

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الخراج (مترجم)

مؤلف

فاخروالماہل جو یوسف احمد دہلوی

مترجم

مولانا سراج احمد راکاڑوی

مکتبہ احسانیہ

اقرا سنٹر، عرفی، مسٹرٹ، اوڈیسا، لاہور

# کتاب الخیرات (مترجم)

مؤلف

فاضل ماہل جو یوسف زحل اللہ

مترجم

مولانا نیا از احمد اکاڑوی



MAKTABA-E-RAHMANIYA

مکتب رحمانیہ  
(مترجم)

اقرا سنٹر عرف سنٹر، اردو بازار، لاہور  
فون: 042-37224228-37355743

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق ملکیت بحق ناشر محفوظ ہیں



مکتبہ رحمانیہ (ریزہ)

نام کتاب

کتاب الخراج (جز ۱)

مترجم

مولانا نسیب احمد اکاڑوی

ناشر

مکتبہ رحمانیہ (ریزہ)

مطبع

خضر جاوید پرنٹرز لاہور



اقرأ سنٹر عذری سٹریٹ، اردو بازار، لاہور  
فون: 042-37224228-37355743

### ضروری وضاحت

ایک مسلمان جان بوجھ کر قرآن مجید، احادیث رسول ﷺ اور دیگر دینی کتابوں میں غلطی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا بھول کر ہونے والی غلطیوں کی تصحیح و اصلاح کے لیے بھی ہمارے ادارہ میں مستقل شعبہ قائم ہے اور کسی بھی کتاب کی طباعت کے دوران اغلاط کی تصحیح پر سب سے زیادہ توجہ اور عرق ریزی کی جاتی ہے۔ تاہم چونکہ یہ سب کام انسانوں کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لیے پھر بھی غلطی کے رہ جانے کا امکان ہے۔ لہذا قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر ایسی کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ نیکی کے اس کام میں آپ کا تعاون صدقہ جاریہ ہوگا۔ (ادارہ)

### تنبیہ

ہمارے ادارے کا نام بغیر ہماری تحریری اجازت بطور ملنے کا پتہ، ڈسٹری بیوٹر، ناشر یا تقسیم کنندگان وغیرہ میں نہ لکھا جائے۔ بصورت دیگر اس کی تمام ترمیم داری کتاب طبع کروانے والے پر ہوگی۔ ادارہ ہذا اس کا جواب دہ نہ ہوگا اور ایسا کرنے والے کے خلاف ادارہ قانونی کارروائی کا حق رکھتا ہے،

## عرض ناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امام ابو یوسف کا نام یعقوب بن ابراہیم اور کنیت ”ابو یوسف“ ہے۔ آپ ۱۱۳ ہجری میں پیدا ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد رشید تھے۔ آپ ہی نے پہلے پہل امام ابو حنیفہؒ کے مذہب پر کتابیں لکھیں اور مسائل کو املاء و نشر کیا اور ان کی فقہ کو اقطار عالم میں پھیلا یا۔ آپ اسلام کے سب سے پہلے ”قاضی القضاة، اور فقہ العلماء و سیر العلماء کے لقب سے ملقب ہوئے۔

علامہ ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ ”امام ابو یوسف حافظ احادیث تھے اور محدث کے پاس جا کر روز 65 احادیث یاد کر کے لوگوں سے املاء کرواتے تھے۔ کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف کو چالیس ہزار احادیث موضوعہ یاد تھیں پس یہاں سے قیاس کرنا چاہئے کہ احادیث صحیحہ کس قدر یاد ہوں گی۔

امام ابو یوسف کا قول ہے کہ اعمش نے ایک مسئلہ مجھ سے پوچھا میں نے اس کا جواب دے دیا اس پر انہوں نے مجھ سے استفسار کیا کہ یہ مسئلہ تم نے کہاں سے نکالا؟ میں نے کہا: اس فلاں حدیث سے جو آپ نے میرے آگے بیان کی تھی، انہوں نے کہا کہ وہ حدیث تو مجھے اس وقت سے یاد ہے کہ ابھی تمہارے والدین بھی مجتمع نہ ہوئے تھے، مگر اس کا مطلب اب معلوم ہوا۔

زیر نظر کتاب ”کتاب الخراج“ امام ابو یوسف التوتی ۱۸۲ ہجری کی تالیف کردہ کتاب ہے یہ کتاب خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش پر لکھی گئی ایک ایسی کتاب ہے جس میں اسلامی تعلیمات کی روشنی میں نظم الدول بالخصوص مالیاتی نظام اور اس سے متعلقہ بعض ضروری امور کو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ کی روشنی میں زیر بحث لایا گیا ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش تھی کہ انہیں اس سلسلہ میں بعض ضروری چیزوں کی تفصیلات مہیا کی جائیں، چنانچہ انہوں نے امام ابو یوسف سے اپنی خواہش کا اظہار کیا اور آپ نے یہ کتاب مرتب فرمائی۔

کتاب الخراج میں احادیث و آثار بڑی کثرت کے ساتھ روایت کیے گئے ہیں اور ان سے بے شمار مسائل پر استدلال و استشہاد کیا گیا ہے۔ کتاب الخراج کے جائزے کے مطابق کتاب الخراج میں مرفوع روایات کی تعداد ۲۲۳ ہے

اور آثار صحابہ (موقوف روایات) کی تعداد ۲۹۹ ہے جب کہ تابعین سے مروی آثار و اقوال اس کے علاوہ ہیں۔ محتاط اندازے کے مطابق ان کی تعداد ۲۰۰ سے زائد ہیں۔

مشہور مصرف محقق ابو زہرہ کتاب الخراج کا تعارف کراتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”یہ کتاب قاضی ابو یوسف کی ایک مراسلت ہے جو انہوں نے خلیفہ ہارون الرشید کے نام لکھی تھی۔ اس میں انہوں نے حکومت کے مالی وسائل اور ذرائع آمدن کی تفصیلات پر بڑی دقیق اور عمدہ بحث کی ہے۔ آپ نے اس میں قرآن مجید، احادیث اور صحابہ کے فتاویٰ پر اعتماد کیا ہے۔“

کتاب کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے ادارہ نے مترجم جناب مولانا نیاز احمد اکاڑوی رحمۃ اللہ علیہ سے اس بابت بات کی تو انہوں نے بخوشی حامی بھری اور اس کتاب کا ترجمہ کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اس کتاب کو ہمارے لیے توشہ آخرت بنائے۔ آمین یا رب العالمین

حکم علیہ السلام

الحاج مقبول الرحمن غفرلہ



## فہرست مضامین

۱۹	حرف اولیں	۱
۲۱	سبب تالیف	۲
۲۲	امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں	۳
۲۹	کتاب کی نوعیت	۴
۳۰	امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ	۵
۳۰	ذکر اللہ کی اہمیت	۶
۳۱	درد شریف کی فضیلت	۷
۳۲	قرب قیامت	۸
۳۳	دوزخ کی ہولناکی	۹
۳۴	معمولی گناہوں سے بچاؤ	۱۰
۳۵	آخرت کی تیاری	۱۱
۳۵	جنت کی نعمتیں	۱۲
۳۶	عادل امام کا مقام	۱۳
۳۷	امام کی ذمہ داریاں	۱۴
۳۸	امیر کی اطاعت	۱۵
۴۰	امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت	۱۶
۴۱	تفقید و اصلاح	۱۷
۴۳	سیدنا ابو بکرؓ کی سیدنا عمرؓ اور عام مسلمانوں کو وصیتیں	۱۸
۴۷	سیدنا عمرؓ کی چند وصیتیں	۱۹
۵۴	نصیحت کے بارے میں سیدنا عثمانؓ کا اثر	۲۰
۵۵	سیدنا علیؓ کے چند مواعظ	۲۱

۵۸	سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے چند آثار	۲۲
۶۳	مال غنیمت کے مصارف	۲۳
۶۳	مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار	۲۴
۶۶	مجاہد اور اس کے گھوڑے کے حصہ کا بیان	۲۵
۶۹	غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان	۲۶
۷۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور قرابتداروں کے حصے کا بیان	۲۷
۷۵	معدنیات میں خمس	۲۸
۷۷	سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانے والی اشیاء پر خمس کا بیان	۲۹
۸۰	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق خاص کا بیان	۳۰
۸۲	فصل: فئے اور خراج کے بیان میں	۳۱
۸۲	فئے کی تعریف	۳۲
۸۳	عراق و شام کے فئے	۳۳
۸۵	زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم	۳۴
۸۵	قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونے والے کا حکم	۳۵
۸۷	سیدنا عمرؓ کے وظائف کے رجسٹر مرتب کرانے اور مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان	۳۶
۹۶	سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا تھا؟	۳۷
۹۶	امیر المؤمنین کا سوال اور اس کا جواب	۳۸
۱۱۵	تقسیم سواد کے بارے میں صحابہؓ کی رائے	۳۹
۱۲۵	فصل: شام اور الجزائرہ کی زمین کے بیان میں	۴۰
۱۲۷	دخول رہا اور اہل رہہ سے شرائط صلح کا بیان	۴۱
۱۲۹	دخول حران اور اہل حران سے شرائط صلح کا بیان	۴۲
۱۳۰	ایرانیوں پر کیا عائد کیا گیا؟	۴۳
۱۳۲	فصل: سیدنا عمرؓ نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے عطا کیا کس طرح مقرر کئے تھے؟	۴۴
۱۴۵	فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا مناسب ہوگا؟	۴۵
۱۵۶	پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء	۴۶

۱۶۱	صدقہ کیلئے مال کا نصاب	۴۷
۱۶۱	پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ	۴۸
۱۶۳	شہد اور خشک میوے	۴۹
۱۶۷	فصل: جاگیروں کے بیان میں	۵۰
۱۷۰	جاگیروں کے محاصل	۵۱
۱۷۱	فصل: حجاز، مکہ مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں	۵۲
۱۷۳	خوراج کی غلطی	۵۳
۱۷۴	فصل: بصرہ اور خراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں	۵۴
۱۷۴	جاگیریں اور ان کے محاصل	۵۵
۱۷۷	جاگیر دینے کا اختیار	۵۶
۱۷۷	جاگیر دینے کے نظائر	۵۷
۱۸۱	زمین چھیننے کا گناہ	۵۸
	فصل: اہل حرب اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے مالک ہوتے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں	۵۹
۱۸۲		
۱۸۳	وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے	۶۰
۱۸۳	بزرگ قوت فتح ہونے والے علاقے	۶۱
	فصل: صلح کے ذریعے یا بزرگ قوت فتح کئے ہوئے علاقوں اور دوسرے علاقوں میں موات	۶۲
۱۸۵	زمینوں کے بارے میں	
۱۸۵	موات زمینوں کی تعریف	۶۳
۱۸۵	موات میں امام کو اختیار	۶۴
۱۸۹	چار دیواری بنالینے والے کا حق	۶۵
۱۹۰	باز یافتہ زمینوں کے محاصل	۶۶
۱۹۲	عجم کی زمینیں	۶۷
۱۹۳	اہل کتاب عربوں کا حکم	۶۸
۱۹۳	اہل عجم کا حکم	۶۹



۱۹۴	مرتدین کا حکم	۷۰
۱۹۵	فصل: مرتدین جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم	۷۱
۱۹۸	فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، شہروں اور سامانوں کے بارے میں	۷۲
۲۰۱	فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف کے بارے میں	۷۳
۲۰۳	فصل: سمندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں	۷۴
۲۰۵	فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں	۷۵
۲۰۸	فصل: نجران، اہل نجران اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں	۷۶
۲۰۸	اہل نجران سے معاہدہ	۷۸
۲۱۶	جلاوطنی کا سبب	۷۹
۲۱۷	موجودہ محاصل	۸۰
۲۲۰	فصل: صدقات کے بارے میں	۸۱
۲۲۱	مویشیوں کی زکوٰۃ	۸۲
۲۲۵	زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟	۸۳
۲۲۶	سال پورا ہونے کی شرط	۸۴
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز	۸۵
۲۳۰	زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار	۸۶
۲۳۱	محصلین زکوٰۃ کے اوصاف	۸۷
۲۳۲	صدقات کے مصارف	۸۸
۲۳۵	عائل زکوٰۃ کا مقام	۸۹
۲۳۵	عائل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں	۹۰
۲۴۲	مجوزہ محاصل زمین کی حکمت	۹۱
۲۴۲	اصول تعیین	۹۲
۲۴۵	مالیہ میں کمی بیشی کا اختیار	۹۳
۲۴۸	مالیہ میں تخفیف	۹۴
۲۵۰	فصل: زیر آب جھاڑیوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں	۹۵

۲۵۳	فصل: خالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر دینے کے بارے میں	۹۶
۲۵۴	عدم جواز کے دلائل	۹۷
۲۵۶	مزارعت کے نظائر	۹۸
۲۵۸	مزارعت کی قسمیں	۹۹
۲۶۱	فصل: دجلہ اور فرات کے جزیروں اور بڑے ڈولوں کے بارے میں	۱۰۰
۲۶۴	ضرر اور ازالہ ضرر	۱۰۱
۲۶۶	فصل: نالی، کنویں، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں	۱۰۲
۲۶۷	بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ	۱۰۳
۲۶۸	پانی پینے اور پلانے کا حق	۱۰۴
۲۶۹	پانی کی فروخت	۱۰۵
۲۷۱	فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے	۱۰۶
۲۷۲	پانی مشترکہ ملکیت ہے	۱۰۷
۲۷۳	پانی کیلئے جنگ کا حق	۱۰۸
۲۷۶	فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں	۱۰۹
۲۷۸	ضرر اور ضرر سانی	۱۱۰
۲۷۹	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۱
۲۷۹	نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور	۱۱۲
۲۸۱	حریم کے مسائل	۱۱۳
۲۸۵	فاضل پانی روکنے کی ممانعت	۱۱۴
۲۸۶	فصل: گھاس اور چراگاہوں کے بارے میں	۱۱۵
۲۸۷	جنگلات	۱۱۶
۲۸۷	مچھلیوں کی فروخت	۱۱۷
۲۸۷	جنگلات اور چراگاہیں	۱۱۸
۲۸۹	حرم مدینہ	۱۱۹
۲۸۹	ابندھن چننے کا حق	۱۲۰

۲۹۰	ضرر اور ضرر سانی	۱۲۱
۲۹۱	سرکاری چراگاہیں	۱۲۲
	فصل: سواد کو ٹھیکہ پر دینے، وہاں کے باشندوں کیلئے والیوں کا انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں	۱۲۳
۲۹۳	دینے کے بارے میں	
۲۹۵	محصلین خراج کے اوصاف اور محصلین خراج کو ہدایتیں	۱۲۴
۲۹۸	والی کے ساتھ سپاہی	۱۲۵
۲۹۸	والیوں کے غلط طور طریقے	۱۲۶
۳۰۱	ناجائز مطالبے اور ان کی ممانعت	۱۲۷
۳۰۲	رفاہ عامہ سے متعلق ذمہ داریاں	۱۲۸
۳۰۵	معائنہ و احتساب	۱۲۹
۳۰۶	رعایا پر ظلم گناہ ہے	۱۳۰
۳۰۷	عدل و انصاف کی برکتیں	۱۳۱
۳۰۷	امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز	۱۳۲
۳۰۸	رعایا کی خدمت کا ثواب	۱۳۳
۳۰۹	خیانت کا عذاب	۱۳۴
۳۱۰	ذمہ داریوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب	۱۳۵
۳۱۳	تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب	۱۳۶
۳۱۵	بے جا سزا سے اجتناب	۱۳۷
۳۱۶	عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں	۱۳۸
۳۱۸	عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں	۱۳۹
۳۲۱	والی کی ذمہ داریاں	۱۴۰
۳۲۲	امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی ذمہ داریاں	۱۴۱
۳۲۷	رعایا کو سخت سزائیں دینے کی ممانعت	۱۴۲
	فصل: نصاریٰ بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک	۱۴۳
۳۲۸	کیا جائے	

۳۲۸	بنی تغلب سے سیدنا عمرؓ کا معاہدہ	۱۴۴
۳۳۱	زمیوں کی خریدی ہوئی عشری زمین کا حصول	۱۴۵
۳۳۲	فصل: جزیہ کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے؟	۱۴۶
۳۳۳	جزیہ کی شرطیں	۱۴۷
۳۳۳	جزیہ میں جانین والی چیزیں	۱۴۸
۳۳۴	جزیہ سے مستثنیٰ افراد	۱۴۹
۳۳۵	مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت	۱۵۰
۳۳۶	جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز	۱۵۱
۳۳۶	کسی والی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں	۱۵۲
۳۳۷	تحصیل جزیہ کا طریقہ	۱۵۳
۳۳۸	تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ	۱۵۴
۳۳۹	جزیہ کے مصارف	۱۵۵
۳۳۹	اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک	۱۵۶
۳۴۳	معذور اہل ذمہ کی کفالت	۱۵۷
۳۴۴	جزیہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت	۱۵۸
۳۴۵	فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں	۱۵۹
۳۴۹	فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں	۱۶۰
۳۵۳	اہل قبلہ کا حکم	۱۶۱
۳۵۶	اہل ذمہ کے ساتھ انصاف	۱۶۲
۳۵۷	فصل: عشور کے بارے میں	۱۶۳
۳۵۷	محصلین کا تقرر	۱۶۴
۳۵۸	عشور کیلئے نصاب	۱۶۵
۳۵۹	چنگی کی شرطیں	۱۶۶
۳۶۰	مال تجارت ہونے کی شرط	۱۶۷
۳۶۰	چنگی سے استثناء	۱۶۸

۳۶۱	چنگلی لینے کا جواز	۱۶۹
۳۶۲	عشور کی آمدنی کی نوعیت	۱۷۰
۳۶۲	عشور کی ابتداء	۱۷۱
۳۶۷	مکاتب تاجر پر چنگلی نہیں	۱۷۲
۳۶۷	حرام مال پر چنگلی	۱۷۳
۳۶۹	فصل: گر جاگھروں، بیعوں اور صلیبوں کے بارے میں	۱۷۴
۳۶۹	اہل ذمہ کی عبادت گاہیں	۱۷۵
۳۷۴	فئے کے بارے میں سیدنا عمرؓ کا فیصلہ	۱۷۶
۳۷۷	فتوحات اور صلحوں کی تفصیل	۱۷۷
۳۸۲	اہل حیرہ سے صلح	۱۷۸
۳۹۱	سیدنا خالد بن ولیدؓ کی معزولی	۱۷۹
۳۹۳	نئی عبادت گاہوں کا حق	۱۸۰
	فصل: بد معاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر	۱۸۱
۳۹۴	حد واجب ہے	
۳۹۴	محتاج قیدیوں کا حکم	۱۸۲
۳۹۶	قیدیوں کا روزینہ	۱۸۳
۳۹۷	قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے	۱۸۴
۳۹۷	قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین	۱۸۵
۳۹۸	قیدیوں کی کثرت کی وجہ	۱۸۶
۳۹۸	تعزیرات میں اعتدال	۱۸۷
۴۰۰	شرعی حدود کے نفاذ کی برکت	۱۸۸
۴۰۰	حدود میں سفارش	۱۸۹
۴۰۳	شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا	۱۹۰
۴۰۳	سزائے موت میں خصوصی احتیاط	۱۹۱
۴۰۴	سزانافذ کرنا حاکم کا کام ہے	۱۹۲

۴۰۵	قصاص، قتل عمد	۱۹۳
۴۰۵	قصاص، جنایات	۱۹۴
۴۰۶	دیت اور تاوان	۱۹۵
۴۰۸	قتل خطاء	۱۹۶
۴۱۰	شبہ عمد	۱۹۷
۴۱۲	خطاء کی تعریف	۱۹۸
۴۱۳	شبہ عمد کی تعریف	۱۹۹
۴۱۴	تاوان	۲۰۰
۴۱۹	غلام پر جنایت کا تاوان	۲۰۱
۴۲۰	مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص	۲۰۲
۴۲۰	عورتوں پر جنایات کا تاوان	۲۰۳
۴۲۱	آزاد اور غلام کے مابین قصاص	۲۰۴
۴۲۱	دو زخم لگانے کی صورت میں دیت یا تاوان	۲۰۵
۴۲۳	قصاص کے نتیجہ میں موت	۲۰۶
۴۲۳	نابالغ وارث کی طرف قصاص	۲۰۷
۴۲۴	گر کر مر جانیا لے کی دیت	۲۰۸
۴۲۷	زنا کی گواہی	۲۰۹
۴۲۷	مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۰
۴۲۸	عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۱۱
۴۲۸	اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم	۲۱۲
۴۳۰	زنا کا اقرار	۲۱۳
۴۳۲	محسن کی تعریف	۲۱۴
۴۳۳	سزائے رجم کا التواء	۲۱۵
۴۳۴	زنا کی گواہی	۲۱۶
۴۳۵	عورتوں کی گواہی	۲۱۷

۴۳۵	تعمین جرم	۲۱۸
۴۳۶	شراب خوری کی سزا	۲۱۹
۴۳۷	ہر نشہ آور چیز پر سزا	۲۲۰
۴۳۷	سزا دینے کا وقت	۲۲۱
۴۳۸	رمضان میں شراب پینے پر تعزیر	۲۲۲
۴۳۸	اتہام زنا	۲۲۳
۴۴۰	غلام مجرم کی سزا	۲۲۴
۴۴۰	مجرم قذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہیں ہوگی	۲۲۵
۴۴۰	ذمی پر زنا کی تہمت لگانا	۲۲۶
۴۴۰	زانی، شرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ	۲۲۷
۴۴۲	تعزیری سزا کی مقدار	۲۲۸
۴۴۲	غلام اور لونڈی کے باہم زنا میں ملوث ہونے کی سزا	۲۲۹
۴۴۳	جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد نہیں	۲۳۰
۴۴۳	چوری کی سزا اور ہاتھ پاؤں کاٹنے کی کیفیت	۲۳۱
۴۴۵	چوری کی وہ مقدار جس پر حد واجب ہوتی ہے	۲۳۲
۴۴۶	مشتبہ گواہوں کا حکم	۲۳۳
۴۴۷	متعدد بار جرم کرنے کی صورت میں سزا	۲۳۴
۴۴۸	اقرار جرم	۲۳۵
۴۴۸	اقرار جرم سے رجوع	۲۳۶
۴۵۰	غلام کا اقرار جرم	۲۳۷
۴۵۲	ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں	۲۳۸
۴۵۳	کفن چور کی سزا	۲۳۹
۴۵۳	جیب کترے کی سزا	۲۴۰
۴۵۳	اچکوں کی سزا	۲۴۱
۴۵۴	نقب لگانے والے کی سزا	۲۴۲

۲۵۵	بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۳
۲۵۵	مال غنیمت میں چوری کی سزا	۲۴۴
۲۵۵	مال فئے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کی سزا	۲۴۴
۲۵۶	آقا کے مال کی چوری کرنے والے کی سزا	۲۴۵
۲۵۷	خیانت کرنے والے کی سزا	۲۴۶
۲۵۸	جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی	۲۴۷
۲۵۸	جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے	۲۴۸
۲۶۰	قطع کی مختلف صورتیں	۲۴۹
۲۶۲	نابالغ مجرم کی سزا	۲۵۰
۲۶۳	اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں	۲۵۱
۲۶۵	محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز	۲۵۲
۲۶۷	سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو-----؟	۲۵۳
۲۶۷	ذمی کے مال کی چوری کی سزا	۲۵۴
۲۶۸	ڈاکہ اور راہزنی	۲۵۵
۲۶۹	عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۶
۲۶۹	لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی	۲۵۷
۲۷۱	اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو جرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں	۲۵۸
۲۷۱	مسجدوں اور دشمنوں کی سرزمین میں سزا نہ دی جائے	۲۵۹
۲۷۲	بدعہدی کی سزا	۲۶۰
۲۷۳	آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا	۲۶۱
۲۷۴	فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنا دقہ کے حکم کے بارے میں	۲۶۲
۲۷۴	مرتد سے توبہ کا مطالبہ	۲۶۳
۲۷۸	مرتد عورت کا حکم	۲۶۴
۲۷۸	مرتد ہو کر دارالحراب چلے جانے والے کا حکم	۲۶۵
۲۸۲	توہین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سزا	۲۶۶



۴۸۲	مرتد سے توبہ کرانے کی کوششیں	۲۶۷
۴۸۳	چوروں سے برآمد ہونے والے مال کا حکم	۲۶۸
۴۸۵	لاوارث مال کا حکم	۲۶۹
۴۸۶	باز یافتہ مفرور غلاموں کا حکم	۲۷۰
۴۸۹	عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات	۲۷۱
۴۹۲	محکمہ ڈاک کی سواریوں کا استعمال	۲۷۲
۴۹۳	فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں	۲۷۳
۴۹۳	وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صوابدید پر منحصر ہے	۲۷۴
۴۹۴	وظیفہ دینے کے غلط طریقے	۲۷۵
	فصل: ان حربی باشندوں کے بارے میں جو مسلمانوں کی چھاؤنیوں سے گزریں اور اس	۲۷۶
۴۹۶	بارے میں کہ جاسوس کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے	
۵۰۰	مشتبہ افراد	۲۷۸
۵۰۱	جاسوس کا حکم	۲۷۹
۵۰۲	دارالحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت	۲۸۰
۵۰۲	غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم	۲۸۱
۵۰۴	فصل: مشرکوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے	۲۸۲
۵۰۴	جنگ سے پہلے دعوت کا حکم	۲۸۳
۵۰۶	حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو	۲۸۴
۵۰۷	اجانک حملہ کرنے کا جواز	۲۸۵
۵۰۷	جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے کا حکم	۲۸۶
۵۰۷	جنگ کا مسنون وقت	۲۸۷
۵۰۸	جنگ کے وقت دعا	۲۸۸
۵۰۸	جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بد دعا	۲۸۹
۵۰۸	آپ ﷺ کے جھنڈے مبارک کا رنگ	۲۹۰
۵۰۹	جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت	۲۹۱

۵۱۰	فتح ہونے والی بستی میں قیام	۲۹۲
۵۱۰	سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا	۲۹۳
۵۱۱	سفر سے واپسی پر دعا	۲۹۴
۵۱۱	گھروالوں کے پاس پہنچنے پر دعا	۲۹۵
۵۱۱	امیر لشکر کو ہدایات	۲۹۶
۵۱۵	غنیمت کی تقسیم	۲۹۷
۵۱۶	عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت	۲۹۸
۵۱۷	قیدی کا حکم	۲۹۹
۵۱۷	قیدیوں کا تبادلہ اور فدیہ لے کر چھوڑنا	۳۰۰
۵۱۸	مسلمان قیدیوں کو چھڑوانے کی ذمہ داری	۳۰۱
۵۱۹	شریک جنگ خواتین کو معاوضہ	۳۰۲
۵۱۹	مال غنیمت کی تقسیم کا وقت	۳۰۴
۵۲۰	مال غنیمت کی حلت	۳۰۵
۵۲۱	حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا	۳۰۷
۵۲۱	تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف	۳۰۸
۵۲۳	مال غنیمت میں انعام دینے کا اختیار	۳۰۹
۵۲۳	غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط	۳۱۰
۵۲۴	عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا	۳۱۱
۵۲۵	غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہ ملے گا	۳۱۲
۵۲۵	لڑائی میں نظم کی پابندی	۳۱۳
۵۲۶	لاش کو فروخت کرنا	۳۱۴
۵۲۷	دشمن سے برآمد ہونے والے مال کا حکم	۳۱۵
۵۳۲	ثاالی کے مسائل	۳۱۶
۵۳۱	ذمی کی دی ہوئی امان	۳۱۷
۵۳۱	غلام کی دی ہوئی امان	۳۱۸

۵۴۲	خواتین کی دی ہوئی امان	۳۱۹
۵۴۲	نابالغ بچے اور قیدی کی دی ہوئی امان	۳۲۰
۵۴۲	امان دینے کے طریقے	۳۲۱
۵۴۵	لونڈی سے مباشرت	۳۲۲
۵۴۶	مجوسی لونڈی کا حکم	۳۲۳
۵۴۶	مشرک لونڈی کا حکم	۳۲۴
۵۴۷	کتابیہ لونڈی کا حکم	۳۲۵
۵۴۸	صلح کے مسائل	۳۲۶
۵۴۸	متعین مدت کیلئے معاہدہ امن	۳۲۷
۵۵۰	صلح حدیبیہ کی تفصیلی روئیداد	۳۲۸
۵۵۸	قریش کا نقض عہد	۳۲۹
۵۶۱	فتح مکہ	۳۳۰
۵۶۳	اہل قبلہ محاربین کا حکم	۳۳۱
۵۶۳	مقتول باغی کا حکم	۳۳۲
۵۶۵	تائب ہو کر آنے والے باغی کا حکم	۳۳۳
۵۶۶	باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم	۳۳۴
۵۶۶	باغی قیدیوں کا حکم	۳۳۵
۵۶۷	امان یافتہ محارب کا حکم	۳۳۶
۵۶۷	فسادی کی سزا	۳۳۷
۵۷۰	اہل کتاب سے تعزیت	۳۳۷
۵۷۲	فہرست اسماء الرجال	۳۳۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## حرفِ اوّلین

الحمد لله و كفى وسلام على عبادة الذين اصطفى. اما بعد!

اللہ رب العزت کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے ہمیں انسان بنایا۔ پھر انسان بنانے کے بعد ہمیں مسلمان بننے کی توفیق عنایت فرمائی اور پھر مسلمان ہونے کے ساتھ ساتھ ہمیں امام الانبیاء سید الرسل خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی امت ہونے کا لازوال شرف مرحمت فرمایا۔ اگر ہم اس کی ان گنت اور لاتعداد نعمتوں کا شکر بجالانا چاہیں تو یہ ایک ناممکن امر ہے، بلکہ ہم اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے۔ ”وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها“ چہ جائیکہ ہم اس کے انعامات و احسانات کا حق ادا کر سکیں۔ گو حسب تصریح علماء اصول دلائل اور براہین کی چار قسمیں ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع اور قیاس۔ مگر اجماع اور قیاس درحقیقت کتاب اللہ اور سنت ہی کی طرف راجع اور اسی کا ثمرہ ہے، اور سب جانتے ہیں کہ دین اسلام کا بنیادی سرچشمہ قرآن حکیم ہی ہے، جس کا بیان حدیث ہے، اور عمل کا سرچشمہ اسوہ حسنہ ہے جس کی حامل ذات بابرکات نبوی ﷺ ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (القرآن) ”بلاشبہ تمہارے لئے رسول ﷺ میں نمونہ عمل موجود ہے۔“ اس لئے حاصل یہ نکلا کہ کتاب و سنت میں دین اسلام کے علمی پہلو جمع ہیں، اور ذات پیغمبر ﷺ میں اس کے عملی پہلو جمع ہیں۔ پس قرآن میں جو چیزیں علمی شکل میں ہیں بعینہ وہی چیزیں ذات نبوی ﷺ میں عمل کی صورت میں موجود ہیں، جن باتوں کو قرآن کریم اقوال و اصول کی شکل میں پیش کرتا ہے، انہی باتوں کو ذات نبوی ﷺ اعمال و احوال کی شکل میں پیش کرتی ہے۔

لہذا ذات نبوی ﷺ کا کیا ہوا قرآن کا کہا ہوا ہے، اور قرآن کریم کا کہا ہوا ذات نبوی ﷺ کا کیا ہوا ہے۔ اور یہ دونوں حقیقتیں ایک دوسرے پر پوری پوری طرح منطبق ہیں۔ قدرتی نتیجہ اس کمال مطابقت کا یہ نکلتا ہے کہ اگر قرآن کا علم اور قانون کامل اور جامع ہے جس سے کوئی ہدایت چھوٹی ہوئی نہیں ہے تو ذات نبوی ﷺ کا عملی نمونہ بھی یقیناً جامع اور کامل ہے۔ جس طرح قرآن اور اس کے لائے ہوئے قانون میں کسی ادنیٰ زیادتی و کمی کی گنجائش نہیں ہے اسی طرح ذات نبوی ﷺ کے عملی نمونہ میں بھی کسی اضافی و بیشی کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

اللہ رب العزت نے جیسے قرآن کریم کے الفاظ و کلمات کی حفاظت فرمائی ہے، اسی طرح احادیث نبوی ﷺ کو بھی محفوظ رکھنے کیلئے ہر دور میں اس کے محافظین پیدا فرماتا رہا، جو نہ صرف روایت و کتابت کے ذریعے اس کی نگرانی کرتے رہے بلکہ حفظ کے ذریعے انہوں نے اسے اپنے سینوں میں بھی محفوظ کیے رکھا اور نقل در نقل ہم تک پہنچایا۔ ان محدثین کرام

رحمہم اللہ وفقہاء امت رحمہم اللہ کی خدمات یقیناً امت مسلمہ پر ایک بہت بڑا احسان ہیں، ان حضرات نے اس عظیم کار خیر کے لیے اپنے شب و روز وقف کر رکھے تھے اور اپنی زندگیوں اسی عظیم مقصد کے حصول میں کھپا دیں۔ انہی حضرات کی مساعی سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایک قول و عمل ہم تک پہنچا، ہم ہمیشہ ان محسنین کے زیر احسان رہیں گے۔

ایک مدت سے راقم الحروف کے دل میں اس بات کی آرزو تھی کہ انہی محسنین امت میں سے اپنے وقت میں دنیا کی سب سے بڑی مملکت یعنی خلافت عباسیہ کے قاضی القضاة (چیف جسٹس)، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے سب سے زیادہ عزیز اور معتمد اور محبوب شاگرد، مجتہد مستقل، فقہ حنفی کے امام عالی مقام، قاضی ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب انصاری م ۱۸۲ھ کی اسلام کے نظام محاصل کے موضوع پر مشہور و معروف و متواتر کتاب ”کتاب الخراج“ کو اردو ترجمہ اور تحقیق و تخریج کے ساتھ شائع کیا جائے، تاکہ اسلامی معاشیات کے طلباء، ماہرین قانون اور اسلامی قانون کا غیر جانب دارانہ مطالعہ کرنے والے اردو دان حضرات بھی اس سے مستفید ہو سکیں، چنانچہ راقم الحروف نے اللہ کا نام لے کر اس پر کام شروع کر دیا جو کہ چند دنوں کی محنت کے بعد اب آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے، ہماری طرف سے اس کتاب پر درج ذیل کام کیا گیا ہے۔

① پوری کتاب کا اردو ترجمہ کر دیا ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ ترجمہ سادہ و سلیس ہو تاکہ اردو دان طبقہ کما حقہ اس کتاب سے استفادہ کر سکے اس مقصد کیلئے ہم نے اس کتاب کے ترجمہ میں ”اسلام کا نظام محاصل“ نامی کتاب سے متعدد مقامات پر استفادہ کیا ہے۔ ② قارئین کی سہولت کیلئے احادیث و آثار پر بریکٹوں میں نمبر شمار ڈال دیئے ہیں۔ ③ احادیث و آثار کی مختصر سی تخریج کر دی ہے۔ ④ از سر نو عنوانات قائم کر دیئے ہیں۔ ⑤ محققین کی سہولت کیلئے آخر میں ان روایات کے اسماء کی فہرست پیش کر دی ہے جن سے مؤلف نے اپنی اس کتاب میں احادیث و آثار نقل کئے ہیں۔ مجھے احساس ہے کہ ”کتاب الخراج“ کا مقام و مرتبہ جس بلند معیار کے کام کا تقاضا کرتا تھا، میں اپنی علمی اور عملی کوتاہیوں پر اس سے بہت پیچھے رہ گیا ہوں۔ اب یہ جیسا کیسا بھی ہے، قارئین کے ہاتھوں میں ہے۔ اس میں اگر کچھ لغزشیں یا غلطیاں ہیں تو وہ میری علمی تہی دامن یا کم فہمی کا نتیجہ ہیں، اور اگر دیکھنے والوں کو اس میں کوئی خوبی نظر آئی ہے تو وہ محض اللہ رب العزت کا احسان اور اسی کی ذرہ نوازی ہے۔

حق تعالیٰ شانہ اس حقیر کی کوشش کو قبول فرما کر عوام الناس کیلئے نافع اور راقم الحروف، اس کے والدین، اساتذہ اور

مشائخ کیلئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ (آمین)

”وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ وعلی من اتبعہم باحسان الی یوم الدین“

نیاز احمد غفیرلہ

بروز ہفتہ ۱۸ صفر المنظر ۱۳۳۸ھ بمطابق ۱۹ نومبر ۲۰۱۶ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمہید:

”ہذا ما کتب بہ ابو یوسف رحمہ اللہ الی امیر المؤمنین ہارون الرشید“  
اطال اللہ بقاء امیر المؤمنین، وادامہ له العز فی تمام من النعمة، ودوام من الکرامة، وجعل  
ما انعم بہ علیہ موصولا بنعم الآخرۃ الذی لا ینفد ولا یزول، ومرافقة النبی ﷺ.  
یہ وہ دستاویز ہے جو (امام الحدیث والفہماء قاضی) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے امیر المؤمنین ہارون الرشید کو ارسال کی  
تھی۔

اللہ امیر المؤمنین کی عمر لمبی کرے اور ان کو ہمیشہ ہر طرح کی نعمتوں کے ساتھ، شان و شوکت سے سرفراز کیے رہے،  
اللہ کرے آج ان پر جو انعامات ہو رہے ہیں ان کے بعد انہیں آخرت کی غیر فانی اور لازوال نعمتیں بھی عطاء ہوں اور نبی  
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت نصیب ہو۔

سبب تالیف:

ان امیر المؤمنین ایدۃ اللہ تعالیٰ سألنی ان اضع له کتابا جامعاً یعمل بہ فی جباية الخراج،  
والعشور والصدقات والجوالی وغير ذالک مما یجب علیہ النظر فیہ والعمل بہ۔  
امیر المؤمنین نے ”اللہ رب العزت ان کی نصرت فرمائے“ مجھ سے ایک جامع دستاویز کی فرمائش کی ہے جس کو وہ  
خراج، عشور اور جوالی کی تحصیل میں اپنا دستور العمل بنا سکیں اور جو ان دوسرے امور جن پر غور و فکر کرنا اور عمل کرنا ان کی ذمہ  
داری ہے میں بھی ان کی رہنمائی کر سکے۔

واما اراد ذالک رفع الظلم عن رعیتہ، والصلاح لامرہم، وفق اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین،  
وسدده واعانہ علی ما تولى من ذالک، وسلّمہ مما یخاف ویحذر۔  
وطلب ان ابین له ما سألنی عنہ مما یرید العمل بہ، وافسره واشرحہ، وقد فسرت ذالک  
وشرحتہ۔

ان معلومات سے امیر المؤمنین کا مقصد یہ ہے کہ اپنی رعایا سے ہر طرح کے ظلم کا ازالہ کریں اور ان کے معاملات  
سلجھائیں، اللہ رب العزت امیر المؤمنین کو اپنی ان ذمہ داریوں کو نبھانے کی توفیق عطاء فرمائے، انہیں راہ راست پر رکھے  
اور ان کی مدد فرمائے اور ہر قسم کے خوف و خطرہ سے انہیں محفوظ رکھے۔

انہوں نے مجھ سے سوال کیا ہے کہ مذکورہ جن امور پر وہ عمل درآ مد کا خیال رکھتے ہیں، ان کی تفصیلات سے انہیں مطلع کروں، چنانچہ میں نے مذکورہ امور کو کافی تفصیل کے ساتھ واضح کر دیا ہے۔

**امیر المؤمنین کیلئے نصیحتیں:**

یا امیر المؤمنین ان الله وله الحمد قد قلدك امر اعظيماً: ثوابه اعظم الثواب. وعقابه اشد العقاب. قلدك امر هذه الامة فأصبحت وامسيت وانت تبني لخلق كثير قد استرعاهم الله واثمتنك عليهم وابتلاك بهم وولاك امر هم، وليس يلبث البنيان اذا اسس على غير التقوى ان يائتته الله من القواعد فيهدمه على من بناه، واعان عليه، فلا تضيعن ما قلدك الله من امر هذه الامة والرعية. فان القوة في العمل باذن الله.

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے ”جس کی ذات تمام تعریفوں کی مستحق ہے“ آپ پر انتہائی وزنی ذمہ داری ڈال دی ہے (جسے اگر شریعت حقہ کی روشنی میں کما حقہ ادا کیا جائے تو) اس کا ثواب سب سے زیادہ ہوتا ہے اور (اگر اس میں کسی قسم کی کوتاہی ہو تو) اس کی سزا بھی تمام سزاؤں سے زیادہ سخت ہوتی ہے، اللہ رب العزت نے اس امت کے معاملات کا بوجھ آپ کے کندھوں پر ڈال دیا ہے۔ اب آپ صبح و شام ہر گھڑی مخلوق خدا کی ایک بہت بڑی تعداد کیلئے تعمیر میں مصروف عمل ہیں، اللہ رب العزت نے آپ کو ان کا ذمہ دار بنا دیا ہے اور ان کو بطور امامت آپ کے حوالے کر دیا ہے، ان کے تمام معاملات کا سرپرست بنا دیا ہے، اس طرح اپنی اس مخلوق کے ذریعے حقیقتاً وہ آپ کا امتحان لے رہا ہے، عمارت اگر خوف خدا کے سوا کسی اور چیز پر کھنڑی کی گئی تو دور نہیں کہ اللہ رب العزت اس کو بنیادوں سے اکھاڑ کر اس کے بنانیوالوں اور اس کے مددگاروں کے سر پر گرادے، اللہ رب العزت نے اس امت اور رعیت کے جو معاملات آپ کے حوالے کیے ہیں انہیں خراب مت کرنا، کیونکہ اللہ کی ذات ہی عمل کی قوت عطاء کرنے والی ہے۔

لا تؤخر عمل اليوم الى غدا فانك اذا فعلت ذلك اضعت، ان الاجل دون الامل، فبادر الاجل بالعمل، فانه لا عمل بعد الاجل، ان الرعاة مؤدون الى ربهم ما يوذي الراعي الى ربه. فاقم الحق فيما ولاك الله وقلدك ولو ساعة من نهار، فان اسعد الرعاة عند الله يوم القيمة راع سعدت به رعيتته، ولا تزغ فتزيع رعيتك، واياك الامر بالهوى والاخذ بالغضب.

آج کا کام کل پر مت ڈالنا، اگر آپ نے ایسا کیا تو (ملک کو) تباہ کر دیں گے، انسان کی امیدیں بر آنے سے پہلے ہی موت آ جاتی ہے، موت کے آنے سے پہلے پہلے جو کچھ کر سکتے ہیں کیجئے، کیونکہ موت کے آنے کے بعد عمل کا موقع ختم ہو جاتا ہے، دنیا میں جو لوگ (قوموں یا ملکوں وغیرہ کے) سرپرست ہیں ان کو اپنے رب کے ہاں اپنا معاملات اسی طرح

بے باق کرنے ہونگے جس طرح چرواہا اپنے آقا کو ایک ایک جانور کا حساب بے باق کرتا ہے، اللہ رب العزت نے جو آپ کو ولایت کا منصب بخشا ہے اور جو ذمہ داریاں آپ کو سونپی ہیں ان کو حق پر استواء کیجئے اگرچہ آپ کا عہد ولایت ایک گھڑی کے برابر ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ قیامت کے دن عند اللہ سب سے زیادہ نیک بخت حکمران وہی ہوگا جو رعایا کے لئے موجب سعادت تھا، کج روی نہ اختیار کرنا وگرنہ آپ کی رعایا سیدھے راستے سے بھٹک جائے گی، خواہش نفس کے تحت حکمرانی کرنے اور غصہ میں دارو گیر کرنے سے بچیں۔

وإذا نظرت الى امرين احدهما للآخرة والآخرة للدينيا، فاختر امر الآخرة على امر الدنيا، فان الآخرة تبقى والدنيا تفتى، وكن من خشية الله على حذر، واجعل الناس عندك في امر الله سواء: القريب والبعيد، ولا تخف في الله لومة لائم. واحذر فان الحذر بالقلب وليس باللسان، واتق الله فانما التقوى بالتوقى، ومن يتق الله يققه.

جب آپ کے سامنے دو راستے ہوں، جن میں سے ایک راستہ تو آخرت کی کامیابی تک پہنچاتا ہو اور دوسرا دنیا کے مفاد تک پہنچاتا ہو، تو آخرت کے راستے کو دنیاوی راستے پر ترجیح دینا، کیونکہ آخرت ہمیشہ ہمیشہ باقی رہے گی اور دنیا فنا ہو جائے گی، اور اللہ کے خوف سے ہر وقت ڈرنے والے بن جائیے، فرمان خداوندی کے باب میں تمام لوگوں کو خواہ کوئی آپ سے دور ہو یا نزدیک برابر سمجھئے، اور اللہ کے دین کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کیجئے، محتاط رہیں اور خوب جان لیں کہ احتیاط کا تعلق دل سے ہے نہ کہ (محض) زبان سے، اللہ سے ڈرتے رہیں اور تقویٰ احتیاطی تدبیریں اختیار کرنے سے ہی پیدا ہوتا ہے جو اللہ سے ڈرے گا اللہ اسے بچالے گا۔

واعمل لاجل مفضوض، وسبيل مسلوک، وطريق ماخوذ، وعمل محفوظ، ومنهل مورد، فان ذلك المورد الحق والوقوف الاعظم الذى تطير فيه القلوب وتنقطع فيه الحج لعزة ملك قهرهم جبروته، والخلق له داخرون وبين يديه، ينتظرون قضاءه ويخافون عقوبته وكان ذلك قد كان. فكفى بالمسرة والندامة يومئذ في ذلك الموقف العظيم لمن علم ولم يعمل، يوم تزل فيه الاقدام وتتغير فيه الالوان، ويطاول فيه القيام، ويشتد فيه الحساب. يقول الله تبارك وتعالى في كتابه:

وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٣٧﴾ (الحج: ٣٧)

وقال تعالى:

هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۖ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ (المرسلات: ٣٨)

وقال تعالى:



إِنَّ يَوْمَ الْفِضْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْعَلِينَ ﴿الدخان: ۴۰﴾

وقال تعالى:

كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ﴿الاحقاف: ۳۵﴾

وقال:

كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿النازعات: ۴۶﴾

فیالها من عثرة لا تتقال، ویالها من ندامة لا تنفع.

اور قطعی اجل کی خاطر زاد عمل جمع کیجئے اور اس راستے کی خاطر جمع کیجئے جس پر سے گزرنا ناگزیر ہے، اس وادی کی خاطر جس کا سامنا اٹل ہے، اس گھاٹ کی خاطر جس پر اترنا لازم ہے، یہ وہی برحق گھاٹ ہے وہی عظیم پیشی ہے جس میں ساری دلیلیں بے وزن ہو کر رہ جائیں، کیونکہ ایک زبردست حاکم سے واسطہ پڑے گا جس کے غلبہ و قوت نے ہر ایک کو دبا رکھا ہے، جس کے آگے ساری مخلوقات اس کے فیصلہ کی منتظر اور اس کی سزا کے ڈر سے لرزہ بر اندام سرنگوں کھڑی ہوں گی، اس کا واقع ہونا ایسا یقینی ہے کہ جیسے یہ گھڑی آہی پہنچی ہو! جس فرد نے جاننے بوجھنے کے باوجود عمل نہ کیا وہ اس دن، اس زبردست پیشی میں حسرت و ندامت میں ڈوب جائے گا، اس دن ہر ایک کے قدم ڈگر گارہے ہوں گے، ہر چہرہ کارنگ فق ہوگا، بڑی ہی لمبی پیشی ہوگی، اور بڑا ہی سخت حساب و کتاب ہوگا، اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتے ہیں:

”اور تیرے پروردگار کے یہاں کا ایک دن تم لوگوں کی گنتی کے مطابق ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے۔“

(الحج: ۴۹)

اور فرمایا:

”یہ فیصلہ کا دن ہے جس پر ہم نے تم کو اور تم سے پہلے کے لوگوں کو جمع کیا ہے۔“ (مرسلت: ۳۸)

نیز:

”ان سب (کی پیشی) کا وقت معین فیصلہ کا دن ہے۔“ (الدخان: ۴۰)

اور:

”جس دن اس چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے جس سے آج انہیں ڈرایا جا رہا ہے اس دن انہیں ایسا

محسوس ہوگا کہ بس دن کی ایک گھڑی ہی گزری تھی (کہ یہ وقت آ پہنچا)“ (الاحقاف: ۳۵)

نیز یہ فرمایا کہ:

جس دن یہ اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے، اس دن انہیں ایسا محسوس ہوگا کہ (اس سے پہلے) صرف

ایک شام یا اس کی ایک صبح گزاری ہے۔“ (النازعات: ۴۶)

پس افسوس ایسی لغزشوں پر جن کی تلافی نہ ہو سکے گی، اور اس پریشانی پر جو ختم نہ ہو پائے گی۔

انما هو اختلاف الليل والنهار يبليان كل جديد، ويقربان كل بعيد، ويأتیان بكل موعود، ويجزي الله كل نفس بما كسبت ان الله سريع الحساب، فالله الله فان البقاء قليل والخطب خطير والدنيا هالكة وهالك من فيها، والآخرة هي دار لقرار، فلا تلق الله غدا وانت سالك سبيل المعتدين فان ديان يوم الدين انما يدين العباد بأعمالهم ولا يدين بمنآز لهم، وقد حذرت الله فاحذر، فانك لم تخلق عبثا، ولن تترك سدى، وان الله سائلك عما انت فيه وعما عملت به، فانظر ما لجواب.

گردش روز شب ہر جدید کو کہنہ اور ہر قریب کو نزدیک کر رہی ہے، اور ہر امر موعود کو سامنے لا رہی ہے، پس وہ وقت آنا چاہتا ہے جب اللہ ہر فرد کو اس کے کئے کا پھل دے گا، سچ ہے اللہ حساب و کتاب میں ذرا بھی دیر نہیں کرتا، اللہ رب العزت سے ڈریے! اللہ سے ڈریے! زندگی بہت مختصر ہے، آزمائشیں بڑی خطرناک ہیں، دنیا آخر ہلاک ہو جائے گی اور جو لوگ اس میں رہتے ہیں وہ بھی ہلاک ہو کر رہیں گے، قرار و بقا صرف آخرت کو حاصل ہے، دیکھئے! ایسا نہ ہو کہ کل کو آپ اپنے رب سے اس حال میں ملیں کہ آپ کی روش سرکشوں جیسی روش ہو، یوم جزاء کو جو ہستی بدلہ چکانے بیٹھے گی وہ لوگوں کو ان کے اعمال کے موافق بدلہ دے گی نہ کہ ان کی جاہ منزلت کے مطابق، اللہ نے آپ کو چوکنا کر دیا ہے پس چوکنے رہئے، خوب جان لیجئے کہ آپ بلا مقصد نہیں پیدا کر دیے گئے ہیں، نہ آپ کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہے، اللہ آپ سے آپ کے موجودہ مشاغل کے بارے میں پوچھ گچھ کرے گا اور آپ کے اعمال کا حساب لے گا، لہذا خوب سوچ لیجئے کہ آپ کیا جواب دیں گے۔

واعلم انه لن تزول غدا قدما عبدین یدی الله تبارک وتعالی الا من بعد المسئلة فقد

قال ﷺ:

”لا تزول قدما عبد یوم القیامة حتی یسأل عن اربع: عن علمه ما عمل فیہ، وعن عمره فیہ

افناہ، وعن ماله من این اکتسبه وفیم انفقہ، وعن جسده فیہ ابلاہ“ ①

فاعدیا امیرا المؤمنین للمسئلة جواہا فان ما عملت فاثبت فهو علیک غدا یقرا، فاذا کر

① سنن الترمذی: ۲۴۱۴، سنن دارمی: ۵۵۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۳۳، مسند البزار: ۲۶۳۰، مسند الرویانی: ۱۳۱۳، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۱۹۱، المعجم الصغیر للطبرانی: ۶۲۰، المعجم الکبیر للطبرانی: ۱۱۱۴۴، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۲۳۲، جامع الاصول: ۹۶۹، جامع المسانید والسنن: ۱۱۵۰۸، مجمع الزوائد للہیثمی: ۱۸۳۴۰، تحاف المہرہ: ۱۶۶۴۹، کنز العمال: ۳۸۹۸۲، المسند الجامع: ۱۱۸۶۰۔

کشف قناعک فیہمہ بینک و بین اللہ فی مجمع الاسھاد۔

جان لیجئے کہ اللہ رب العزت کے حضور سے کسی بندہ کے قدم نہ ہل سکیں گے جب تک اس سے پوچھ گچھ نہ ہو جائے، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”روز قیامت کوئی شخص چار امور کے متعلقہ جواب دیے بغیر اپنی جگہ سے جنبش نہ کر سکے گا، ① اپنے علم کے بارے میں کہ اس پر کس حد تک عمل کیا۔ ② اپنی عمر کے بارے میں کہ اسے کس کام میں کھپایا۔ ③ اپنے مال کے بارے میں کہ اسے کہاں سے کمایا اور کہاں لگایا۔ ④ اور اپنے جسم کے بارے میں کہ اسے کن سرگرمیوں میں صرف کیا۔“

لہذا اے امیر المؤمنین! اس مواخذے کا جواب تیار رکھئے، آپ آج اپنے نامہ اعمال پر جو عمل بھی درج کر دیں گے وہی گل آپ کو سنایا جائے گا اور ذرا اس عالم کے بارے میں سوچئے تو سہی جب بھرے مجمع میں اس تعلق کو بے نقاب کر دیا جائے گا جو واقعاً اللہ رب العزت سے آپ کو ہے۔

وانی اوصیک یا امیر المؤمنین بحفظ ما استحفظک اللہ و رعایۃ ما سترعاک اللہ، وان لا تنظر فی ذالک الا الیہ ولہ، فانک ان لا تفعل تتوعر علیک سہولۃ الہدی، و تعمی فی عینک و تتعفی رسومہ و یضیق علیک رحبہ۔

امیر المؤمنین! میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ اللہ رب العزت نے جن چیزوں کی حفاظت و پاسداری آپ کے ذمے کی ہے ان کا پورا پورا تحفظ کیجئے، اور جن امور کی نگرانی آپ کے ذمہ لگائی ہے ان کی پوری پوری دیکھ بھال کیجئے، اس معاملہ میں صرف اللہ کی طرف دیکھئے، جو کچھ بھی کیجئے صرف اسی کی رضا کے لئے کیجئے، کسی دوسرے کی طرف نظر نہ اٹھائے، کیونکہ اگر آپ یہ طرز عمل اختیار نہیں کریں گے تو ہدایت کا آسان راستہ آپ کے لئے مشکل ترین بن جائے گا، وہ آپ کی نظروں سے اوجھل ہو جائے گا، اس کے سارے نشانات آپ کے لئے مٹ جائیں گے، اور اس کی وسعتیں آپ کے لئے تنگی سے بدل جائیں گی۔

وتنکر منہ ماتعرف وتعرف منہ ماتنکر، فخاصم نفسك خصومة من یرید الفلج لہ لا علیہا، فان الراعی المضيع یضمن ماہلك علی یدیه مما لو شاء رده عن اماکن الهلكة علیہ اسرع وبہ اضر، واذا اصالح کان اسعد من ہناک بذلک و وفاء اللہ اضعاف ما وفی لہ۔ فاحذر ان تضیع رعیتک فیستوفی ربا حقہا منک و یضیعک بما اضعجت اجرک وانما یدعم البنیان قبل ان ینہدم۔

اس کے معروف امور آپ کے لئے منکر اور منکر امور معروف بن کر سامنے رونما ہوں گے، اپنے نفس سے اس طرح

نبرد آزما ہوئے جس طرح وہ فرد ہوتا ہے جو اپنے نفس کو فائدہ کے راستے پر چلانا چاہتا ہے نہ کہ نقصان کے، اپنے ریوڑ کو ضائع کرنے والا جہ واپان نقصانات کا ذمہ دار قرار پاتا ہے جو اس کے ہاتھوں اس حال میں ہوئے کہ اگر وہ چاہتا تو ان کو مشیتِ الہی کے تحت ہلاکت کی وادیوں سے نکال کر نجات اور زندگی کے میدان میں لے آتا۔ جب حکمران احتیاط کے طرز عمل سے ہٹتا ہے تو رعایا کو تباہی کے حوالے کر بیٹھتا ہے، اور اگر وہ اپنے فرائض سے غافل ہو کر دوسری چیزوں میں الجھ جائے تو پھر ہلاکت اور زیادہ تیزی اور تباہی کے ساتھ آتی ہے، یہی حکمران اگر اپنے فرائض حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیتا ہے تو وہ آخرت میں دنیا سے کہیں زیادہ خوش و خرم ہو جاتا ہے، جو امانت اس نے صحیح سالم اللہ کے سپرد کی اس کے بدلہ میں اللہ رب العزت اسے کئی گنا اجر دیتا ہے، خوب ہوشیار رہو کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ اپنی رعایا کو تباہ کر بیٹھیں تو اللہ رب العزت آپ سے اس کا بدلہ چکالے اور آپ نے جو تباہی مچائی اس کے بدلہ آپ کو اجر و ثواب سے محروم کر دے، عمارت کی مرمت اس کے کرنے سے پہلے ہی کر لینی چاہئے۔

وانما لك من عملك فيمن ولاك الله امره وعليك ما ضيعت منه. فلا تنس القيام بامر من ولاك امره فلست تنسى. ولا تغفل عنهم و عما يصلحهم فليس يغفل عنك. ولا يضيع حظك من هذه الدنيا في هذه الايام والليالي كثرة تحريم لسانك في نفسك بذكر الله تسبيحا وتهليلا وتمجيذا والصلاة على رسول الله ﷺ نبي الرحمة وامام الهدى ﷺ.

آپ کے کام آنے والی صرف آپ کی وہی خدمات ہیں جو آپ ان لوگوں کے سلسلہ میں انجام دیں جن کے معاملات پر اللہ نے آپ کو سربراہ بنایا ہے، ان معاملات میں سے جنہیں آپ خراب کریں گے ان کا وبال آپ پر ہی ہوگا، اللہ رب العزت نے جن لوگوں کے معاملات کا آپ کو سربراہ بنا دیا ہے ان کو سرانجام دینے میں بھول کا شکار نہ ہوں گے تو آپ بھی بھلائے نہیں جاؤ گے، آپ ان سے اور ان کے مصالح سے غافل نہ ہوں گے تو آپ کو بھی کبھی نظر انداز نہ کیا جائے گا، اس دنیا سے آپ بے شک شبانہ روز محفوظ ہوں لیکن اس میں اتنے منہمک نہ ہو جائیے کہ آپ کی زبان اللہ رب العزت کی تسبیح، تہلیل اور نبی رحمت و رہنمائے ہدایت ﷺ پر درود و سلام کا بکثرت اور زیر لب ورد کرنے سے محروم ہو جائے۔

وان الله يمنه ورحمته جعل ولاية الامر خلفاء في ارضه. وجعل لهم نورا يضيء للرعية ما اظلم عليهم من الامور فيما بينهم ويدين ما اشتبهه من الحقوق عليهم. واضائة نور ولاية الامر اقامة الحدود وورد الحقوق الى اهلها بالثبوت والامر البين واحياء السنن التي سنها القوم الصالحون اعظم موقعا. فان احياء السنن من الخير الذي يحيا ولا يموت. وجور الراعي هلاك للرعية. واستعانته بغير اهل الشقة والخير هلاك للعامة.

اللہ رب العزت نے اپنے فضل و کرم اور اپنی رحمت سے ارباب اقتدار کو اپنی زمین میں خلفاء بنایا ہے اور ان کے

لئے ایسی روشنی والی مشعل مہیا کی ہے جو ان کے اور رعایا کے باہمی تعلقات سے وابستہ امور کے اندھیرے گوشوں کو روشن کرتی ہے اور رعایا کے حقوق کے بارے میں پیدا ہونے والے شبہات کو رفع کرتی ہے، اس نورانی مشعل کی ضیاء پاشی اس بات پر موقوف ہے کہ حدود اللہ کو قائم کیا جائے اور تحقیق و مشاورت اور کھلی گواہی کے بعد حقداروں کو ان کے حقوق دلوائے جائیں، نیک لوگوں نے (شریعت اسلامیہ) کے جو مستحسن طور طریقے اپنائے تھے انہیں زندہ کرنا سب سے عظیم کارنامہ ہوگا کیونکہ سنتوں کا زندہ کرنا ایک خیر لازوال ہے جسے کبھی فنا نہیں، نگہبان کا ظلم و ستم پر آنا رعایا کے لئے بربادی کے ہم معنی ہے، اور نگران کا معتمد علیہ اور اہل خیر کے علاوہ کسی کو دست و بازو بنانا عوام کی ہلاکت کا پیش خیمہ ثابت ہوتا ہے۔

فاستتم ما آتاک الله یا امیر المؤمنین من النعم بحسن مجاورتها، والتبس الزیادة فیها بالشکر علیها، فان الله تبارک وتعالیٰ یقول فی کتابہ العزیز:

لَیْنُ شُکْرُکُمْ لَآ زَیْدٌ لَّکُمْ وَ لَیْنٌ کَفَرْتُمْ اِنَّ عَذَابِنِیْ لَشَدِیْدٌ ۝ (ابراہیم: ۷)

ولیس شیء احب الی الله من الاصلاح، ولا ابغض الیه من الفساد والعمل بالبعاصی کفر النعم، وقل من کفر من قوم قط النعمۃ ثم لم یرفعوا الی التوبۃ الا سلبوا عزمهم وسلط الله علیهم عدوهم۔ وانی اسأل الله یا امیر المؤمنین الذی من علیک بمعرفته فیما اولاک ان لا یرکبوا فی شیء من امرک الی نفسک، وان یتولی منک ما تولى من اولیاءه واحباءه، فانه ولی ذلک والمرغبون الیه فیہ۔

امیر المؤمنین! اللہ رب العزت نے جو نعمتیں آپ کو دی ہیں ان کو سلیقہ سے برت کر انہیں درجہ کمال تک پہنچائیے اور ان کا شکر یہ ادا کر کے ان میں اضافہ کے امیدوار نہیں، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں کہا ہے:

”اگر تم نے واقعی شکر ادا کیا تو میں تمہیں اور زیادہ دوں گا، اور اگر تم نے ناشکری کی تو یقین جانو، میرا عذاب بڑا سخت ہے۔“ (ابراہیم: ۷)

اصلاح سے بڑھ کر اللہ کے ہاں کوئی پسندیدہ کام نہیں ہے اور فساد سے زیادہ اس کے ہاں کوئی مبغوض چیز نہیں ہے، اور نافرمانی کے کام کرنا (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری ہے، بہت ہی کم ایسا ہوا کہ کسی قوم نے (اللہ کی) نعمتوں کی ناشکری کی ہو پھر توبہ سے اس کی تلافی بھی نہ کی ہو تو اس کی شان و شوکت نہ چھن گئی ہو اور اللہ رب العزت نے اس کے دشمنوں کو اس پر مسلط نہ کر دیا ہو۔ امیر المؤمنین! میں اللہ سے دعا گو ہوں جس نے آپ کو ایک منصب دیا اور پھر اس کی اہمیت کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائی، کہ وہ کسی بھی کام میں آپ کو آپ کے نفس کے حوالے نہ کرے اور آپ کی اسی طرح سرپرستی کرے جس طرح وہ اپنے دوستوں اور اپنے مقررین کی سرپرستی کرتا ہے، بلا شک و شبہ اس سلسلہ میں اکیلی سرپرست اس کی ہی ذات ہے اور اسی کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔

## کتاب کی نوعیت:

وقد كتبت لك ما امرت به وشرحتك وبينته، فتفقهه وتدبره وردد قرائته حتى تحفظه.  
فإني قد اجتهدت لك في ذلك ولم ألك والمسلمين نصحا، ابتغاء وجه الله وثوابه وخوف  
عقابه.

آپ نے جن باتوں کو لکھنے کا حکم دیا تھا ان کو میں نے کافی تفصیل و تشریح کے ساتھ لکھ دیا ہے، آپ انہیں اچھی طرح سمجھ لیں، ان میں غور و فکر کریں، اور ان کو بار بار پڑھیں یہاں تک کہ آپ کو یاد ہو جائیں، اس سلسلہ میں آپ کی خاطر میں نے کافی محنت کی ہے اور آپ کی اور (عام) مسلمانوں کی خیر خواہی میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کیونکہ اللہ کی رضامندی، اس کے ثواب کا حصول اور اس کی سزا کا خوف میرے سامنے ہے۔

وانى لا رجو. ان عملت بما فيه من البيان. ان يوفى الله لك خراجك من غير ظلم مسلم ولا  
معاهد. ويصلح لك رعيتك فان صلاحهم باقامة الحدود عليهم ورفع الظلم عنهم  
والتظالم فيما اشتبه من الحقوق عليهم. وكتبت لك احاديث حسنة. فيها ترغيب  
وتحضيض ما سألت عنه. مما تريد العمل به ان شاء الله. فوفقك الله لما يرضيه عنك، واصلح  
بك، وعلى يدك.

اس تحریر میں جو باتیں بیان کی گئی ہیں آپ نے ان کے مطابق عمل کیا تو مجھے توقع ہے کہ کسی مسلمان یا معاہد پر ظلم کی نوبت آئے بغیر اللہ رب العزت آپ کے خراج میں اضافہ فرمائیں گے اور آپ کی رعایا کی حالت بھی بہتر فرمائیں گے، بلا شک و شبہ رعایا کی فلاح و بہبود دراصل اسی میں ہے کہ حدود اللہ نافذ کی جائیں ان پر نہ تو حکومت کی طرف سے کسی طرح کا ظلم ہونے پائے اور نہ وہ حقوق کے مشتبہ ہونے کی وجہ سے باہم ظلم کریں، میں نے آپ کے لئے کچھ احادیث حسنہ بھی تحریر کر دی ہیں جن میں ان امور پر عمل کرنے پر ابھارا گیا ہے جن کے متعلق آپ نے مجھ سے پوچھا تھا اور جن پر آپ انشاء اللہ عمل کرنے کا بھی ارادہ رکھتے ہیں، اللہ رب العزت آپ کو ایسے طرز عمل کی توفیق دے جس سے وہ آپ سے خوش ہو اور آپ کے ذریعہ اور آپ کے ہاتھوں اصلاح عمل میں لے آئے۔

## امیر المؤمنین کیلئے چند احادیث مبارکہ

### ذکر اللہ کی اہمیت:

(۱)۔ قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی یحییٰ بن سعید عن ابی الزبیر عن طاوس عن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ ﷺ: "ما عمل ابن آدم من عمل انجی له من النار من ذکر الله، قالوا: یا رسول الله ولا الجهاد فی سبیل الله؟ قال: ولا الجهاد فی سبیل الله، ولو ان تضرب بسيفك حتی ینقطع، ثم تضرب به حتی ینقطع، ثم تضرب به حتی ینقطع۔ (قالها ثلاثا)۔"

وان افضل الجهاد یا امیر المؤمنین لعظیم وان الثواب علیہ لجزیل۔

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

"جہنم کی آگ سے بچانے کیلئے اللہ رب العزت کے ذکر سے زیادہ مؤثر کوئی عمل نہیں جو ابن آدم کر سکتا ہو، صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! کیا اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، اللہ رب العزت کے راستے میں جہاد بھی نہیں، خواہ تم اپنی تلوار سے مار کاٹ کرو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے، اور پھر اس سے مارو یہاں تک کہ وہ ٹوٹ جائے (یہی بات تین مرتبہ کہی)۔"

امیر المؤمنین! جہاد کا درجہ بہت بلند ہے اور اس پر ثواب بھی بہت زیادہ ہے۔

(۲)۔ قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن نافع عن ابن عمر ان ابابکر الصدیق رضی اللہ عنہ بعث یزید بن ابی سفیان الی الشام فمشی معهم نحواً من میلین۔ فقیل له: یا خلیفة

(۱)۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۴۵۲، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۲۷، تحاف المہرہ: ۶۰۴۲، مسند احمد بن

حنبل: ۲۲۰۷۹، المعجم الکبیر للطبرانی: ۳۵۲، جامع المسانید والسنن: ۹۵۶۸، تحاف الخیرة المہرہ: ۵۰۴۲،

کنز العمال: ۱۸۵۱، جامع الاحادیث: ۲۰۱۸۶

(۲)۔ فضائل الصحابہ لاحمد بن حنبل: ۷۰۰، الجہاد لابن ابی عاصم: ۱۱۵، مسند البزار: ۲۲

رسول الله، لم انصرفت. فقال: لا، انى سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من اغبرت قدماه فى

سبيل الله حرهما الله على النار"

(سیدنا) عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے:

کہ (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے جب یزید بن ابوسفیان (رضی اللہ عنہما) کو لشکر دے کر شام کی طرف روانہ فرمایا تو ان کے ساتھ پیدل تقریباً دو میل تک گئے، عرض کیا گیا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ! (اتنی تکلیف برداشت کرنے کی بجائے) اگر آپ واپس تشریف لے جائیں (تو بہتر نہ ہوگا؟) تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ نہیں، میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

"جس کے دونوں پیر اللہ کے راستے میں غبار آلود ہو گئے تو اللہ ان کو آگ پر حرام کر دیں گے۔"

(۳)۔ قال ابو يوسف: حدثني محمد بن عجلان عن ابى حازم عن ابى هريرة قال: قال رسول

الله ﷺ: "غدوة او روحة فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها".

وبلغنا عن مكحول فى تفسير قوله ﷺ: "غدوة او روحة فى سبيل الله" انما هو غدوة او روحة

تخرج فيها بنفسك خير من الدنيا وما فيها تنفقها ولا تخرج بنفسك.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"اللہ کی راہ میں (گزرنے والی) ایک صبح یا ایک شام دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔"

"غدوة او روحة فى سبيل الله" کی تفسیر کے سلسلہ میں ہمیں مکحول کی یہ رائے پہنچی ہے کہ: اس حدیث میں جس

صبح و شام کا ذکر آیا ہے اس سے مراد اللہ کے راستے میں تمہارا یہ نفس نفیس نکلتا ہے، اور اس کا درجہ گھر بیٹھ کر دنیا اور دنیا کی ساری چیزیں لٹا دینے سے بھی زیادہ ہے۔

### درود شریف کی فضیلت:

(۴)۔ قال ابو يوسف: وحدثني ابان بن عياش عن انس قال: قال رسول الله ﷺ: "من صلى على

صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات، وحط عنه عشر سيئات".

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۳) سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۹۳۰۶، مسند اسحاق بن راہویہ: ۴۰۶، سنن ابن ماجہ: ۲۷۵۵،

مسند الشاميين للطبراني: ۲۳۶۲، جامع الاصول: ۱۷۲، المسند الجامع: ۱۴۵۷۲۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۷۸۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۹۹۸، سنن النسائی: ۱۲۹۷۔



”جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ اس پر دس بار درود بھیجتا ہے اور اس کی دس برائیاں معاف کرتا ہے۔“

(۵). قال ابو یوسف: وحدثني بعض اشياخنا عن عبد الله بن السائب عن عبد الله يعني ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ”ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني عن امتي السلام.“

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ ایسے فرشتے مقرر ہیں جو زمین میں گھومتے ہیں اور میری امت کا سلام مجھے پہنچاتے ہیں۔“

### قرب قیامت:

(۶). قال ابو یوسف: وحدثني الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد عن رسول الله ﷺ قال: ”كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنأ جبهته واصغى سمعه ينتظر متى يؤمر.“ قلنا: يا رسول الله كيف نقول: قال قولوا: حسبنا الله ونعم الوكيل عليه توكلنا.“ (سیدنا) ابوسعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”میں کس طرح آرام کروں جبکہ صور پھونکنے والے نے صور کو منہ سے لگایا ہوا ہے اور سر جھکائے، کان لگائے، انتظار کر رہا ہے کہ اسے کب حکم دیا جاتا ہے، ہم نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! ہم کیا کہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کہو ”ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین سہارا ہے ہم اسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔“

### انجام خیر وشر:

(۷). قال: وحدثنا يزيد بن سنان عن عائذ الله بن ادريس قال: خطب شداد بن اوس الناس فحمد الله واثنى عليه، ثم قال: الا واني سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”ان الخير بحذا فيرة في الجنة، وان الشر بحذا فيرة في النار، الا وان الجنة حفت بالمكاره، وان النار حفت بالشهوات: فمتي ما

(۵) - سنن النسائي: ۱۲۸۲، مصنف ابن ابي شيبة: ۸۷۰۵، مسند احمد بن حنبل: ۳۲۲۲، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الارشاد للخليلي: ۱۱۶، سنن الدارمي: ۲۸۱۶، مسند البزار: ۱۹۲۴، مسند ابي يعلى الموصلي: ۵۲۱۳، صحيح ابن حبان: ۹۱۴، المعجم الكبير للطبراني: ۱۰۵۲۹، مستدرک حاکم: ۳۵۷۶، الدعوات الكبير: ۱۷۹، شعب الايمان: ۱۴۸۰، شرح السنه للبخاري: ۶۸۷، البدر المنير: ج ۵ ص ۲۹۰، كشف الاستار: ۸۴۵۔

(۶) - مسند الحميدي: ۷۷۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۳۹، سنن الترمذي: ۲۴۳۱، شرح مشكل الآثار للطحاوي: ۵۳۳۳، صحيح ابن حبان: ۸۲۲۳، المعجم الاوسط للطبراني: ۲۰۰۰، المعجم الصغير للطبراني: ۴۵۔

کشف للرجل حجاب کرۃ فصبر اشرف علی الجنة وکان من اهلها، ومتی ما کشف للرجل حجاب هوی وشهوة اشرف علی النار وکان من اهلها، الا فاعملوا بالحق لیوم لا یقضی به الا بالحق، تنزلوا منازل الحق۔

(سیدنا) شداد بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے خطبہ دیا اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا:

سنو، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”بھلائی پوری کی پوری جنت میں جائے گی، اور برائی پوری کی پوری جہنم میں جائے گی، خوب جان لو کہ جنت کا راستہ ناگوار باتوں سے پر ہے، اور جہنم کا راستہ عشرتوں سے پر ہے جب کسی شخص کو کسی گراں بار و ناپسندیدہ چیز سے دوچار کر دیا جاتا ہے اور وہ اس پر صبر سے کام لیتا ہے تو وہ جنت کے قریب ہو جاتا ہے اور اہل جنت میں سے ہو جاتا ہے۔ اور جب کسی شخص کو ہوا و حوس سے دوچار کر دیا جاتا ہے تو وہ جہنم کے کنارے پہنچ جاتا ہے اور اہل جہنم میں سے ہو جاتا ہے، خبردار! اس دن سے پہلے حق کے مطابق اعمال کرو جس دن صرف حق ہی کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے، اور تم کو ایسے ٹھکانے نصیب ہوں گے جو حق کو سزاوار ہیں۔“

### دوزخ کی ہولناکی:

(۸)۔ قال: وحدثنا الاعمش عن يزيد الرقاشي عن انس قال: لما اسرى بالنبي ﷺ ودنا من السماء سمع دويًا، فقال: يا جبريل ما هذا؟ قال: حجر قذف به من سفير جهنم فهو يهوى فيها سبعين خريفًا، فالآن حين انتهى الى قعرها۔  
(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ جب نبی کریم ﷺ کو (معراج) کی رات لے جایا گیا اور آپ ﷺ آسمان کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے ایک گونج سنی، تو پوچھا: جبریل! یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا: ایک پتھر ہے جو جہنم کے کنارے سے گرایا گیا تھا اور ستر برس تک گرتا رہا اور اب جا کر وہ اس کی تہہ میں پہنچا ہے۔

(۹)۔ قال: وحدثنا الاعمش عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: ”ير سل على اهل النار البكاء فيبكون حتى تنقطع الدموع، ثم يبكون حتى ييكون من وجوههم كهيئة الاخدود“۔

(۷) مجمع الزوائد للهيثمى: ۱، ۲۳۱، السنن الكبرى للبيهقي: ۵۸۰۸، معرفة السنن والآثار للبيهقي: ۶۳۹۵، مسند الشافعي: ۴۲۹، المعجم الكبير للطبراني: ۴، ۱۵۸، حلية الاولياء: ج ۱ ص ۲۶۳، جامع المسانيد والسنن: ۵۱۱۷۔  
(۸) كتاب البعث والنشور للبيهقي: ۴۸۴، الشريعة للأجري: ۹۳۱۔

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:  
 ”جہنیموں پر رونا طاری کر دیا جائے گا اور وہ اتارویں گے کہ ان کے آنسو خشک ہو جائیں گے، پھر بھی وہ روتے ہی  
 چلے جائیں گے، یہاں تک کہ ان کے چہروں میں گڈھے پڑھ جائیں گے۔“

(۱۰)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني عبد الله بن المغيرة عن سليمان بن عمرو عن ابي  
 سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”يوضع الصراط بين ظهري  
 جهنم عليه حسك كحسك السعدان ثم يستجيز الناس: فجاج مسلم، ومخدوش ثم ناج  
 ومحتبس منكوس فيها“.

(سیدنا) ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:  
 ”پل صراط کو جہنم کے اوپر رکھا جائے گا، اس پر کانٹے ہوں گے جیسے سعدان کے کانٹے، پھر لوگ گزریں گے،  
 کچھ صحیح سلامت بچ نکلیں گے، کچھ ناقص جسم والے ہو کر آخر کار بچ نکلیں گے، پھر (نتیجہ یہ ہوگا کہ) کوئی  
 نجات پا جائے گا، کوئی وہاں روک لیا جائے گا اور کوئی سر کے بل اس میں جا گرے گا۔“

### معمولی گناہوں سے بچاؤ:

(۱۱)۔ قال: وحدثني سعيد بن مسلم عن عامر عن عبد الله بن الزبير عن عوف بن الحارث عن  
 عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: ”يا عائشة، اياك ومحقرات الاعمال فان لها  
 من الله طالبا“.

(سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:  
 ”اے عائشہ! معمولی سمجھے جانے والے گناہوں سے بھی بچنا اللہ کے ہاں ان کا بھی مؤاخذہ ہوگا۔“

(۹) مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۴۱۳۴، کتاب البعث والنشور للبیہقی: ۵۶۹ شرح السنہ للبغوی: ۴۴۱۸، تحفة  
 الاشراف بمعرفة الاطراف: ۱۶۹۰، مجمع الزوائد للہیثمی: ۱۸۶۰۴، کنز العمال: ۳۹۵۲۶۔

(۱۰) سنن ابن ماجہ: ۴۲۸۰، مستدرک حاکم: ۸۴۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۳۶، مسند احمد بن  
 حنبل: ۲۴۳۱۵، المستدرک علی الصحیحین: ۸۴۳۸، کتاب البعث والنشور للبیہقی: ج ۱ ص ۳۳۶، تحف الخیرة  
 المرہ بزوائد املسانید العشرہ: ۷۷۰۸، تحف المرہ لابن حجر: ۵۶۵۰۔

(۱۱) سنن ابن ماجہ: ۴۲۴۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۳۳، مسند احمد بن حنبل: ۱۱۰۸۱۔ مسند اسحاق بن  
 راہویہ: ۱۱۲۰، سنن الدارمی: ۲۷۶۸، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۸۱۱، صحیح ابن حبان: ۵۵۶۸، المعجم الاوسط  
 للطبرانی: ۲۳۷۷، شعب الایمان: ۲۸۱۔

## آخرت کی تیاری:

(۱۲) قال: وحدثني عبدالله بن واقد عن محمد بن مالك عن البراء بن عازب قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة، فلما انتهينا الى القبر جئنا النبي ﷺ فاستدرت فاستقبلته فبكي حتى بل الثرى. ثم قال: "اخواني، لمثل هذا اليوم فاعدوا".  
(سیدنا) براء بن عازب (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک جنازے کے پیچھے جا رہے تھے جب ہم قبر پر پہنچے تو نبی کریم ﷺ گھٹنے ٹیک کر بیٹھ گئے میں گھوم کر ان کے سامنے آ گیا، آپ ﷺ رو رہے تھے اور اتنا روئے کہ مٹی نم ہو گئی پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”میرے بھائیو! اس طرح کے دن کی تیاری کر لو۔“

(۱۳) قال: وحدثنا مالك بن مغول عن الفضل بن عبيد بن عمير (عن ابيه) قال: ان القبر ليقول: يا ابن آدم، ماذا اعددت لي؛ ألم تعلم اني بيت الغربة، وبيت الدود، وبيت الوحدة.  
(سیدنا) عبید بن عمیر (کے والد) نے کہا:

”قبر کہتی ہے کہ اے ابن آدم! تو نے میرے لیے کیا تیاری کی تھی؟ کیا تجھے معلوم نہ تھا کہ میں بے وطنی کا گھر ہوں، کیڑوں مکوڑوں کا گھر ہوں اور تنہائی کا گھر ہوں۔“

## جنت کی نعمتیں:

(۱۴) قال: وحدثنا محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبي ﷺ قال: يقول الله عز وجل: "اعدت لعبادى الصالحين مالا عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. اقرءوا ان شئتم:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۗ جَزَاءً لِّمَن كَانَ يُتَمَنَّى ۖ (السجدة: ۱۷)

(۱۲) سنن ابن ماجہ: ۴۱۹۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۱، مسند الرویانی: ۴۲۲، مسند احمد بن حنبل: ۱۸۶۰۱، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۵۸۸، السنن الكبرى للبيهقي: ۶۵۱۵، شعب الايمان للبيهقي: ۱۰۰۶۳۔

(۱۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۰۰۷، حلیۃ الاولیاء: ج ۳ ص ۲۷۱۔

(۱۴) صحیح البخاری: ۳۲۲۴، صحیح مسلم: ۲۸۲۴، سنن ابن ماجہ: ۴۳۱۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۹۷۴، مسند الحمیدی: ۱۱۶۷، مسند اسحاق بن راہویہ: ۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۸۱۴۳، سنن الدارمی: ۲۸۶۱، سنن الترمذی: ۳۱۹۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۶۲۷۶، صحیح ابن حبان: ۳۶۹، المعجم الاوسط للطبرانی: ۲۰۰، المعجم الصغیر للطبرانی: ۵۱۔

وان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قرء وان شئتم:  
وَوَظِلٌّ مَّمْدُودٌ ﴿٣٠﴾ (الواقعة: ٣٠)

ولموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها. اقرء وان شئتم:  
فَمَنْ ذُخِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَاعٌ الْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾ (آل عمران: ١٨٥)  
سیدنا ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
”اللہ رب العزت فرماتا ہے: میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جنہیں نہ کسی آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا، اور نہ ہی کسی بشر کے دل میں ان کا خیال گزرا، چاہو تو پڑھ لو:  
”چنانچہ کسی متنفس کو کچھ پتہ نہیں ہے کہ ایسے لوگوں کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک کا کیا سامان ان کے اعمال کے بدلے میں چھپا کر رکھا گیا ہے۔“ (السجدہ: ١٤)  
جنت میں ایسا درخت ہے جس کے سایہ میں سوار سو سال چلتا رہے پھر بھی اسے پار نہ کر سکے، چاہو تو پڑھ لو:  
”اور پھیلا یا ہوا سائیہ“ (الواقعة: ٣٠)

اور حقیقت یہ ہے کہ جنت میں ایک کوڑے برابر جگہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے، چاہو تو پڑھ لو:  
”پھر جس کسی کو دوزخ سے دور ہٹا لیا گیا اور جنت میں داخل کر دیا گیا، وہ صحیح معنی میں کامیاب ہو گیا، اور یہ دنیوی زندگی تو (جنت کے مقابلے میں) دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں۔“ (آل عمران: ١٨٥)

### عادل امام کا مقام:

(١٥)۔ قال ابو يوسف: وحدثني الفضيل بن مرزوق عن عطية بن سعد عن ابي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: "ان من احب الناس الى واقربهم مني مجلسا يوم القيامة امام عادل. وان ابغض الناس الى يوم القيامة واشدهم عذابا امام جائر".  
سیدنا ابو سعید (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
”قیامت کے روز لوگوں میں میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب اور ان سب سے زیادہ قریب میرے پاس بیٹھنے والا شخص عادل ہوگا اور قیامت کے روز میرے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض اور سب سے

(١٥) مسند احمد بن حنبل: ١١١٤٢، السنن الكبرى للبيهقي: ٢٠١٦٩، مسند ابن الجعد: ٢٠٠٣، سنن الترمذی: ١٣٢٩، شعب الايمان للبيهقي: ٦٩٨١، شرح السنه للبعغوی: ٢٣٤٢، الترغيب والترهيب: ٢١١١، جامع الاصول: ٢٠٣٣، تحاف الخيرة المهرة بزوائد العشره: ٣١٩٢، الترغيب والترهيب: ٢١١١، تحاف المهرة: ٥٥٣٤، كنز العمال: ١٣٦٠٣، جامع الاحاديث: ٦٩٤۔

سخت عذاب میں مبتلا کیا جانے والا شخص امام ظالم ہوگا۔“

### امام کی ذمہ داریاں:

(۱۱). قال: وحدثنا هشام بن سعد عن الضحاک بن مزاحم عن عبدالله بن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: "اذا اراد الله (تعالیٰ) بقوم خيرا استعمل عليهم الحلماء، وجعل اموالهم في ايدي السبعاء. واذا اراد الله بقوم بلاء استعمل عليهم السفهاء، وجعل اموالهم في ايدي البخلاء. الا من ولي من امر امتي شيئا فرفق بهم في حوائجهم رفق الله (تعالیٰ) به يوم حاجته. ومن احتجب عنهم دون حوائجهم احتجب الله عنه دون خلته وحاجته."

(سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جب اللہ کسی قوم سے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو ان کے حکمران دانش مند لوگوں کو بنا دیتا ہے اور ان کا مال سخی لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے اور جب اللہ رب العزت کسی قوم کو آزمائش میں مبتلا کرنا چاہتا ہے تو ان پر نادانوں کو حکمران بنا دیتا ہے اور ان کے مال کجوس لوگوں کے ہاتھوں میں دے دیتا ہے، خبردار! جو شخص کسی درجہ میں بھی میری امت کے معاملات کا نگران بنا اور پھر اس نے ان کی ضروریات پوری کرنے میں نرم خوئی دکھائی تو اللہ اس کی ضرورت کی گھڑی آنے پر اس کے ساتھ بھی نرمی سے پیش آئے گا اور جو ان کی ضروریات سے بے تعلق ہو کر الگ بیٹھا رہا تو اللہ بھی اس کی ضرورت و محتاجی کی طرف توجہ نہ کرے گا۔“

(۱۲). قال: وحدثني عبدالله بن علي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: "انما الامام جنة يقاتل من وراءه ويتقى به، فان امر بتقوى الله وعدل فان له بذلك اجرا، وان اتى بغيره فعليه اثمه."

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”امام ایک ڈھال ہے جس کے پیچھے ہو کر لڑا جاتا ہے اور جس کے ذریعے اپنا دفاع کیا جاتا ہے، اب اگر امام نے تقویٰ کا حکم دیا اور عدل کیا تو اسے اس کا اجر ملے گا، اور اگر کوئی دوسرا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا گناہ اس کے سر پر ہوگا۔“

(۱۷) صحیح مسلم: ۱۸۴۱، سنن ابی داؤد: ۲۷۵۷، سنن النسائی: ۴۱۹۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۰۷۷۷، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۳۲۵، مستخرج ابی عوانہ: ۷۱۲۵، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۸۸۱۶، جامع الاصول: ۱۱۰۹، تحاف المہرہ: ۱۹۱۵۰، کنز العمال: ۱۲۸۵۴، جامع الاحادیث: ۸۸۲۳، تحفة الاشراف: ۱۳۷۴۱، تحاف الخیرة المہرہ: ۴۴۳۶،

(۱۸). قال: وحدثني يحيى بن سعيد (رحمه الله تعالى) عن الحارث بن زياد الحميري ان  
اباخر (رضي الله عنه) سأل النبي ﷺ الامرة، فقال: انت ضعيف وهي امانة وهي يوم القيامة  
خزى وندامة الا من اخذها بحقها. وادي ما عليه فيها.“  
حارث بن زياد حميري سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم ﷺ سے امارت کی خواہش ظاہر کی تو آپ ﷺ نے  
فرمایا: ”تم کمزور ہو اور امارت ایک امانت ہے، قیامت کے روز یہ رسوائی اور ندامت کا باعث بن جائے گی، بجز اس شخص  
کے جس نے اسے حق کے ساتھ لیا اور اسے اختیار کرنے سے عائد ہونے والی ذمہ داریاں نبھائیں۔“

### امیر کی اطاعت:

(۱۹). قال ابو يوسف: وحدثني اسرا ئيل عن ابي اسحاق عن يحيى بن الحصين عن جدته ام  
الخصين قالت: رايت رسول الله ﷺ ملتحفا بثوبه قد جعله تحت ابطه وهو يقول: ”ايها الناس  
اتقوا الله واسمعوا واطيعوا. وان امر عليكم عبد حبشي اجذع فاسمعوا له واطيعوا.“  
ام حصين کہتی ہے:

”میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ چادر اوڑھے ہوئے تھے جس کا ایک حصہ آپ ﷺ کی بغل کے نیچے تھا،  
آپ فرما رہے تھے: لوگو! اللہ سے ڈرو، سنو اور اطاعت کرو، اور اگر تم پر کسی حبشی غلام کو امیر مقرر کر دیا جائے تو بھی اس کی  
بات سنو اور اس کی اطاعت کرو۔“

(۲۰). قال: وحدثنا الاعمش (رحمه الله تعالى) عن ابي صالح (رحمه الله تعالى) عن ابي

۱۸۔ صحيح مسلم: ۱۸۲۵، كتاب الآثار لابى يوسف: ۹۴۷، مصنف ابن ابى شيبة: ۳۲۵۴، مسند ابى داود  
طيالسي: ۴۸۷، شرح مشكل الآثار: ۵۷، مستدرک حاكم: ۷۰۱۹، السنن الكبرى للبيهقي: ۲۰۲۱۲، شعب الايمان  
للبهقي: ج ۹ ص ۵۲۷، جامع الاصول: ۲۰۳۶، انجاف المهرة: ۱۷۴۸۶، كنز العمال: ۱۲۶۴۷، المسند  
الجامع: ۱۲۳۲۶، جامع الاحاديث: ۲۵۵۲۲۔

۱۹۔ مصنف ابن ابى شيبة: ۳۲۵۳۷، سنن ابن ماجه: ۲۸۶۱، سنن الترمذى: ۱۷۰۶، مسند اسحاق بن  
راويه: ۲۳۹۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۶۶۳۹، المنتخب من مسند عبد بن حميد: ۱۵۶۰، الآحاد والمثانى لابن ابى  
عاصم: ۳۲۸۸۔

۲۰۔ مصنف ابن ابى شيبة: ۳۲۵۲۹، سنن ابن ماجه: ۲۸۵۹، شرح السنه للبقوى: ۲۴۵۰، مسند ابى داود  
الطيالسي: ۲۷۰۰، مسند الحميدى: ۱۱۵۶، مسند احمد بن حنبل: ۷۳۳۳، المنتخب من مسند عبد بن حميد: ۱۲۶۲،  
السنه لابن ابى عاصم: ۱۰۶۵۔

هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "من اطاعنى فقد اطاع الله، ومن اطاع الامام فقد اطاعنى. ومن عصانى فقد عصى الله، ومن عصى الامام فقد عصانى".

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے امام کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی، اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اور جس نے امام کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔“

(۲۱). قال: وحدثني بعض اشياخنا عن حبيب يعنى ابن ابى ثابت عن ابى البخترى عن حذيفة

قال: ليس من السنة ان تشهر السلاح على امامك.

(سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا:

”کہ امام (برحق) کے خلاف ہتھیار اٹھانا سنت کے خلاف ہے۔“

(۲۲). قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): وحدثني مطرف بن طريف عن ابى الجهم عن خالد بن

وهبان عن ابى خدر قال: قال رسول الله ﷺ: "من فارق الجماعة والاسلام شبرا فقد خلع ربة

الاسلام من عنقه".

(سیدنا) ابو ذر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے اسلام اور جماعت سے بالشت بھر بھی علیحدگی اختیار کی، اس نے اسلام کی رسی کو اپنے گلے سے اتار

پھینکا۔“

**تلخیص دین:**

(۲۳). قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن عبد السلام عن الزهري (رحمه الله تعالى) عن محمد بن

جبير (رحمه الله تعالى) بن مطعم عن ابيه (رضى الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ بالخيف من

منى فقال: "نظر الله امرء اسمع مقالتي فادأها كما سمعها: "فرب حامل فقه غير فقيه، ورب

حامل فقه الى من هو افقه منه. ثلاث لا يغفل عليهم قلب مؤمن: اخلاص العبد لله

والتصيحة لولاة المسلمين، ولزوم جماعتهم، فان دعوتهم تحيط من وراءه".

(۲۱) مسند البزار: ۲۸۱۵، مجمع الزوائد للهيثمى: ۹۱۳۴۔

(۲۲) مسند احمد بن حنبل: ۲۱۵۶۱، سنن ابى داود: ۴۷۵۸، السنن لابن ابى عاصم: ۸۹۲۔

(۲۳) مسند احمد بن حنبل: ۱۶۷۵۴، سنن ابن ماجه: ۲۳۱، مسند البزار: ۳۴۱۶، مسند ابى يعلى الموصلى: ۷۴۱۳۔



(سیدنا) جبیر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں مقام خیف پر کھڑے ہو کر فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش و خرم رکھے جس نے میرا کلام سنا اور جس طرح اسے سنا اسے آگے (دوسروں تک) پہنچا دیا، بعض لوگوں کے پاس فقہ کی بات ہوتی ہے اور وہ فقیہ نہیں ہوتے۔ بعض لوگ فقہ کی بات اپنے سے زیادہ فقیہ آدمی تک پہنچا دیتے ہیں۔ تین باتیں ایسی ہیں جن پر قائم رہتے ہوئے کوئی مومن قلب ذرا بھی خیانت نہیں برت سکتا (۱) اپنے عمل کو خالصتاً اللہ کی رضا کیلئے کرنا۔ (۲) مسلمان حکمرانوں سے خیر خواہی کرنا۔ (۳) مسلمانوں کی جماعت سے وابستہ رہنا، کیونکہ مسلمانوں کی دعائیں پیچھے سے اس کی حفاظت کے لئے گھیرا ڈالے رہتی ہیں۔“

### امراء کو گالیاں دینے کی ممانعت:

(۲۴)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني غيلان بن قيس الهمداني عن ابي (والصواب:

انس بن مالك قال: امرنا كبارا ونا من اصحاب محمد ﷺ ان لا نسب امراءنا، ولا نغشهم، ولا نعصيهم، وان نتقى الله ونصبر۔

(سیدنا) ابی (درست اُس ہے) بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”محمد ﷺ کے اصحاب میں سے ہمارے بڑوں نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ ہم اپنے امیروں کو برا بھلا نہ کہیں، نہ ان کو دھوکہ دیں، نہ ان کی نافرمانی کریں، اور یہ کہ ہمیں اللہ رب العزت سے ڈرنا اور صبر کرنا چاہیے۔“

(۲۵)۔ قال: وحدثني اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن وائل بن ابي بكر قال: سمعت الحسن البصرى يقول: قال رسول الله ﷺ: ”لا تسبوا الولاة، فانهم ان احسنوا كان لهم الاجر وعليكم الشكر، وان اساءوا فعليهم الوزر وعليكم الصبر، وانما هم نعمة ينتقم الله بهم ممن يشاء، فلا تستقبلوا نعمة الله بالحمية والغضب، واستقبلوها بالاستكانة والتضرع“۔

حسن بصری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”حکمرانوں کو گالیاں نہ دو، کیونکہ اگر انہوں نے بھلا طرز عمل اختیار کیا تو ان کیلئے اس پر اجر ہے اور اگر انہوں نے برا طرز عمل اختیار کیا تو اس کا وبال انہیں پر ہے اور تم کو صبر کرنا چاہیے، درحقیقت وہ ایک انتقام کی حیثیت رکھتے ہیں، اللہ ان کے ذریعے جس سے چاہتا ہے بدلہ لے لیتا ہے، اللہ کے انتقام کا مقابلہ غیظ و غضب اور نخوت و حمیت سے نہ کرو بلکہ اس کے مقابلہ میں انکسار اور عاجزی سے پیش آؤ۔“

(۲۱)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة قال: انتهيت الى عبد الله بن عمرو (رضي الله عنه) ، وهو جالس في ظل الكعبة والناس عليه مجتمعون. فسمعتة يقول: قال رسول الله ﷺ: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يدها وثمره قلبه فليطعه ما استطاع. فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر".  
عبدالرحمن بن عبد رب الكعبہ کا بیان ہے:

”کہ میں (سیدنا) عبداللہ بن عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہما) کے پاس گیا وہ کعبہ کے زیر سایہ بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ ان کے ارد گرد جمع تھے، میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے کسی امام سے بیعت کی اور اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دیا، اور خلوص دل سے اس کے ساتھ عہد کر لیا تو جب تک ہو سکے اس کو اس امام کی اطاعت کرنی چاہیے، پھر اگر کوئی دوسرا آدمی اٹھے اور اس سے جھگڑا کرے تو اس کی گردن مار دو۔“

(۲۴)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ) وحدثني بعض اشياخنا عن مكحول (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن معاذ بن جبل (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: "يا معاذ! اطع كل امير. وصل خلف كل امام. ولا تسب احدا من اصحابي".

(سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:  
”اے معاذ! ہر امیر کی اطاعت کرو، ہر امام کے پیچھے نماز پڑھو، اور میرے اصحاب میں سے کسی کو برا بھلا نہ کہو۔“

### تفقید و اصلاح:

(۲۸)۔ قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس قال: قام ابو بكر رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه ثم قال: ايها الناس، انكم تقرؤون هذه الآية:  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ۗ (المائدة: ۱۰۵)  
وانا سمعنا رسول الله ﷺ يقول: "ان الناس اذا راوا المنكر فلم يغيروا ووشك ان يعبهم الله (تعالیٰ) بعقابه".

(۲۶) صحیح مسلم: ۱۸۲۴، سنن ابن ماجہ: ۳۹۵۶، سنن ابی داؤد: ۴۲۲۸، سنن النسائی: ۴۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۳۶، مسند احمد بن حنبل: ۶۵۰۰، السنہ لابی بکر بن الخلال: ۴۹، مستخرج ابی عوانہ: ۱۴۷، صحیح ابن حبان: ۵۹۶۱، جامع الاصول: ۲۰۵۰۔

(۲۷) السنن الكبرى للبيهقي: ۱۶۷۶۹، فضائل الصحابة لاحمد بن حنبل: ۹، المعجم الكبير للطبراني: ۳۷۰۔

(۲۸) سنن ابن ماجہ: ۴۰۰۵، سنن ابی داؤد: ۴۳۳۸، سنن الترمذی: ۲۱۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۵۸۳۔

قیس سے روایت ہے:

کہ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور فرمایا: لوگو تم یہ آیت

پڑھتے ہو۔

”اے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو۔ اگر تم صحیح راستے پر ہو گے تو جو لوگ گمراہ ہیں وہ تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچا

سکتے۔“ (المائدہ: ۱۰۵)

اور ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ: ”منکر دیکھنے کے باوجود اگر لوگ اس کا ازالہ نہ کریں تو قریب

ہے کہ اللہ ان سب کو اپنی سزا کی لپیٹ میں لے لے۔“

(۲۹)۔ قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن ابراهيم عن اسماعيل بن ابي حكيم عن عمر بن

عبد العزيز قال: ان الله لا يؤاخذ العامة بعمل الخاصة، فاذا ظهرت المعاصي فلم تنكر

استحقوا العقوبة جميعاً.

عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ:

”اللہ رب العزت چند مخصوص افراد کی روش پر ساری قوم سے مواخذہ نہیں کرتا، البتہ جب گناہ کھلم کھلا ہونے لگیں اور

ان پر تکمیر نہ کی جائے تو سارے لوگ سزا کے مستحق قرار پاتے ہیں۔“



## وصایا ابی بکر لعمر والمسلمین رضی اللہ عنہم ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی عمر (رضی اللہ عنہ) اور (عام) مسلمانوں کو وصیتیں

(۳۰)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی اسماعیل بن ابی خالد عن زبید بن الحارث او ابن سابط قال: لہا حضرت الوفاة ابا بکر رضی اللہ عنہ ارسل الی عمر یستخلفہ، فقال الناس: اتخلف علینا فظاً غلیظاً، لو قد ملکنا کان افظ و اغلظ؛ فماذا تقول لربک اذا القیتہ وقد استخلفت علینا عمر رضی اللہ عنہ؛

قال: اتخوفونی بربی؛ اقول: اللہم امرت علیہم خیر اهلك. ثم ارسل الی عمر فقال: انی اوصیک بوصیة ان حفظتها لم یکن شیء احب الیک من الموت وهو مددک. وان ضیعتها لم یکن شیء ابغض الیک من الموت ولن تعجزا۔  
زبید بن حارث یا ابن سابط نے کہا کہ:

جب (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی وفات کا وقت قریب آ پہنچا تو انہوں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا تاکہ انہیں (اپنے بعد) خلیفہ مقرر کر جائیں، لوگوں نے کہا کہ کیا آپ ایک سخت اور تیز مزاج شخص کو کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر رہے ہیں جو اگر ہمارا حاکم بن گیا تو اور زیادہ سختی اور درشتی سے پیش آئے گا؟ عمر (رضی اللہ عنہ) کو ہمارے اوپر خلیفہ مقرر کر کے جب آپ اللہ کے یہاں حاضر ہوں گے تو اس کو کیا جواب دیں گے؟

آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: ”کیا تم مجھے میرے رب کا خوف دلا رہے ہو؟ میں اس سے کہوں گا، خدایا! میں تیرے بندوں میں سے بہترین شخص کو ان کا حکمران بنا کر آیا ہوں“ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا: میں تمہیں ایک ایسی وصیت کر رہا ہوں جسے اگر تم نے یاد رکھا تو تمہارے نزدیک موت سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہوگی، اور موت تو تمہیں بہر حال آئے گی۔ اور اگر تم نے اس وصیت کو فراموش کر دیا تو تمہارے نزدیک

(۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳، ۳۲۰، السنن لابن بکر بن الخلال: ۳۳۷، مصنف عبدالرزاق: ۹۷۶۴، مسند اسحاق بن راہویہ: ۲، اخبار مکہ للفاکھی: ۱۸۰۸، کنز العمال: ۱۲۱۷۸، جامع الاحادیث: ۲۷۳۳۶۔

موت سے زیادہ مبعوض کوئی چیز نہ ہوگی، اگرچہ تم موت کو نال نہ سکو گے۔

ان الله (تعالیٰ) عليك حقاً في الليل لا يقبله في النهار، وحقاً في النهار لا يقبله في الليل، وانها لا تقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة، وانما خفت موازينه يوم القيمة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الباطل ان يكون خفيفاً۔  
رات کو تم پر اللہ کا ایک حق ہے جسے وہ دن میں قبول نہیں کرے گا، اور دن میں کچھ حق ہے جسے وہ رات میں قبول نہیں کرتا۔ جب تک فرائض نہ ادا کیے جائیں نوافل قبول نہیں کیے جاتے، قیامت کے روز جس کا پلڑا ہلکا ہوگا وہ صرف اس لئے ہلکا ہوگا کہ اس نے دنیا میں باطل کی پیروی کی اور اسے ایک معمولی سی بات سمجھا، جس ترازو میں صرف باطل رکھا جائے اسے ہلکا ہی ہونا چاہیے۔

وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيمة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق ان يكون ثقيلاً۔ فان انت حفظت وصيتي هذه فلا يكون غائب احب اليك من الموت۔ ولا بد لك منه۔ وان انت ضيعت وصيتي هذه فلا يكون غائب ابغض اليك من الموت، ولن تعجزه۔

اور قیامت میں جس کا پلڑا بھاری ہوگا وہ صرف اس وجہ سے بھاری ہوگا کہ اس نے دنیا میں حق کی پیروی کی اور اس کا وزن محسوس کیا، جس ترازو میں صرف حق رکھا جائے اسے بھاری ہی ہونا چاہیے۔ اگر تم میری اس وصیت کو محفوظ رکھ سکتے تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے نزدیک موت سے زیادہ پسندیدہ نہ ہوگی، اور اس سے کوئی مضرب بھی نہیں، اور اگر تم نے میری اس وصیت کو ضائع کر دیا تو کوئی نظروں سے پوشیدہ چیز تمہارے لئے موت سے زیادہ مبعوض نہ ہوگی، حالانکہ تم موت نہ نال سکو گے۔

وقال موسى بن عقبه قالت اسماء بنت عميس، وقال له: يا ابن الخطاب اني انما استخلفتك نظراً لها خلفت ورائي، وقد صحبت رسول الله ﷺ فرأيت من اثرته انفسنا على نفسه واهلنا على اهله حتى ان كنا لننظر نهدي الى اهله من فضول ما يأتينا عنه، وقد صحبتني فرأيتني انما اتبعت سبيل من كان قبلي: والله ما نمت فعملت ولا توهمت فسهوت، واني لعلي السبيل ما زغت۔

موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ: اسماء بنت عمیس نے کہا: اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا: ”اے ابن خطاب! (اپنے بعد) تمہیں خلیفہ بنانے میں میرے پیش نظر وہ امور و مسائل ہیں جن کو میں چھوڑے جا رہا ہوں، میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا ہوں اور میں نے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کس طرح ہم کو اپنے اوپر ترجیح دیتے تھے، اور ہمارے بال بچوں کا اپنے بال بچوں سے زیادہ خیال رکھتے تھے، یہاں تک کہ ہمارا یہ دستور ہو گیا تھا کہ ہم آپ ﷺ کے

گھر والوں کو جو تحائف بھیجتے تھے وہ آپ کے ہی بچے ہوئے تحائف ہوتے تھے جو ہمارے پاس خود آپ کے یہاں سے آتے تھے! تم میرے ساتھ رہے ہو اور تم نے دیکھا ہے کہ میں نے اپنے پیش رو کے نقش قدم پر چلتا رہا ہوں، اللہ کی قسم میں نے خواب و خیال میں کبھی راہ راست سے قدم نہیں ہٹائے ہیں۔

وان اول ما احذرک یا عمر نفسک ان لکل نفس شهوة فاذا اعطيتھا تمادت فی غیرھا۔  
عمر! پہلی چیز جس کی طرف میں تمہیں ہوشیار رہنے کی نصیحت کرتا ہوں وہ خود تمہارا نفس ہے ہر نفس کی کچھ خواہش ہوتی ہے اور جب تم اس کی یہ خواہش پوری کر دو گے تو نفس آگے بڑھ کر دوسری خواہش کیلئے چلنے لگے گا۔

واحد هؤلاء النفر من اصحاب رسول الله ﷺ الذين قد انتفحت اجوافهم وطمحت ابصارهم  
واحب كل امرء منهم لنفسه وان لهم لحيرة عند ذلة واحد منهم۔  
اور دیکھو! اصحاب رسول ﷺ میں سے اس گروہ سے ہوشیار رہنا جن کے پیٹ پھول گئے ہیں نگاہوں میں ہوس بس گئی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کو صرف اپنا ذاتی مفاد عزیز ہے، ان میں سے کسی ایک کے پاؤں پھسلیں گے تو ان سب کو حیرانی ہوگی۔

فاياك ان تكونه۔ واعلم انهم لن يزاوا منك خائفين ما خفت الله، ولك مستقيمين  
ما استقامت طريقتك۔ هذه وصيتي واقرا عليك السلام۔  
خبردار! یہ ایک تم نہ ہونا۔ اچھی طرح سمجھ لو کہ جب تک تم اللہ سے ڈرتے رہو گے یہ لوگ تم سے ڈرتے رہیں گے۔  
جب تمہارا طرز عمل درست رہے گا تو یہ لوگ بھی تمہارے لئے درست رہیں گے۔ یہ ہے میری وصیت اور میں تمہیں سلام بھیجتا ہوں۔“

(۳۱)۔ قال: وحدثنا عبدالرحمن بن اسحاق عن عبدالله القرشي عن عبدالله بن عكيم  
قال: خطبنا ابو بكر رضى الله عنه فقال: اما بعد فاني اوصيكم بتقوى الله، وان تثنوا عليه  
بما هم اهله، وان تخلصوا الرغبة بالرهبة وتجمعوا الاحاق بالساءلة فان الله تعالى اثنى على  
ذكر يا واهل بيته فقال تعالى:

ثم اعلموا عباد الله ان الله تعالى قد ارتمن بحقه انفسكم واخذ على ذلك مواثيقكم واشتري  
منكم القليل الفاني بالكثير الباقي وهذا كتاب الله فيكم لا تفنى عجائبه ولا يطفأ نوره۔  
عبداللہ بن عکیم (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ:

(۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۳۱، مستدرک حاکم: ۳۴۴۴، شعب الایان: ۱۰۱۰۹، حلیۃ الاولیاء:  
ج ۱ ص ۳۵، کتاب الزبد لابی داؤد: ۲۶، مجمع الزوائد: ۳۱۵۲، کنز العمال: ۴۴۱۸۰۔

ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں خطاب کیا اور فرمایا ”اما بعد! میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں اور اس کی وہ تعریفیں کرو جن کا وہ مستحق ہے، خوف کے ساتھ امید شامل کرو، اور دعا کرتے وقت خوب گڑ گڑایا کرو، اللہ رب العزت نے ذکر یا (علیہ السلام) اور ان کے گھر والوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے:

”یقیناً یہ لوگ بھلائی کے کاموں میں تیزی دکھاتے تھے، اور ہمیں شوق اور رعب کے عالم میں پکارا کرتے تھے، اور ان کے دل ہمارے آگے بٹھکے ہوئے تھے۔“ (الانبیاء: ۹۰)

اللہ کے بندو! خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے تمہاری جانوں کو اپنے حق میں رہن کر لیا ہے اور اس پر تم سے پختہ عہد کر لیا ہے، اس نے تم سے تھوڑی فنا ہونے والی پونجی کو بہت سی باقی رہنے والی چیزوں کے بدلے میں خرید لیا ہے، تمہارے درمیان یہ اللہ کی کتاب موجود ہے جس کے عجائب کی کوئی انتہا نہیں اور جس کی روشنی کبھی گل نہ ہوگی۔

فصدقوا بقوله، واستنصحوا کتابہ، واستبصروا منه لیوم الظلمة فانما خلقتم للعبادة  
وکلکم الکرام الکاتبون یعلمون ما تفعلون۔

تمہیں اللہ کے کلام کی تصدیق کرنی چاہیے، اور اس کتاب کو اپنا خیر خواہ سمجھنا چاہیے اور اندھیرے کے زمانہ کے لئے اس سے روشنی حاصل کرنی چاہیے، کیونکہ تمہیں عبادت کیلئے پیدا کیا گیا ہے تم پر معزز لکھنے والے (فرشتے) مقرر کر دیے گئے ہیں جو تمہارے ہر فعل سے واقف ہیں۔

ثم اعلموا عباد الله انکم تغدون وتروحون فی اجل قد غیب عنکم علیہ، فان استطعتم ان  
تنقضی الآجال وانتم فی عمل لله فافعلوا، ولن تستطیعوا ذلك الا بالله، فسبقوا فی ذلك مهل  
آجالکم قبل ان تنقضی فیردکم الی اسوا اعمالکم، فان اقواما جعلوا آجالهم لغيرهم  
ونسوا انفسهم، فاعهاکم ان تکونوا امثالهم۔ فالو حالو حال النجا النجا، فان وراءکم  
طالباً حیثاً امره سریع۔

اللہ کے بندو! پھر خوب جان لو کہ تم اس حال میں صبح و شام کرتے ہو کہ تمہاری ایک مدت عمر مقرر ہے جس کا علم تم سے پوشیدہ رکھا گیا ہے، اگر تم سے یہ ہو سکے کہ تمہاری عمر میں کار خدا میں انہماک کے عالم میں اختتام کو پہنچیں تو اس کا اہتمام کرو، حقیقت یہ ہے کہ تم بغیر اللہ کی مدد کے ایسا نہ کر سکو گے، لہذا اس مہلت عمر میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرو، اس سے پہلے کہ یہ ختم ہو جائے اور تم کو تمہارے بدترین اعمال کے حوالے کر دے، بعض قوموں نے یہ سمجھا تھا کہ یہ میعادیں دوسروں کے لئے ہیں اور خود اپنی حیثیت بھول گئے، میں تمہیں ان کی طرح ہو جانے سے منع کرتا ہوں، پس جلدی کرو جلدی کرو! تیزی سے بچ نکلو، کیونکہ تمہارے پیچھے ایک بڑا تیز رو طلب گار چلا آ رہا ہے جس کا کام بڑی تیزی سے انجام

پاتا ہے۔“

## من وصایا عمر (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کی چند وصیتیں

(۳۱). قال ابو یوسف: وحدثني ابو بكر بن عبدالله الهذلي عن الحسن البصري ان رجلا قال لعمر بن الخطاب اتق الله يا عمر "واكثر عليه" فقال له قائل: اسكت فقد اكثرث على امير المؤمنين. فقال له عمر: دعه، لا خير فيهم ان لم يقولوها لنا. ولا خير فينا ان لم نقبل. واوشك ان يرد على قائلها.

حسن بصری سے روایت ہے:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا: عمر خدا سے ڈر (اور اس نے یہ جملہ کئی بار دہرایا)، اس پر کسی نے اسے ٹوکا کہ چپ رہ، تو نے امیر المؤمنین کو بہت کچھ کہہ سنایا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے فرمایا کہ: ”اسے مت روکو، یہ لوگ اگر ہم سے ایسی باتیں کہنا چھوڑ دیں تو پھر ان کا فائدہ ہی کیا، اور اگر ہم ان کی ان باتوں کو قبول نہ کریں تو پھر ہمیں بھلائی سے عاری سمجھنا چاہیے، اور دور نہیں کہ یہ بات اپنے کہنے والے پر ہی چسپاں ہو جائے۔“

(۳۲). قال: وحدثني عبیدالله بن ابی حمید عن ابی الملیح بن ابی اسامة الهذلي قال: خطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: ايها الناس ان لنا عليكم حق النصيحة بالغيب والمعونة على الخير.

ابو یوسف بن ابو اسامہ ہذلی کہتے ہیں:

کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خطاب کرتے ہوئے کہا: ”اے لوگو! ہمارا بھی تم پر حق ہے، ہماری عدم موجودگی میں ہماری خیر خواہی رکھو اور خیر کے کاموں پر ہماری معاونت کرو۔“

ايها الرعاء انه ليس من حلم احب الى الله ولا اعم نفعاً من حلم امام ورفقه، وليس من جهل ابغض الى الله واعم ضرراً من جهل امام وخرقه، وانه من ياخذ بالعافية فيما بين



ظہرانیہ يعط العافیة من فوقہ۔

اے رعایا! حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ محبوب اور زیادہ نفع رساں نہیں ہے حاکم کی بردباری اور نرمی سے اور اللہ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ ناپسندیدہ اور زیادہ ضرر رساں نہیں ہے حاکم کی جہالت اور اس کی بیوقوفی سے۔ جو حاکم اپنے ماحول میں امن و عافیت اختیار کرتا ہے اسے اوپر سے بھی امن و عافیت عطا ہوتی ہے۔“

(۳۳). قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی داود بن ابی ہند عن عامر قال: قال عبد اللہ بن عباس: دخلت علی عمر حین طعن فقلت: ابشر بالجنة یا امیر المؤمنین اسلمت حین کفر الناس، وجاهدت مع رسول اللہ ﷺ حین خذله الناس، وقبض رسول اللہ ﷺ وهو عنک راض، ولم یختل فی خلافتک اثنان، وقتلت شهیداً۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

”جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو زخمی کر دیا گیا تو میں ان کے پاس گیا اور میں نے یہ کہا کہ: امیر المؤمنین! جنت کی بشارت ہو، جب سارے لوگ کفر پر قائم تھے تو آپ اسلام لائے، جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ دیا تو آپ نے ان کے ہمراہ جہاد کیا، رسول اللہ ﷺ آپ سے راضی خوشی دنیا سے رخصت ہوئے، آپ کی خلافت کے بارے میں دو آدمیوں کے درمیان بھی اختلاف نہ ہوا، اور اب آپ قتل کے ذریعے شہادت پارہے ہیں۔“

فقال: اعد علی۔ فاعدت علیہ۔ فقال عمر: والله الذی لا اله غیرہ لو ان ما فی الارض من صفراء وبيضاء لی لا فتدیت به من هول المطلاع۔

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”دوبارہ کہو۔“ تو میں نے یہ باتیں دوبارہ سنائیں، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ”اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی الہ نہیں، اگر سفید وزرد میں سے جو کچھ بھی زمین میں ہے میرے پاس ہوتا تو میں اس کو فدیہ میں دے کر پیش آمدہ حاضری کی ہولناکی سے چھٹکارا چاہتا۔“

(۳۵). قال: وحدثنی بعض اشیاخنا عن عبد الملك بن مسلم عن عثمان بن عطاء الکلاعی، عن ابیہ قال: خطب عمر الناس فحمد الله واثنی علیہ ثم قال: ”اما بعد فانی اوصیکم بتقوی اللہ الذی یبقی ویہلک من سواہ الذی بطاعته ینتفع اولیاءہ، وبمعصیتہ یضر اعداءہ۔ عطاء (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

(۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۲۹۲، صحیح ابن حبان: ۲۸۹۱، مستدرک حاکم: ۴۵۱۵، اثبات عذاب القبر للبیہقی: ۲۲۱، کتاب الاعتقاد للبیہقی: ج ۱ ص ۳۲۳۔

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے خطاب کیا، آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: ”اما بعد! میں تمہیں اس اللہ سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جو ہمیشہ باقی رہے گا اور جس کے سوا ہر دوسری چیز ہلاک ہو جائے گی، جس کی فرمانبرداری کر کے اس کے اولیاء فائدہ اٹھاتے ہیں اور جو اپنی نافرمانی سے اپنے دشمنوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔

فانه ليس لهالك هلك معذرة في تعبد ضلالة حسبها هدى، ولا في ترك حق حسبه ضلالة، وان احق ما تعهد الراعي من رعيته تعهدهم بالذی لله عليهم في وظائف دينهم الذی هداهم الله له۔

ہلاک ہونے والے کیلئے یہ بات عذر نہیں بن سکتی کہ اس نے گمراہی کو ہدایت سمجھ کر قصداً اختیار کر لیا تھا، یا کسی حق کو گمراہی سمجھ کر چھوڑ دیا تھا، مگر ان کو اپنی رعایا کے ضمن میں سب سے زیادہ اہتمام ان دینی اعمال کے سلسلہ میں کرنا چاہیے جو ان پر اللہ کا حق ہیں اور جن کی طرف اللہ نے ان کی رہنمائی کی ہے۔

واما علينا ان نامرکم بما امرکم الله به من طاعته وان تنهاکم عما نهاکم الله عنه من

معصيته، وان نقيم امر الله في قریب الناس وبعیدهم ولا نبالی علی من كان الحق۔

ہماری ذمہ داری صرف اتنی ہے کہ ہم تم کو اللہ کی اس اطاعت کا حکم دیں جس کا اس نے تمہیں حکم دیا ہے، اور اس نافرمانی سے روکیں جس سے اس نے تم کو منع کیا ہے، ہمارا فرض ہے کہ ہم دور و نزدیک کے تمام لوگوں پر اللہ کا حکم نافذ کریں اور اس کی مطلق پرواہ نہ کریں کہ حق کس کے خلاف پڑتا ہے۔“

الا وان الله فرض الصلاة وجعل لها شروطاً، فمن شروطها: الوضوء والخشوع والركوع والسجود۔

خوب جان لو کہ اللہ رب العزت نے نماز فرض کی ہے اور اس کی کچھ شرائط مقرر کر دی ہیں، چنانچہ اس کی شرائط میں وضو، خشوع، رکوع اور سجود شامل ہیں۔

واعلموا ايها الناس ان الطبع وان اليأس غني، وفي العزلة راحة من خلطاء السوء۔

لوگوں کو خوب جان لو کہ حرص و ہوس انسان کو دست نگر بنا دیتی ہے اور ناامیدی آدمی کو غنی رکھتی ہے، نیز گوشہ گیر رہنے میں برے ساتھیوں سے امن رہتا ہے۔

واعلموا انه من لم يرض عن الله فيما اكره من قضاء له لم يؤد اليه فيما يجب كنه شكراً۔

اور یہ بھی اچھی طرح جان لو کہ جو اللہ سے ان معاملات میں راضی نہ ہو سکا جن میں قضائے الہی اس پر گراں گزری ہو وہ حسب منشاء ہونے والے معاملات میں خاطر خواہ شکر ادا کرنے سے محروم رہا۔“

واعلموا ان لله عبداً يميتون الباطل بهرجه ويمحيون الحق بذكره رغبوا فرغبوا ورهبوا

فرہبوا۔ تمہیں یہ بھی خوب معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کے ایسے بندے بھی ہیں جو باطل سے کنارہ کش رہ کر اسے منادیتے ہیں اور حق کا چرچا کر کے اسے زندہ رکھتے ہیں، ان کو شوق دلایا گیا تو ان میں رغبت پیدا ہو گئی ہے۔ اور ان کو ڈرایا گیا تو وہ لرزتے رہتے ہیں۔

ان خافوا فلا یأمنوا، ابصروا من الیقین مالم یعاینوا فخلصوا بما لم یزایلوا۔ اخلصهم الخوف فہجر واما ینقطع عنہم لما یبقی علیہم، الحیاة علیہم نعمة والموت لہم کرامة۔ ایک بار ڈر کر وہ بھی خود کو خطرے سے باہر نہیں سمجھتے، انہوں نے اپنی ایسی حقیقتوں کا پتہ پالیا ہے جن کا انہیں مشاہدہ نہیں نصیب ہوا، پھر وہ ایسے مقام پر جا پہنچتے جہاں سے پھر کبھی نہیں ہٹے، موت نے انہیں مخلص اور یکسو بنا دیا ہے، جو کچھ ان سے چھن گیا اس سے کنارہ کش ہو گئے اور اسے اختیار کر لیا جو ان کے پاس سدا باقی رہے گا۔ زندگی ان کیلئے ایک نعمت ہے اور موت ان کیلئے ایک اعزاز ہے۔“

(۳۶)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا اسماعیل بن ابی خالد عن زبید الأیامی قال: لما اوصی عمر رضی اللہ عنہ قال: اوصی الخلیفة من بعدی بتقوی اللہ، و اوصیہ بالہاجرین الاولین ان یعرف لہم حقہم و کرامتہم، و اوصیہ بالانصار الذین تبوءوا الدار و الایمان من قبل ان یقبل من محسنہم و یتجاوز عن مسیئہم۔ زبید ایامی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے وصیت کی تو فرمایا: میں اپنے بعد ہونے والے خلیفہ کو اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اور میں اسے مہاجرین اولین کے بارے میں یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کا مقام پہنچانے اور ان کے حقوق تسلیم کرے، اور انصار جو پہلے ہی سے مدینہ میں ایمان کے ساتھ مقیم تھے ان کے بارے میں وصیت کرتا ہوں کہ ان کے نیکو کاروں کی خدمات قبول کرے اور غلطی کرنے والوں کے بارے میں عفو و درگزر سے کام لے۔

و اوصیہ باہل الامصار، فانہم ردء الاسلام و غیظ العدو و وجباة المال، ان لا یأخذ منہم الا فضلہم عن رضی منہم۔

(۳۶) صحیح البخاری: ۳۷۰۰، صحیح ابن حبان: ۶۹۱۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۵۹، الاموال لابن زنجویہ: ۸۳۲، السنن لابی بکر بن الخلال: ۶۲، السنن الکبری للبیہقی: ۱۶۵۷۹، جامع الاصول: ۲۰۸۵، جامع الاحادیث: ۲۹۳۹۹۔

اور میں اسے دوسرے شہروں اور قصبات کے باشندوں کے بارے میں بھی وصیت کرتا ہوں کہ ان سے ان کے رضامندی کے ساتھ صرف ان کے فاضل اموال وصول کرے کیونکہ یہ لوگ اسلام کی دفاعی قوت ہیں، دشمنوں کو انہی کے باعث پیچ و تاب ہے اور یہی لوگ مال جمع کرنے والے ہیں۔

واوصیہ بالاعراب، فانہم اصل العرب ومادة الاسلام، ان یاخذ من حواشی اموالہم فیرد علی فقرائہم۔

اور اہل دیہات کے بارے میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے فالتوں اموال کا ایک حصہ لے کر انہی کے فقراء پر تقسیم کر دیا کرے، کیونکہ یہی لوگ عرب کی جان اور اسلام کی اصل آبادی ہیں۔

واوصیہ بذمة اللہ وذمة رسولہ ﷺ ان یوفی لہم بعہدہم، وان یقاتل من ورائہم، ولا یکلفوا فوق طاقتہم۔

اور وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کی ذمہ داری میں داخل ہیں ان کے سلسلہ میں میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ ان کے ساتھ کیے ہوئے معاہدہ پر پوری طرح کاربند رہے، ان کے دفاع میں جنگ کی جائے، اور ان پر کبھی بھی ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۳۴)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد عن معدان بن ابی طلحة الیعمری ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قام فی یوم جمعة خطیباً، فحمد اللہ واثی علیہ، ثم ذکر نبی اللہ ﷺ وابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، ثم قال: اللہم انی اشهدک علی امراء الامصار فانی ائما بعثتہم لیعلموا الناس دینہم وسنة نبیہم ﷺ، ویقسموا فیہم فیأہم ویعدلوا علیہم، فمن اشکل علیہ شیء رفعہ الی معدان بن ابی طلحة یعمری سے روایت ہے:

”کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) جمعہ کے روز خطبہ دینے کھڑے ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر اللہ کے نبی ﷺ اور (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا ذکر (خیر) کیا اور اس کے بعد فرمایا: ”اے اللہ! میں مختلف مقامات کے حکام کے بارے میں تجھے گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کو صرف اس لیے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم دیں اور انہیں ان کے نبی ﷺ کی سنت سکھائیں، ان کا مال نے ان کے درمیان تقسیم

(۳۴) صحیح مسلم: ۵۶۷، مسند احمد بن حنبل: ۱۸۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۱۸۴، مستخرج ابی عوانہ: ۱۲۱۸، صحیح ابن حبان: ۲۰۹۱،

السنن الكبرى للبيهقي: ۱۲۵۷۸، جامع الاصول: ۲۰۸۲، المسند الجامع: ۱۰۶۲۸۔

کریں اور ان کیساتھ عدل و انصاف برتیں۔ اب اگر کسی کو کوئی ابجھن پیش آتی ہے تو وہ اس معاملہ کو میرے سامنے پیش کرے۔“

(۳۸). قال: وحدثني عبدالله بن علي عن الزهري قال: جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فقال له: يا امير المؤمنين لا ابالي في الله لومة لائم خير لي، امر اقبل على نفسي؛ فقال: اما من ولي من امر المؤمنين شيئاً فلا يخف في الله لومة لائم، ومن كان خلوا من ذلك فليقبل على نفسه ولينصح لولي امره.  
زہری نے کہا ہے:

”کہ ایک شخص (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا: ”امیر المؤمنین! (میرے لیے یہ زیادہ بہتر ہے کہ) اللہ کی راہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کروں یا اپنی تمام تر توجہات اپنے ہی نفس کی اصلاح پر مرکوز رکھوں۔“ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جواباً فرمایا کہ:

”جو شخص کسی درجہ میں بھی مسلمانوں کے معاملات کا سربراہ بنا دیا گیا ہو اسے تو اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرنا چاہیے، اور جس کے سر پر یہ ذمہ داری نہ ہو اسے چاہیے کہ اپنی اصلاح کی فکر کرے اور اپنے حکمرانوں کا خیر خواہ رہے۔“

(۳۹). قال: وحدثني عبدالله بن علي عن الزهري قال قال عمر رضى الله عنه: لا تعترض فيما لا يعينك، واعتزل عدوك، واحتفظ من خيلك الا الامين فان الامين من القوم لا يعادله شيء. ولا تصحب الفاجر فيعلمك من فجورة. ولا تفش اليه سر. واستشر في امرك الذين يخشون الله.

زہری کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”بے مقصد کاموں میں نہ پڑ، دشمن سے کنارہ کشی اختیار کر، اپنے دوستوں کی طرف سے بھی محتاط رہ، سوائے اس دوست کے جو امین ہے کیونکہ یہ لوگوں کی ایک ایسی قسم ہے جس کی برابری کوئی دوسری چیز نہیں کر سکتی، بدکار کی صحبت اختیار نہ کر، ورنہ وہ اپنی بدکاری تجھے بھی سکھا دے گا، اس کو اپنا راز دار بھی نہ بنا، اور اپنے معاملات میں ان لوگوں سے مشورہ لیا کر جو اللہ سے ڈرتے ہیں۔“

۳۸- سنن سعید بن منصور: ۸۴۷، شعب الایمان للبیہقی: ۱۵۵۔

۳۹- مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۵۵۲۸، السنن الکبری للبیہقی: ۲۰۳۲۵، کتاب الزبدلابی داود: ۹۷، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۵۵، شعب الایمان للبیہقی: ۲۶۴۱، الترغیب والترہیب: ۱۶۲۰۔

(۳۰). قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن سعيد بن ابي بردة قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي موسى: اما بعد، فان اسعد الرعاة عند الله من سعدت به رعيتته، وان اشقى الرعاة من شقيت به رعيتته. واياك ان تزيغ فتزيغ عمالك فيكون مثلك عند الله مثل البهيمة نظرت الى خضرة من الارض فرتعت فيها تبتغي بذلك السمن، وانما حتفها في سمنها والسلام.

(سیدنا) سعید بن ابوربدہ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے:

”کہ (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابوموسیٰ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا کہ: ”اما بعد! اللہ رب العزت کے ہاں سب سے زیادہ سعادت مند نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو سعادت نصیب ہو۔ اور سب سے بد بخت نگران وہ ہے جس کے سبب اس کی رعایا کو بد بختی نصیب ہو۔ تم خود کبھی راہ راست سے نہ ہٹنا وگرنہ اس کے نتیجے میں تمہارے عمال بھی بگڑ جائیں گے۔ ایسا کرو گے تو اللہ کے حضور تمہارا حال اس چوپائے کا سا ہوگا جس نے زمین پر کچھ بیزہ دیکھا تو اسے چرنے لگا (اور حد سے زیادہ چرا) تاکہ موٹا ہو جائے۔ حالانکہ اس موٹاپے میں اس کی موت چھپی ہوئی ہے۔ والسلام۔“

(۳۱). قال: وحدثنا مسعر عن رجل عن عمر رضي الله عنه قال: لا يقيم امر الله الا رجل لا

يضارع. ولا يصانع. ولا يتبع المطامع. ولا يقيم امر الله الا رجل لا ينتقص غربه، ولا يكظم في الحق على حزبه.

ایک شخص سے روایت ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”اللہ کے امر (سلطنت) کو وہی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جو (اللہ کے حکم کے نفاذ میں تساہل اور نرمی نہ کرے اور ریاء کاری نہ کرے حرص و ہوس کے پیچھے نہ پڑے، بری بات سے اجتناب برتے۔ اور اللہ کے امر (سلطنت) کو وہی (حاکم) سیدھا کر سکتا ہے جس کی قوت کار کبھی اضمحلال کا شکار نہ ہو، اور جو حق کے سلسلہ میں اپنے گروہ سے بھی نرمی نہ برتے۔“

## من آثار عثمان رضی اللہ عنہ فی النصیحة

### نصیحت کے متعلقہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) کا اثر

(۴۲). قال ابو یوسف: حدثنی بعض اشیاخنا عن ہانی مولی عثمان بن عفان قال: کان عثمان رضی اللہ عنہ اذا وقف علی قبر بکی حتی یبیل لحیته. قال فقیل لہ: تذکر الجنة والنار ولا تبکی. وتبکی من هذا؛ فقال: ان رسول اللہ ﷺ قال: "القبر اول منزل من منازل الآخرة فان نجما منہ فما بعدہ ایسر منہ، وان لم ینج منہ فما بعدہ اشد منہ". وقال رسول اللہ ﷺ: "ما رأیت منظرا الا والقبر افظع منہ".

(سیدنا) عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کے آزادہ کردہ غلام ہانی کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) جب کسی قبر کے پاس جا کھڑے ہوتے تو اتنا روتے کہ داڑھی تر ہو جاتی، (ہانی) کہتا ہے کہ ان سے کہا گیا کہ: آپ جنت و دوزخ کا ذکر کرتے ہوئے تو نہیں روتے اور قبر کو دیکھ کر رونے لگتے ہیں، آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے، اگر آدمی اس سے بخیر و خوبی گزر گیا تو اس کے بعد کی منزلیں آسان تر ثابت ہوتی ہیں، اور اگر اس میں پھنس گیا تو اس کے بعد کی منزلیں اس سے بھی زیادہ دشوار پڑیں گی۔“

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”میں نے جتنے بھی مناظر دیکھے ہیں ان میں سے سے زیادہ ہولناک چیز عذاب قبر ہے۔“



## من مواعظ علی رضی اللہ عنہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے چند مواعظ

(۳۳)۔ قال ابو یوسف: وسمعت ابا حنیفة رحمہ اللہ یقول قال علی لعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حین استخلف: ان اردت ان تلحق صاحبک فارقع القمیص، ونکس الازار واخصف النعل، وارفع الخف، وقصر الامل، وکل دون الشبع۔  
(امام السنن) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ: جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا کہ:  
”اگر اپنے رفیق تک پہنچنا چاہتے ہو تو اپنی قمیص پر ہیوند لگایا کرو، تہ بند اونچا رکھو، اور اپنی جوتی خود گانٹھ لیا کرو، امیدیں کم کرو، اور خوب پیٹ بھر کر نہ کھایا کرو۔“

(۳۴)۔ قال: وحدثنی بعض اشاخنا عن عطاء بن ابی رباح قال: ان علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اذا بعث سریة ولی امرها رجلا ثم قال له: اوصیک بتقوی اللہ الذی لا بد لک من لقاءہ ولا منتهی لک دونہ، وهو یملک الدنیا والآخرۃ۔ وعلیک بالذی یقربک الی اللہ عزوجل فان فیما عند اللہ خلفا من الدنیا۔  
عطاء بن ابورباح کا بیان ہے:

”کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو کسی شخص کو اس پر امیر مقرر کرتے اور اس شخص سے فرماتے۔ میں تجھے اللہ رب العزت سے ڈرنے کی تلقین کرتا ہوں جس سے تجھے لامحالہ ملنا ہی ہے، جس کے علاوہ تیری منزل کوئی اور نہیں ہو سکتی، کہ وہی دنیا و آخرت کا مالک ہے، ان اعمال کا پورا پورا اہتمام کرنا جو تجھے اللہ عزوجل کے قریب کریں، کیونکہ کہ دنیا کی صرف وہی چیز کام آئے گی جو اللہ کے پاس پہنچ گئی۔“

۳۳۔ معجم ابن الاعرابی: ۸۵۱، تاریخ بغداد: ۳۰۰۷، تاریخ دمشق: ج ۴ ص ۲۸۸۔

۳۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۴۹۹، السنن لابن بکر بن الخلال: ۳۴۹۹۔



(۴۵)۔ قال: وحدثني اسماعيل بن ابراهيم المهاجر البجلي عن عبد الملك بن عمير قال: حدثني رجل من ثقيف، قال: استعملني علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه على عكبراء فقال لي: واهل الارض معي يسمعون.

”انظر ان تستوفي ما عليهم من الخراج. واياك ان ترخص لهم في شيء واياك ان يروا منك ضعفاً.“

ثم قال: رح الى عند الظهر، فرحت اليه عند الظهر فقال لي:

”انما اوصيتك بالذي اوصيتك به قدام اهل عملك لانهم قوم خدع، انظر ما قدمت عليهم فلا تبيعن لهم كسوة شتاء ولا صيفاً، ولا رزقاً ياكلونه، ولا دابة يعملون عليها، ولا تضر بن احدا منهم سوطاً واحداً في درهم، ولا تقبه على رجله في طلب درهم، ولا تبع لاحد منهم عرضاً في شيء من الخراج، فانا انما امرنا ان نأخذ منهم العفو. فان انت خالفت ما امرتك به ياخذك الله به دوني وان بلغني عنك خلاف ذلك عزلتك.“

قال قلت اذن ارجع اليك كما خرجت من عندك.

قال: وان رجعت كما خرجت.

قال فانطلقت فعملت بالذي امرني به، فرجعت ولم انتقص من الخراج شيئاً.

عبد الملك بن عمير کہتے ہیں کہ قبیلہ بنو ثقیف کے ایک شخص نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ:

(سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے مجھے عکبراء کا عامل مقرر کرتے وقت مجھ سے فرمایا جب کہ وہاں کے باشندے

میرے ساتھ کھڑے یہ سب کچھ سن رہے تھے۔

”دیکھو! ان کے ذمہ جو خراج ہے اسے پورا پورا وصول کرنا، اور خبردار! اس بارے میں ان سے کوئی رعایت نہ برتنا،

اور ایسا نہ ہو کہ وہ تمہارے اندر ذرا بھی کمزوری محسوس کریں۔“

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ظہر کے وقت میرے پاس آجانا، چنانچہ میں ظہر کے وقت ان کے پاس گیا تو

انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ:

میں نے تمہاری عملداری کے باشندوں کے سامنے تم کو جو تلقین کی تھی وہ اس لئے تھی کہ یہ بڑے چال باز لوگ ہیں۔

دیکھو! جب وہاں جانا تو ان کا کوئی سردی یا گرمی کا کپڑا فروخت نہ کرنا، نہ غذائی اشیاء جو ان کے زیر استعمال ہوں، نہ

وہ جانور جن کے ذریعے وہ محنت مزدوری کرتے ہوں، اور نہ ہی ایک درہم کی خاطر کسی کو ایک کوڑا بھی مارنا، اور نہ ایک درہم کے لئے کسی کو پاؤں پر کھڑا کرنا، اور نہ ہی خراج وصول کیلئے کسی کا سامان نیلام کرنا، کیونکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم ان سے صرف ان کی ضروریات سے فاضل اموال وصول کریں اگر تم نے میرے ان احکامات کی خلاف ورزی کی تو مجھ سے پہلے اللہ تم سے اس کا مواخذہ کرے گا، اور اگر کسی خلاف ورزی کی اطلاع مجھ تک پہنچی تو میں تجھے معزول کر دوں گا۔“

اس شخص نے کہا کہ میں نے کہا:

”تب تو میں آپ کے پاس ویسا ہی لوٹ کر آؤں گا جیسا کہ جارہا ہوں۔“

تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”ہاں چاہے تم ویسے ہی لوٹ کر آؤ جیسے کہ جارہے ہو۔“

یہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں گیا اور وہی طریقہ اختیار کیا جس کا آپ (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا تھا، اور میں پورا پورا کا

خراج لے کر آیا، ذرا بھی کمی نہیں ہوئی۔



## من سیرة خامس الخلفاء الراشدين

(حضرت) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کے چند آثار

(۳۱). قال ابو یوسف: وحدثني بعض اشياخنا عن محمد بن كعب القرظي قال: لبا استخلف عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ بعث الی وانا بالمدينة فقدمت علیه. قال فلما دخلت علیه جعلت الیه نظر الا صرف نظری عنہ تعجباً. فقال: یا ابن کعب انک لتنظر الی نظر اما کنت تنظره الی قبل.

قال قلت:

قال قلت:

تعجباً.

قال:

وما عجبک؟

قال قلت:

ما حال من لونک، ونحل من جسک، وعفا من شعرك.

قال: فكيف لو رايتني بعد ثلاث، وقد دليت في حفرتي. وسالت حدقتاي علي وجنتي، وسال

منخراي صديدا ودماً، لكنك لي اشد نكرة!

محمد بن كعب قرظي کہتے ہیں کہ:

جب عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے مجھے بلا بھیجا، میں اس وقت مدینہ میں تھا، چنانچہ میں

ان کے پاس حاضر ہوا، کہتے ہیں جب میں ان کے پاس گیا تو ان کو اس طرح نظریں جما کر دیکھنے لگا کہ مارے حیرت کے

میں ان سے اپنی نظریں نہ ہٹا سکا، اس پر انہوں نے کہا:

”ابن کعب! تم تو مجھے اس طرح دیکھ رہے ہو جس طرح تم مجھے پہلے کبھی نہیں دیکھا کرتے تھے۔“

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”مارے تعجب کے۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”تجھے کس بات پر تعجب ہے؟“

کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”اس پر کہ آپ کا رنگ بدل گیا ہے جسم کمزور ہو گیا ہے اور بال جھڑ گئے ہیں۔“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”میرے قبر میں اتارے جانے کے تین دن بعد تم مجھے دیکھو جب کہ میری آنکھیں میرے گالوں پر بہ چکی

ہوں اور میرے نتھنوں سے خون اور پیپ جاری ہو تو تب کیسا رہے گا، تب تو تم مجھے بالکل نہ پہچانو گے!۔“

(۳۷)۔ قال: وحدثني بعض اشياخنا عن عمر بن ذر قال: لم تكن همة عمر بن عبدالعزيز الا رد

المظالم والقسم في الناس.

عمر بن ذر نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزيز (رحمہ اللہ) کی تمام تر توجہات مفسوبہ املاک واپس لینے اور لوگوں کے درمیان تقسیم کرنے پر ہی

مرکوز تھیں۔“

(۳۸)۔ قال: وحدثني شيخ من اهل الشام قال: لما استخلف عمر بن عبدالعزيز مكث

شهرين مقبلا على بئته وحزنه لما ابتلى به من امور الناس. ثم اخذ في النظر في امورهم ورد

المظالم الى اهلها. حتى كان همه بالناس اشدا من همه بامر نفسه. فعبل بذلك حتى انقضى

اجله رحمه الله تعالى.

ایک شامی شیخ کا بیان ہے کہ:

جب عمر بن عبدالعزيز (رحمہ اللہ) خلیفہ بنائے گئے تو دو مہینہ تک اسی رنج و غم میں ڈوبے رہے کہ لوگوں کے معاملات

کی ذمہ داریاں اپنے سر آ پڑی ہیں، پھر انہوں نے لوگوں کے معاملات پر غور کرنا شروع کیا اور مفسوبہ املاک کو اصل مالکوں

کو واپس کرنا شروع کیا، یہاں تک کہ آپ (رحمہ اللہ) کو اپنے ذاتی معاملات سے زیادہ عوام کی فکر رہتی تھی، وفات تک

آپ کا یہی معمول رہا، اللہ آپ پر رحم فرمائے۔

فلما هلك جاء الفقهاء الى زوجته يعزونها ويذكرون عظم البصيبة التي اصيب بها اهل

الاسلام لموته، فقالوا لها: اخبرينا عنه، فان اعلم الناس بالرجل اهله.

جب آپ (رحمہ اللہ) کا انتقال ہو گیا تو فقہاء تعزیت کے لئے ان کی بیوی سے ملے اور اہل اسلام کو آپ کی وفات

سے جو بردست صدمہ پہنچا تھا اس پر اظہار خیال کرتے رہے، انہوں نے آپ سے کہا، ہمیں ان کے بارے میں کچھ بتلائیں، کیونکہ آدمی کے بارے میں سب سے زیادہ واقفیت اس کی گھر والی کو ہوتی ہے“

قال فقالت:

والله ما كان باكثرهم صلاة ولا صياما، ولكن والله ما رايت عبدا لله كان اشد خوفا لله من

عمر. كان رحمه الله فرغ بدنه ونفسه للناس.

راوی کہتا ہے کہ اس پر آپ نے کہا:

”اللہ کی قسم! روزے نماز کے لحاظ سے تو وہ تم میں سب سے آگے نہ تھے، لیکن خدا کی قسم اٹھا کر کہتی ہوں کہ میں نے اللہ رب العزت سے ڈرنے میں کسی انسان کو عمر (رحمہ اللہ) سے آگے نہیں پایا، اللہ رب العزت آپ پر رحمت نازل کرے آپ (رحمہ اللہ) نے اپنے جسم و جان کو لوگوں کے لئے وقف کر دیا تھا۔

فكان يقعد لحوائجهم يومه فاذا امسى. وعليه بقية من حوائجهم. وصله بليته. فامسى يوما

وقد فرغ من حوائجهم فدعا بمصباح قد كان يستصبح به من ماله. ثم صلى ركعتين ثم

اقعى واضعا يده تحت ذقنه تسيل دموعه على خده. فلم يزل كذلك حتى برق الفجر فاصبح

صائما.

دن بھر ان کی ضروریات کے سلسلے میں بیٹھے رہتے، شام ہوتی اور بھی کچھ ضروریات باقی رہتیں تو رات میں بھی مسلسل کام کرتے چلے جاتے، ایک روز لوگوں کی ضروریات سے فارغ ہو چکے تو چراغ طلب کیا جسے آپ اپنے ذاتی خرچ سے جلایا کرتے تھے اور دو رکعت نماز پڑھی، پھر اپنی ٹھوڑی ہتھیلی پر ٹیک کر بیٹھ گئے، رخساروں پر آنسو جاری تھے، سپیدہ سحر نمودار ہونے تک اسی حال میں رہے پھر جب صبح ہوئی تو روزے سے تھے۔

فقلت له: يا امير المؤمنين، لشيء ما كان منك ما رايت الليلة؛ قال: اجل، انى قد وجدتنى

وليت امر هذه الامة اسودها واحمرها فذكرت الغريب القانع الضائع، والفقير المحتاج،

والاسير المقهور واشباھهم فى اطراف الارض.

اس پر میں نے عرض کیا ”آج رات کوئی خاص بات تھی جو میں یہ حال دیکھ رہی ہوں؟“ آپ (رحمہ اللہ) نے

فرمایا: ہاں میں نے اپنے آپ کو اس امت کے سیاہ و سفید کا ذمہ دار پایا، مجھے زمین کے مختلف گوشوں میں پھیلے ہوئے غریب

الوطن، محتہ حال بھکاری، محتاج غرباء، مجبور و مقہور قیدی اور اسی قبیل کے دوسرے لوگ یاد آئے۔

فعلبت ان الله تعالى ساء لنى عنهم، وان محمدا ﷺ حبيبي فيهم، فحفت ان لا يشبت لى عند الله

عندى، ولا يقوم لى مع محمدا ﷺ حجة، فحفت على نفسى.

مجھے احساس ہوا کہ اللہ تعالیٰ ان سب کے بارے میں مجھ سے محاسبہ کرے گا، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے معاملہ میں میرے خلاف مقدمہ لڑیں گے، میں ڈرا کہ اللہ رب العزت کے سامنے میرا کوئی عذر نہ چلے گا، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو میں کسی دلیل سے بھی قائل نہ کر سکوں گا، اس پر میری جان تھر تھر اٹھی، مجھے اپنے بارے میں ڈر لگنے لگا۔

ووالله ان كان عمر ليكون في المكان الذي ينتهي اليه سرور الرجل مع اهله فيذكر الشيء من امر الله. فيضطرب كما يضطرب العصفور قد وقع في الماء، ثم يرتفع بكاؤه حتى اطرح للحاف عني وعنه رحمة له. ثم قالت: والله لو ددت لو كان بيننا وبين هذه الامارة بعد ما بين المشركين.

اللہ کی قسم! عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) وہاں ہوتے جہاں اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کی مسرت آخری حد کو پہنچ جاتی ہے، اور اس حال میں انہیں اللہ رب العزت کا کوئی حکم یاد آ جاتا تو اس طرح تڑپ اٹھتے جس طرح پانی میں گر پڑنے والی چیز یا تڑپتی ہے، پھر آپ زور زور سے رونے لگتے، یہاں تک کہ میں ان کی سہولت کی خاطر اپنے اور ان کے اوپر سے لحاف ہٹا دیتی، اور پھر آپ کہتی ہیں کہ:

”اللہ کی قسم! میری دلی تمنا تھی کہ کاش ہمارے اور اس امارت کے درمیان مشرق و مغرب کی سی دوری ہوتی۔“  
(۴۹). قال: وحدثني بعض اشياخنا الكوفيين. قال قال لي شيخ بالمدينة: رايته عمر بن عبدالعزيز بالمدينة وهو من احسن الناس لباسا، واطيبهم ريحا، ومن اخيلهم في مشيئته. ثم رايته بعد ان ولي الخلافة ممشى مشية الرهبان.

قال: فمن حدثك ان المشية سجية فلا تصدقه بعد عمر بن عبدالعزيز. مدینه کے ایک شیخ نے کہا ہے کہ:

”میں نے عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو مدینہ میں اس حال میں دیکھا تھا کہ وہ تمام لوگوں سے زیادہ نفیس کپڑے پہنتے، سب سے عمدہ عطر استعمال کرتے، اور ان کی چال سب سے زیادہ شاہانہ ہوتی تھی، پھر میں نے ان کو منصب خلافت پر آنے کے بعد دیکھا کہ اس طرح چلتے تھے جس طرح راہب چلتے ہیں۔

انہوں نے کہا کہ:

”عمر بن عبدالعزیز کے (اس انقلاب حال کو دیکھنے کے بعد) اب اگر کوئی تم سے کہے کہ چلنے کا انداز ایک پیدائشی خصلت ہوتی ہے تو اس کی بات کی ہرگز تصدیق نہ کرنا۔“

(۵۰). قال: وحدثني بعض اشياخنا عن اسماعيل بن ابي حكيم قال: غضب عمر بن عبدالعزيز يوما فاشتد غضبه. وكان فيه حدة. وعبدالملك ابنه حاضر، فلما سكن غضبه

قال له:

”یا امیر المؤمنین فی قدر نعمة الله عندك وموضعك الذی وضعك الله به وما ولاك من امر

عبادة ان يبلغ بك الغضب ما اری؟“

قال: کیف قلت؟

فأعاد علیه كلامه.

فقال له عمر: اما تغضب انت یا عبد الملك؟

قال: ما یغنی عنی جوفی ان لم ارد الغضب فیہ حتی لا یظهر منه شیء.

اسماعیل بن ابوحکیم کا بیان ہے کہ:

ایک روز عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کو غصہ آ گیا اور ان کے غصہ میں ذرا تیزی تھی، ان کے صاحبزادے عبدالملک

بھی موجود تھے، جب ان کا غصہ ٹھنڈا ہوا تو عبدالملک نے ان سے کہا:

”امیر المؤمنین! اللہ نے جو نعمتیں آپ کو دے رکھی ہیں، جس مقام پر آپ کو فائز کیا ہے، اور اپنے بندوں کے

معاملات کی سربراہی آپ کو عطا کی ہے تو کیا یہ بات کسی طرح آپ کے شایان شان ہے کہ آپ کو اتنا غصہ آ جائے جتنا کہ

ابھی دیکھنے میں آیا؟“

آپ (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”کیا کہا؟“

انہوں نے اپنی وہی بات دہرا دی، عمر (رحمہ اللہ) نے ان سے فرمایا:

”عبدالملک! کیا تم کو غصہ نہیں آتا؟“

انہوں نے جواب دیا: ”مجھے اپنے پیٹ سے کیا فائدہ پہنچے گا اگر میں اپنے غصہ کو نہ پی سکوں تاکہ وہ ظاہر نہ ہو۔“



## باب فی قسبة الغنائم اذا اصیبت من العدو باب: دشمن سے حاصل ہونے والے مال غنائم کی تقسیم کے بیان میں

### مال غنیمت کے مصارف:

قال ابو یوسف: اما سألت عنه یا امیر المؤمنین من قسبة الغنائم اذا اصیبت من العدو و کیف یقسم ذلك. فان الله تبارک و تعالیٰ قد انزل بیان ذلك فی کتابه فقال فیما انزل علی رسولہ ﷺ:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُصَّهٌ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّتَعَّىٰ أَلْجَبْنَ عُنَىٰ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾ (الانفال: ٤١)

امیر المؤمنین! آپ نے جو سوال کیا ہے کہ جب دشمن سے مال غنیمت حاصل ہو تو کس طرح تقسیم کیا جائے، اللہ تبارک تعالیٰ نے اس کا بیان اپنی کتاب میں نازل فرما دیا ہے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ (اپنے) رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اور (مسلمانو!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے) اگر تم اللہ پر اور اس چیز پر ایمان رکھتے ہو جو ہم نے اپنے بندے پر فیصلے کے دن نازل کی تھی، جس دن دو جماعتیں باہم ٹکرائی تھیں۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“ (الانفال: ٤١)

### مال غنیمت کی تعریف اور اس کی تقسیم کا طریقہ کار:

فهذا. والله اعلم. فيما يصيب المسلمون من عساكر اهل الشرك، وما اجلبوا به من المتاع والسلاح والكراع الخيل والسلاح. فان في ذلك الخمس لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز، واربعة اقسامه بين الجند الذين اصابوا ذلك: من اهل الديوان وغيرهم.



یہ حکم ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان اموال کے بارے میں ہے جو مسلمان مشرکین کی فوجوں سے حاصل کریں، جو ساز و سامان، اسلحے اور مویشی جانور مسلمان لے کر آئیں، اس میں پانچواں حصہ ان لوگوں کے لئے ہے جن کے نام اللہ رب العزت نے اپنی کتاب عزیز میں بتلائے ہیں، اور اس کے باقی چار حصے (۴/۵) اس فوج کے درمیان تقسیم ہونگے جنہوں نے یہ مال پایا ہے، ان میں ان فوجیوں کے علاوہ جن کے نام باقاعدہ فوجیوں کے رجسٹر میں درج ہوں وہ دوسرے لوگ بھی شامل ہیں جنہوں نے (کسی نہ کسی درجہ میں) جنگ میں حصہ لیا ہو۔

يَضْرَبُ لِلْفَارِسِ مِنْهُمْ ثَلَاثَةَ اسْهَمٍ: سهمان لفرسه، وسهم له، وللراجل سهم على ما جاء في

الاحاديث والآثار، ولا يفضل الخيل بعضها على بعض لقوله تعالى في كتابه:

وَالْخَيْلِ وَالْإِبْغَالِ وَالْحَمِيرِ لِيَتْرَكُوهُنَّ وَأَوْزِينَهُنَّ (النحل: ۸)

ولقوله تعالى:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مِمَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

(الانفال: ۶۰)

ان لوگوں میں سے ہر گھڑسوار کو تین حصے دیے جائیں گے، دو حصے اس کے گھوڑے کیلئے اور ایک حصہ خود سوار کیلئے، اور پیادہ کو ایک حصہ جیسا کہ احادیث و آثار میں آیا ہے، ایک گھوڑے کو دوسرے گھوڑے پر ترجیح نہیں دی جائے گی، اللہ رب العزت کے اپنی کتاب میں اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور گھوڑے، خچر اور گدھے اسی نے پیدا کئے ہیں تاکہ تم ان پر سواری کرو، اور وہ زینت کا سامان بنیں۔“ (النحل: ۸)

اور اللہ رب العزت کے اس فرمان کی وجہ سے کہ:

”اور (مسلمانو!) جس قدر طاقت اور گھوڑوں کی جتنی چھاؤنیاں تم سے بن پڑیں، ان سے مقابلے کے لئے تیار کرو، جن کے ذریعے تم اللہ کے دشمن اور اپنے (موجودہ) دشمن پر بھی ہیبت طاری کر سکو۔“ (الانفال: ۶۰)

العرب تقول هذه الخيل، وفعلت الخيل، لا يعنون بذلك الفرس دون البردون ولعامه البراذين اقوى من كثير من الخيل واوفق للفرسان۔

اور اہل عرب کا محاورہ ہے ”ہذا الخيل“ اور ”فعلت الخيل“ اس سے وہ ٹٹوں کو مستثنیٰ کر کے صرف گھوڑے ہی مراد نہیں لیتے (بلکہ خیل میں ٹٹو بھی شامل ہوتے ہیں) عام ٹٹو تو بہت سے گھوڑوں سے بھی زیادہ قوی اور سواروں کے لئے زیادہ سازگار ہوتے ہیں،

ولم يخص منها شيء دون شيء، ولا يفضل الفرس القوي على الفرس الضعيف ولا يفضل

الرجل الشجاع التام السلاح على الرجل الجبان الذى لا سلاح معه الا سيفه .  
 ان میں سے کسی کو کسی کے مقابل میں کوئی خصوصیت نہیں دی گئی ہے، نہ تو قوی گھوڑے کو کمزور گھوڑے پر ترجیح دی  
 جائے گی اور نہ ہی تمام اسلحہ سے لیس بہادر شخص کو اس بزدل شخص پر ترجیح دی جائے گی جس کے پاس تلوار کے سوا اور کوئی  
 ہتھیار نہ ہو۔



## مایدہم للجهاد ومايسهم لخياله مجاہد اور اس کے گھوڑے کے حصے کا بیان

(۵۱). قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا الحسن بن علي بن عمارة عن الحكم بن عتيبة (رحمه الله) عن مقسم عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قسم غنائم بدر: للفارس سهبان، وللراجل سهم.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے مال غنیمت کی تقسیم اس طرح فرمائی، گھڑسوار کو دو حصے اور اور پیادہ کو ایک حصہ۔“

(۵۲). قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا قيس بن الربيع عن محمد بن علي عن اسحاق بن عبد الله عن ابي حازم قال: حدثنا ابو ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه قال شهدت انا و اخي مع رسول الله ﷺ حنيناً ومعنا فرسان لنا، فضرب لنا رسول الله ﷺ ستة اسهم اربعة لفرسينا وسهين لنا فبعنا الستة الاسهم بخنين ب بكرين.

(سیدنا) ابو ذر غفاری (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ:

”میں نے اور میرے بھائی نے (غزوہ) حنین میں شرکت کی، ہمارے ساتھ ہمارے دو گھوڑے بھی تھے، رسول اللہ ﷺ نے ہمیں چھ حصے دیے، چار ہمارے گھوڑوں کے لئے اور دو ہمارے لئے، ہم نے حنین میں ان چھ حصوں کو دونوں جوان اونٹوں کے بدلے فروخت کر دیا۔“

(۵۳). قال ابو يوسف: وكان الفقيه المقدم ابو حنيفة رحمه الله تعالى يقول: للرجل سهم،

وللفارس سهم. وقال: لا افضل بهيمة على رجل مسلم. ويحتاج:

فقيه اعظم ابو حنيفة رحمه الله فرمایا کرتے تھے کہ:

”آدمی کے لئے ایک حصہ اور گھوڑے کیلئے ایک حصہ ہے، اور کہتے تھے کہ میں ایک جانور کو ایک مسلمان آدمی پر

فضیلت نہیں دیتا، اور وہ اپنی دلیل اس حدیث کو بناتے تھے:

(۵۴)۔ بما حدثنا عن زكريا بن الحارث عن المنذر بن ابى خميصة الهمداني ان عاملا لعمر بن الخطاب رضى الله عنه قسم في بعض الشام للفارس سهم وللرجل سهم، فرفع ذلك الى عمر رضى الله عنه فسلمه واجازة۔

(جو) منذر بن ابو خميصة ہمدانی سے مروی ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ایک عامل نے شام کے کسی علاقہ میں سوار کو ایک حصہ اور پیادہ کو ایک حصہ دیا، یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کی گئی تو آپ نے اسے تسلیم کرتے ہوئے جائز قرار دیا۔“

فكان ابو حنيفة يأخذ بهذا الحديث ويجعل للفارس سهما وللرجل سهما، وما جاء من الاحاديث والآثار ان للفارس سهبين وللرجل سهما اكثر من ذلك واثق، والعامه عليه ليس هذا على وجه التفضيل ما كان ينبغي ان يكون للفارس سهم وللرجل سهم، لانه قد سوى بهيمة برجل مسلم۔

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اسی حدیث کی بنیاد پر گھوڑے کے لئے ایک حصہ اور آدمی کے لئے ایک حصہ قرار دیتے تھے، لیکن جن احادیث و آثار میں گھوڑے کے لئے دو حصے اور آدمی کے لئے ایک حصہ آیا ہے، ان کی تعداد زیادہ ہے اور اس سے زیادہ قابل اعتماد ہیں، اور اسی مسلک کو عام طور پر اختیار کیا گیا ہے، اس کی وجہ یہ نہیں کہ جانور کو آدمی پر فضیلت دی جائے، اگر فضیلت کا لحاظ ہوتا تو یہ بھی نامناسب ہوتا کہ گھوڑے کیلئے بھی ایک حصہ ہو اور آدمی کیلئے بھی ایک، کیونکہ یہ صورت بھی ایک جانور اور ایک مسلمان آدمی کو برابر درجہ دیتی ہے۔

انما هذا على ان يكون عدة الرجل اكثر من عدة الآخر، وليرغب الناس في ارتباط الخيل في

سبيل الله، الا ترى ان سهم الفرس انما يرد على صاحب الفرس فلا يكون للفارس دونه۔

دررصل اس مسلک کی بناء اس بات پر ہے کہ ایک آدمی کے پاس جنگی سامان دوسرے (پیدل) آدمی سے زیادہ ہوتا ہے، (اور تقسیم میں اس فرق کا) مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو اللہ کے راستے کے لئے گھوڑے تیار رکھنے کی طرف رغبت ہو، کیا آپ نہیں دیکھتے کہ گھوڑے کا حصہ بھی اس کے مالک ہی کو ملتا ہے نہ کہ گھوڑے کو۔

والمتطوع وصاحب الديوان في القسمة سواء، فخذ يا امير المؤمنين باي القولين رايت،

واعمل بما ترى انه افضل والخير لمسلمين فان ذلك موسع عليك ان شاء الله تعالى، ولست

ارى ان تقسم للرجل اكثر من فرسى۔

تقسیم غنائم میں رضا کارانہ طور پر شریک ہونیوالے اور رجسٹر میں درج فوجی دونوں برابر ہیں، امیر المؤمنین آپ ان دونوں آراء میں سے جس رائے کو مناسب سمجھیں اختیار فرمائیں، جو پالیسی آپ کو مسلمانوں کے لیے بہتر اور مفید نظر آئے

اسے اختیار کیجیے، کہ اس میں آپ کے لئے کافی گنجائش ہے، انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور میری رائے میں کسی آدمی کو دو سے زیادہ گھوڑوں کا حصہ نہیں دیا جانا چاہیے۔

(۵۵). قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن الحسن في الرجل يكون في الغزو ومعه الافراس. قال

لا يقسم له من الغنينة لاكثر من فرسين.

یحییٰ بن سعید نے حسن سے اس شخص کے بارے میں جو جنگ میں کئی گھوڑے لے کر شریک ہوا اور روایت کیا ہے کہ،

حسن (رحمہ اللہ) نے کہا کہ:

”اس شخص کو مال غنیمت میں سے دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں دیا جائے گا۔“

(۵۶). قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن يزيد بن جابر عن مكحول قال: ”لا يقسم لاكثر من

فرسين.“

مکحول نے کہا ہے کہ:

”تقسیم میں دو گھوڑوں سے زیادہ کا حصہ نہیں نکالا جائے گا۔“



## قسمة خمس الغنيمة غنیمت کے خمس کی تقسیم کا بیان

(۵۷). واما الخمس الذي يخرج من الغنيمة فان محمد بن السائب الكلبي حدثني عن ابي صالح عن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) ان الخمس كان في عهد رسول الله ﷺ على خمسة اسهم: لله وللرسول سهم، ولذی القربى سهم، ولليتامي والساکين وابن السبيل ثلاثة اسهم. ثم قسمة ابوبکر (رضي الله عنه) وعمر (رضي الله عنه) وعثمان رضي الله عنه على ثلاثة اسهم، وسقط سهم الرسول (ﷺ) وسهم ذوی القربى وقسم على الثلاثة الباقية، ثم قسمة على بن ابي طالب على ما قسمة عليه ابوبکر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم. اور جو غنیمت میں سے خمس نکالا جاتا ہے اس کے بارے میں محمد بن سائب کلبی نے مجھے ابو صالح سے بیان کیا ہے، اور ابو صالح نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں خمس کے پانچ حصے نکالے جاتے تھے: اللہ اور رسول کیلئے ایک حصہ، قراہتداروں کے لئے ایک حصہ، اورتین حصے یتیموں، مسکینوں، اور مسافروں کیلئے، پھر (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم خمس کو تین حصوں میں تقسیم کرنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قراہتداروں کا حصہ ساقط ہو گیا، اور وہ حقداروں کی باقی تین قسموں پر ہی تقسیم کیا جانے لگا، پھر (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے بھی اسے اسی طرح تقسیم کیا جس طرح (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم نے تقسیم کیا تھا۔“

(۵۸). وقد روى لنا عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال: عرض علينا عمر ابن الخطاب (رضي الله تعالى عنه) ان نزوج من الخمس ايمناً ونقضى منه عن مغرمنا. فأبيناً الا ان يسلمه لنا وابي ذلك علينا.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں یہ پیشکش کی کہ ہم خمس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی شادی کر دیا کریں اور اپنے قرضے ادا کریں، ہم نے اس کے سوا اور کوئی صورت قبول کرنے سے انکار کر دیا کہ وہ

میں ہمارے حوالے کریں مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالبہ قبول کرنے سے انکار کر دیا۔“

(۵۹)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): واخبرني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر قال قلت له: ما كان رأي علي رضي الله عنه في الخمس؟ قال: كان رايه فيه راي اهل بيته. ولكنه كره ان يخالف ابا بكر وعمر رضي الله عنهما.

محمد بن اسحاق نے ابو جعفر سے مجھے یہ خبر دی ہے کہ:

”میں نے ابو جعفر سے پوچھا کہ خمس کی بابت (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی کیا رائے تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ: اس مسئلہ میں ان کی رائے وہی تھی جو ان کے اہل بیت کی تھی، لیکن انہوں نے (سیدنا) ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کو پسند نہیں کیا۔“

(۶۰)۔ قال: وحدثنا مغيرة عن ابراهيم في قوله تعالى: "فان لله خمسه" قال: لله كل شيء. وقوله "لله" مفتاح الكلام.

ابراہیم (رحمہ اللہ) نے اللہ رب العزت کے فرمان ”فان لله خمسه“ کے بارے میں کہا ہے کہ:  
”اللہ کے لئے تو ساری ہی چیزیں ہیں اور یہاں ”لله“ ابتدائے کلام کے طور پر آیا ہے۔“

(۶۱)۔ قال: وحدثني اشعث بن سوار عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله انه كان يحمل من الخمس في سبيل الله ويعطى منه نائبه من القوم. فلما كثر المال جعل في اليتامى والمساكين وابن سبيل.

(سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

کہ وہ (یعنی نبی کریم ﷺ) خمس میں سے اللہ کے راستے میں خرچ کرتے تھے اور قوم میں جو آپ کا نائب ہوتا تھا اس کو بھی اس میں سے دیتے تھے، پھر جب مال زیادہ ہو گیا تو آپ اسے یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کو بھی دینے لگے۔“



## سهم الرسول وسهم ذوی القربی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مترابتداروں کے حصے کا بیان

(۶۲). قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن جبير بن مطعم . ان رسول الله ﷺ قسم سهم ذوی القربی علی بنی ہاشم وبنی المطلب . (سیدنا) جبیر بن مطعم (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے قرابتداروں کا حصہ بنو ہاشم اور بنو مطلب میں تقسیم کیا تھا۔“

(۶۳). قال: وحدثني محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ قال: سمعت علیاً رضی اللہ عنہ یقول: قلت یا رسول اللہ، ان رایت ان تولینی حقاً من الخمس فأقسبه فی حیاتک کی لا یناز عننا احد بعدک فافعل، قال: ففعل. قال: فولانیہ رسول اللہ ﷺ فقسمتہ فی حیاتہ . عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا کہ میں نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ:

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر آپ مناسب سمجھیں تو خمس میں سے ہمارے حق کو میری تولیت میں دے دیں میں آپ کی زندگی میں ہی اسے تقسیم کر دوں تاکہ آپ کے بعد ہم سے کوئی اس سلسلے میں جھگڑانہ کرے (سیدنا علی رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خمس کا والی مقرر کر دیا اور میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی مبارکہ میں اسے تقسیم کیا۔

ثم ولانیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ فقسمتہ فی حیاتہ، ثم ولانیہ عمر رضی اللہ عنہ فقسمتہ فی حیاتہ، حتی اذا کان آخر سنة من سنی عمر فأتاه مال کثیر فعزل حقناً، ثم ارسل الی فقال: خذہ فأقسبه .

پھر (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی اسے میری تولیت میں دیا اور میں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کی زندگی میں اسے تقسیم کیا، پھر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس کا والی مجھ ہی کو بنایا اور میں ان کے زندگی میں بھی تقسیم کرتا رہا، یہاں

۶۲- مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۴۸، السنن الصغیر للبیہقی: ۲۹۷۸-

۶۳- مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۴۹، مسند احمد بن حنبل: ۶۲۶، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۳۲۶-



تک کہ جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے دور کا آخری سال آیا تو انہوں نے ہمارا حق علیحدہ کیا اور پھر مجھے بلا بھیجا اور کہا اسے لو اور تقسیم کر لو۔“

فقلت یا امیر المؤمنین بنا عنہ العام غنی وبالسلمین الیہ حاجة فردہ علیہم تلك السنة.

ثم لم یدعنا الیہ احد بعد عمر حتی قمت مقامی هذا.

اس پر میں نے عرض کیا امیر المؤمنین! اس سال ہمیں اس کی ضرورت نہیں ہے اور دوسرے مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے (لہذا اسے ان میں تقسیم کر دیجئے) چنانچہ انہوں نے وہ مال عام مسلمانوں میں تقسیم کے طرف منتقل کر دیا، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے بعد آج میرے اس جگہ کھڑے ہونے تک کسی نے ہمیں اس کی خاطر نہیں بلا بھیجا۔

فلقینی العباس بن عبد المطلب بعد خروجی من عند عمر رضی اللہ عنہ فقال:

جب میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے باہر نکل کر آیا تھا تو مجھ سے (سیدنا) عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) کی ملاقات ہوئی اور انہوں نے کہا تھا:

یا علی لقد حرمتنا الغداة شیئاً لا یرد علینا الیوم القیمة.

علی! آج صبح تو نے ہمیں ایک ایسی چیز سے محروم کر دیا جو اب قیامت تک ہمیں واپس نہیں ملے گی۔“

(۶۳). قال: وحدثنی محمد بن اسحاق عن الزہری ان نجدة کتب الی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما یسألہ عن سهم ذوی القربی: لمن هو؟ فکتب الیہ ابن عباس: کتبت الی تسألنی عن

سهم ذوی القربی، لمن هو، وھولنا، وان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ دعانا الی ان ننکح منا

ایمنا، ونقضی منه عن مبر منا، ونخدم منه عائلتنا، فابینا الا ان یسلمہ لنا، وابی ذلک

علینا.

زہری سے روایت ہے کہ نجدہ نے (سیدنا) ابن عباس رضی اللہ عنہما کو قرا بتداروں کے حصہ کے بارے میں یہ سوال

لکھا کہ یہ کن کیلئے ہے؟ (جواباً) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے انہیں لکھا کہ:

”تم نے خط لکھ کر مجھ سے قرا بتداروں کے حصہ کے بارے میں پوچھا ہے کہ یہ کن کے لئے ہے؟ یہ ہمارے لئے

ہے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہم سے کہا تھا کہ ہم اس میں سے اپنی غیر شادی شدہ عورتوں اور بیواؤں کی

شادی کر دیں، قرضے ادا کریں، اور اپنے قبیلے کے لئے خادم مہیا کر لیں، لیکن ہمارا یہی اصرار تھا کہ بالکلیہ ہمارے حوالے

کر دیں، مگر انہوں نے ہمارا یہ مطالبہ قبول نہ کیا۔“

(۶۵). قال: وحدثنی قیس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفیة قال: اختلف الناس بعد

وفاة رسول اللہ ﷺ فی ہذین السہمین: سهم الرسول علیہ (الصلوٰۃ والسلام، وسهم ذوی

القربی.

فقال قوم:

سهم الرسول للخليفة من بعده.

وقال آخرون:

سهم ذوی القربی لقراية الرسول عليه الصلوة والسلام.

وقالت طائفة:

سهم ذوی القربی لقراية الخليفة من بعده.

فاجمعوا على ان جعلوا هذين السهمين في الكراع والسلاح.

حسن بن محمد بن حنفية نے کہا ہے کہ:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد لوگوں میں ان دو حصوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ اور قرابتداروں کے حصہ میں اختلاف ہو گیا، ایک گروہ نے کہا کہ:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ آپ کے بعد آپ کے خلیفہ کا حصہ ہے۔“

کچھ دوسرے لوگوں نے کہا کہ:

”قرابتداروں کا حصہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابتداروں کے لئے ہے۔“

ایک اور طائفہ نے کہا کہ:

”قرابتداروں کا حصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کے رشتہ داروں کے لئے ہے۔“

پھر تمام لوگوں کا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ ان دونوں حصوں کو اسلحہ اور جانوروں کی فراہمی پر صرف کیا جائے۔

(۶۱)۔ قال: وحدثني عطاء بن السائب ان عمر بن عبدالعزيز بعث سهم الرسول وسهم ذوی

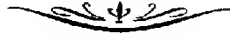
القربی الى بنی ہاشم۔

عطاء بن سائب (رحمہ اللہ) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرابتداروں کا حصہ بنو ہاشم کو بھجوا دیا تھا۔“

۶۵۔ شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۲۱۳، کتاب الاموال لابی احمد حمید بن مخلد بن قتیبة بن عبدالله الخراسانی المعروف بابن زنجويه: ۱۲۴، مصنف عبدالرزاق: ۹۴۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۵۱، سنن النسائی: ۴۱۳۳، المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۲۵۸۵، السنن الکبری للبیہقی: ۱۲۹۵۹، السنن الکبری: للنسائی: ۴۴۲۹، شرح صحیح البخاری لابن بطال: ج ۵ ص ۲۴۹، کتاب الاموال لابی عیید قاسم بن سلام بن عبد اللہ: ۸۴۔

(۶۷)۔ قال ابو یوسف: وكان ابو حنیفة رحمه الله واكثر فقهاء ثنايرون ان يقسمه الخليفة على ما قسمه عليه ابو بكر وعمر و عثمان و علي رضي الله تعالى عنهم۔  
 (امام السنن) ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ہمارے اکثر فقہاء کی رائے یہی ہے کہ خلیفہ خمس کو اسی طرح تقسیم کرے جیسے (سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم تقسیم کیا کرتے تھے۔



## (معدنیات میں خمس)

قال ابو یوسف: فعلى هذا تقسم الغنیمة، فما اصاب المسلمون من عساكر اهل الشرك وما ا جلبوا به من المتاع والسلاح والكراع وغير ذلك. اهل شرك کے لشکروں سے مسلمانوں کو جو کچھ بھی ہاتھ آئے اور جو ساز و سامان، اسلحے، مویشی وغیرہ لے آئیں اسے مندرجہ بالا طریقہ پر ہی تقسیم کیا جائے گا۔

و كذلك كل ما اصيب في المعادن من الذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص. فان في ذلك الخمس في ارض العرب كان في ارض العجم. وخمسه الذي يوضع فيه مواضع الصدقات.

اور اسی اصول کا اطلاق ان سب چیزوں پر ہوگا جو کانوں سے نکالی جائیں جیسے سونا، چاندی، تانبہ، لوہا، سیسہ وغیرہ، ان سب سے پانچواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کان عرب کی زمین میں ہو یا عجم کی زمین میں۔ اور ان چیزوں پر جو خمس عائد ہوتا ہے اس کے مصارف وہی ہیں جو صدقات کے ہیں۔

وفيما يستخرج من البحر من حلية وعنبر. فالخمس يوضع في مواضع الغنائم على ما قال الله تعالى في كتابه:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (الانفال: ۴۱)

اور سمندر سے غنیمت یا زبور بنانے کے لائق جو چیزیں نکالی جاتی ہیں اس کا خمس بھی انہی مدات میں صرف کیا جائے گا جو (تقسیم کے لحاظ سے) غنائم کی مدات میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے:

”اور (مسلمانو!) یہ بات اپنے علم میں لے آؤ کہ تم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو، اس کا پانچواں حصہ اللہ اور رسول اور ان کے قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا حق ہے (جس کی ادائیگی تم پر واجب ہے)۔“ (الانفال: ۴۱)

قال ابو یوسف: في كل ما اصيب من المعادن من قليل اور كثير الخمس. ولو ان رجلا اصاب

فی معدن اقل من وزن مائتی درهم فضة او اقل من وزن عشرین مثقالا ذہبا، فان فیہ

الخمس، لیس هذا علی موضع الزکوٰۃ انما ہو علی موضع الغنائم۔

کانوں میں کم یا زیادہ جتنا بھی پایا جائے گا اس پر خمس لیا جائے گا، یہاں تک کہ اگر کسی شخص کو کسی کان میں دو سو درہم کے وزن سے کم چاندی یا تین مثقال کے وزن سے کم سونا ملے تو اس پر بھی پانچواں حصہ عائد ہوگا، یہ پانچواں حصہ بطور زکوٰۃ نہیں ہے (کہ فقط مسلمانوں سے ہی وصول کیا جائے) بلکہ بطور غنیمت ہے (جو کہ ہر ایک سے وصول کیا جائے گا)۔

ولیس فی تراب ذلك شیء، انما الخمس فی الذہب الخالص و فی الفضة الخالصۃ والحدید

والنحاس والرصاص، ولا یحسب لمن استخرج ذلك من نفقته علیہ شیء قد تكون النفقة

تستغرق ذلك كله، فلا یجب اذن فیہ خمس علیہ، و فیہ الخمس حین یفرغ من تصفیته قلیلا

کان او کثیرا ولا یحسب له من نفقته شیء۔

اور اس کے ساتھ جو مٹی ملی ہوئی ہو اس پر کچھ ادا کرنا واجب نہیں ہوگا، پانچویں حصہ کا اطلاق فقط خالص سونے اور خالص چاندی، لوہے، تانبے، سیسے پر ہوگا، جو شخص ان معدنیات کو برآمد کرے اس کے نکالنے کے اخراجات پانچویں حصہ کا حساب لگانے میں منہا نہیں کئے جائیں گے، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ اخراجات برآمد شدہ معدنیات کے برابر یا اس سے زیادہ ہو جاتے ہیں، تو ایسی صورت میں اس پر اس میں سے پانچواں حصہ نکالنا واجب نہ رہے گا، برآمد شدہ معدنیات تھوڑی ہوں یا بہت، پانچواں حصہ ان کو صاف کرنے کے بعد نکالنا ہوگا، البتہ اس کے اخراجات اس میں سے منہا نہیں کیے جائیں گے۔



## ما يستخرج من المعادن سوى الذهب والفضة سونا چاندی کے علاوہ کانوں سے نکالی جانے والی اشیاء پر خمس کا بیان

وما استخرج من المعادن سوى ذلك من الحجارة مثل الياقوت والفيروز والكحل والزئبق والكبريت والمغرة فلا خمس في شيء من ذلك، انما ذلك بمنزلة الطين والتراب. ان چیزوں کے علاوہ جو پتھر کانوں سے نکالے جائیں مثلاً۔۔۔ یاقوت، فیروز، سرمہ، پارہ، گندھک اور گیر مٹی تو ان میں سے کسی بھی چیز پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ساری چیزیں مٹی کی مانند ہیں۔

قال: ولو ان الذي اصاب شيئا من الذهب او الفضة او الحديد او الرصاص او النحاس كان عليه دين فادح لم يبطل ذلك الخمس عنه. جس شخص کو سونا، چاندی، لوہا، سیسہ یا تانبہ ملا ہو اس پر اگر بھاری قرض ہو تو قرض کی وجہ سے پانچواں حصہ ساقط نہیں ہوگا۔

الا ترى لو ان جندا من الاجناد اصابوا غنيمة من اهل الحرب خمسة ولم ينظر اعلیهم دين ام لا ولو كان علیهم دين لم يمنع ذلك من الخمس۔ کیا آپ خود نہیں دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی فوج اہل حرب سے غنیمت پاتی ہے تو اس غنیمت میں سے خمس بہر حال لیا جاتا ہے، اور یہ نہیں دیکھا جاتا کہ ان لوگوں پر قرض ہے یا نہیں، اگر ان پر قرض ہو بھی تو یہ بات پانچواں حصہ وصول کرنے سے مانع نہیں ہوتی۔

## القول في الركا

قال: واما الركا فهو الذهب والفضة الذي خلقه الله عز وجل في الارض يوم خلقت، فيه ايضا الخمس، فمن اصاب كنزا عاديا في غير ملك احد فيه ذهب او فضة او جوهر او ثياب فان في ذلك الخمس واربعة اخماسه للذي اصابه، وهو بمنزلة الغنيمة يغنمها القوم فتخمس وما بقى فلهم.

رکاز وہ سونا چاندی ہے جسے اللہ رب العزت نے ابتدائے آفرینش ہی سے زمین کے اندر پیدا کر رکھا ہے، اس میں بھی پانچواں حصہ واجب ہوگا جس کسی کو بھی کوئی قدیم خزانہ غیر مملوکہ زمین سے ہاتھ لگے، اور دھینے میں سونا، چاندی، جواہرات یا کپڑے برآمد ہوں تو اس میں سے خمس لیا جائے گا اور پانچ میں سے باقی چار حصے (۴/۵) اس شخص کو ملیں گے جس نے اسے پایا ہو اس کا حکم بھی مال غنیمت جیسا ہے کہ جب کسی گروہ کے ہاتھ آتا ہے تو اس میں سے خمس لے لیا جاتا ہے اور باقی ان لوگوں کیلئے ہوتا ہے۔

قال: ولو ان حربيا وجد في دار الاسلام ركا، وكان قد دخل بامان نزع ذلك كله منه، ولا يكون له منه شيء، وان كان ذميا اخذ منه الخمس كما يؤخذ من المسلم، وسلم له اربعة اخماسه.

اگر کوئی حربی دارالسلام میں دھینے پائے تو خواہ وہ امان لیکر ہی دارالسلام میں کیوں نہ داخل ہوا ہو، اس سے یہ پورا دھینہ لیا جائے گا اور اس کو اس میں سے کچھ بھی نہ ملے گا، اور اگر دھینہ پانے والا ذمی ہو تو اس سے پانچواں حصہ لیا جائے گا اور باقی چار حصے اس کے حوالے کر دیے جائیں گے۔

و كذلك المكاتب يجد ركا في دار الاسلام فهو له بعد الخمس، وكذلك العبد وام الولد والمدبر.

یہی حکم مکاتب غلام، عام غلام، ام ولد، اور مدبر کا ہے جسے دارالسلام میں کوئی دھینہ مل جائے پانچواں حصہ نکالنے کے بعد باقی اس کی ملک ہوگا۔

واذا وجد المسلم ركا في دار الحرب، فان كان دخل بغير امان فهو له ولا خمس في ذلك، حيث

ما وجد كان في ملك انسان من اهل الحرب او لم يكن في ملك انسان فلا خمس فيه لان المسلمين لم يوجفوا عليه بخيل ولا ركاب۔

اور مسلمان اگر دار الحرب میں بغیر امان لیے داخل ہوا ہو، اور وہاں اسے کوئی دینہ ہاتھ لگ جائے تو وہ پورا کا پورا اسی کی ملک ہوگا، خمس نہیں لیا جائے گا، اس نے یہ دینہ جس زمین سے پایا ہو خواہ کسی حربی شخص کی مملوکہ تھی یا غیر مملوکہ تھی، کسی صورت میں بھی اس پر پانچواں حصہ عائد نہیں ہوگا، کیونکہ مسلمانوں نے اس کی خاطر فوج کشی نہیں کی تھی۔

وان كان اثماً دخل بامان فوجد في ملك انسان منهم فهو لصاحب الملك. وان وجد في غير ملك انسان منهم فهو للذي وجد۔

لیکن اگر یہ شخص امان لے کر داخل ہوا اور کسی آدمی کی مملوکہ زمین سے اسے کوئی دینہ مل جائے تو دینہ مالی زمین کا ہوگا، البتہ اگر دینہ کسی ایسی زمین میں پایا گیا ہو جو کسی شخص کی ملکیت میں نہ ہو تو وہ دینہ پانے والے کا ہوگا۔

(۱۸)۔ قال ابو يوسف: وحدثني عبد الله بن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن جدته قال: كان اهل الجاهلية اذا عطب الرجل في قلبه جعلوا القلب عقله. واذا قتلت دابة جعلوها عقله. واذا قتله معدن جعلوه عقله۔

فسأل مائل رسول الله ﷺ عن ذالك فقال: "العجماء جبار والمعدن جبار والبئر جبار، وفي الركاز الخمس"

فقيل له: ما الركاز يا رسول الله؟

فقال:

"الذهب والفضة الذي خلقه الله في الارض يوم خلقت۔"

(سیدنا) ابوسعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

زمانہ جاہلیت میں اہل جاہلیت (اہل عرب) کا دستور یہ تھا کہ اگر کوئی شخص کسی گڑھے یا کھائی میں گر کر ہلاک ہو جاتا تو اسی گڑھے کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔ کوئی جانور اسے مار ڈالتا تو اسی جانور کو ہلاک ہونے والے کی دیت قرار دے دیتے۔ اور اگر کوئی آدمی کسی کان میں گر کر مر جاتا تو اس کان کو اس کی دیت قرار دے دیتے۔

کسی پوچھنے والے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اہل جاہلیت کے اس دستور کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "چوپایوں کا (نقصان) معاف، کان کا (نقصان) معاف، کنویں کا (نقصان) معاف، اور رکاز میں خمس واجب ہے۔"

عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! رکاز کیا ہے؟



فرمایا۔ ”وہ سونا اور چاندی جسے اللہ نے زمین بنانے کے ساتھ بنا دیا تھا۔“

وقد كان للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صفي من كل غنيمة يصطفيه :

إما فرس ، وإما سيف ، وإما جارية .

فكانت صفي يوم خيبر صفية ، وكان له نصيب في الخمس ما قسم في أزواجه من ذلك الخمس ، وكان له سهمه مع المسلمين . فكان سهمه في قسم خيبر مع عاصم بن عدي مائة سهم ، وكان بينهم رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيها ، والذي جعل الله لرسوله من الخمس فكان يكون له من ثلاثة وجوه : في القسمة الصفي وسهمه مع المسلمين في الأربعة الأخماس وما جعله الله له من الخمس ، وكان القسم في خيبر على ثمانية عشر سهما كل مائة سهم مع رجل ، وكان الصفي يوم بدر سيفاً .

صفي۔

ہر غنیمت میں سے رسول اللہ ﷺ کا ایک صفي (یعنی حق خاص) ہوتا تھا جسے آپ ﷺ خود منتخب فرمالیے تھے، مثلاً گھوڑا، یا تلوار، یا لونڈی،

خیبر کے موقع پر حضرت صفي بطور صفي خاص کی گئی تھیں۔

غنائم خیبر کی تقسیم۔

خمس میں سے آپ ﷺ کو (بحیثیت رسول خدا ﷺ) ایک حصہ وہ بھی ملا تھا جسے آپ ﷺ نے

اپنی ازواج مطہرات (رضی اللہ عنہما) کے درمیان تقسیم فرمایا تھا۔

عام مسلمانوں کے ساتھ غنیمت میں آپ ﷺ کا بھی حصہ تھا۔

چنانچہ خیبر کی تقسیم میں آپ ﷺ کو عاصم بن عدیؓ کی شرکت کے ساتھ ۱۰۰ حصوں کا ایک حصہ ملا تھا۔ اس لیے کہ خیبر میں رسول اللہ ﷺ بھی مسلمان مجاہدوں کے ساتھ شریک جنگ تھے۔ خمس میں سے جو حصہ اللہ نے اپنے رسول کا حق قرار دے دیا تھا وہ اپنی جگہ پر تھا۔

اس طرح تقسیم غنائم میں آپ ﷺ کو تین طرح سے مال ملا کرتا تھا:

۱۔ حق خاص، (صفی)

۲۔ عام مسلمانوں کے ساتھ 4/5 کے اندر آپ ﷺ کا ایک حصہ، اور  
۳۔ خمس 1/5 جو اللہ نے آپ ﷺ کے لیے مخصوص کیا تھا۔

جنگ خیبر کے موقع پر غنیمت اٹھارہ حصوں میں تقسیم کر دی گئی تھی۔ ہر آدمی کے لیے ۱۰۰ حصوں میں سے ایک حصہ تھا (گویا جملہ اٹھارہ سو حصے کیے گئے تھے)۔

بدر کے موقع پر صفی ایک تلووار تھی۔

قَالَ:

[69] وَحَدَّثَنِي أَشْعَثُ بْنُ سُوَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كُلِّ غَنِيمَةٍ صَفِيٍّ يَصْطَفِيهِ فَكَانَ الصَّفِيُّ يَوْمَ خَيْبَرَ: صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبٍ .

قَالَ:

[70] وَحَدَّثَنِي أَشْعَثُ بْنُ سُوَارٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ قَالَ: كَانَ الصَّفِيُّ يَوْمَ بَدْرِ سَيْفَ عَاصِمِ بْنِ مَنِبَهٍ .

”محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ہر غنیمت میں سے ایک حق خاص ہوتا تھا جسے آپ ﷺ خود منتخب فرمالتے تھے۔ چنانچہ خیبر کے موقع پر خاص صفیہ بنت حبیب تھیں۔“

”ابو الزناد فرماتے ہیں کہ جنگ بدر کے موقع پر صفی عاصم بن منبہ کی تلووار تھی۔“

## فصل: فی الفیء والخراج

### فصل: فی اور خراج کے بیان میں

(فئے کی تعریف):

فأما الفیء یا امیر المؤمنین فهو الخراج عندنا خراج الارض، والله اعلم، لان الله تبارک  
وتعالیٰ یقول فی کتابه:

مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَاللِّرَسُولِ وَ لِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَ ابْنِ  
السَّبِيلِ، كَىٰ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۗ (الحشر: ٤)

حتیٰ فرغ من هؤلاء، ثم قال عزوجل:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا وَ  
يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۖ (الحشر: ٨)

ثم قال تعالیٰ:

وَ الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَ الْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجِبُونَ مَن هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ  
حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَ يُوَثِّرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۗ وَ مَن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ  
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ (الحشر: ٩)

ثم قال تعالیٰ:

وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَ لِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَ لَا تَجْعَلْ فِي  
قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۖ (الحشر: ١٠)

امیر المؤمنین فئے ہمارے نزدیک خراج ہے، زمین کا خراج، اللہ بہتر جانتا ہے، کیونکہ اللہ رب العزت اپنی کتاب

میں فرماتے ہیں کہ:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوادے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس  
کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور قسیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان

گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔“ (الحشر: ۷)

ان لوگوں سے فارغ ہو کر اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ:

” (نیز یہ مال فئے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

پھر فرماتے ہیں کہ:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کیلئے کوئی بغض نہ رکھے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

فهذا والله اعلم لمن جاء من بعدهم من المؤمنين الى يوم القيمة۔

چنانچہ یہ ”اللہ بہتر جانتا ہے“ ان تمام مسلمانوں کے لئے ہے جو ان حضرات (یعنی مہاجرین و انصار) کے بعد تاقیامت آتے رہیں گے۔

## عراق اور شام کے فئے

وقد سأل بلال واصحابه عمر بن الخطاب رضى الله عنه قسمة ما افاء الله عليهم من العراق والشام. وقالوا: اقسام الارضين بين الذين افتتحوها كما تقسم غنيمة العسكر. فأبى عمر ذلك عليهم. ولات عليهم هذه الآيات، وقال:

(سیدنا) بلال (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے عراق و شام میں جو کچھ اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو دلویا تھا اسی کی تقسیم کا مطالبہ کیا تھا، انہوں نے کہا کہ جس طرح فوج سے (میدان جنگ میں) حاصل شدہ غنائم تقسیم کئے جاتے ہیں اسی طرح زمینوں کو بھی اس کے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم کر دیجئے، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا، اور ان کو یہ آیتیں پڑھ کر سنائیں اور فرمایا:

قد اشرك الذين يأتون من بعدكم في هذا الفء. فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شيء. ولئن بقيت ليبلغن الراعى بصنعاء نصيبه من هذا الفء، فلو قسمته لم يبق لمن بعدكم شيء. ولئن بقيت ليبلغن الراعى بصنعاء نصيبه من هذا الفء وودمه في وجهه۔

”اللہ نے تمہارے بعد آنے والے لوگوں کو بھی اس فئے میں شریک قرار دیا ہے، اب اگر اسے میں تقسیم کر دیتا ہوں تو تمہارے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا، اور اگر میں زندہ رہا تو صنعاء کے ایک چرواہے کو بھی اس فئے میں سے اس کا حصہ پہنچ جایا کرے گا، جب کہ اس کا خون اس کے چہرہ میں ہی ہوگا۔“



## حکم غنیمۃ الأرض والأنهار زمینوں اور نہروں کی غنیمت کا حکم

(۴۱). قال ابو یوسف: وحدثنی بعض مشائخنا عن یزید بن ابی حبیب ان عمر رضی اللہ عنہ کتب الی سعد حین افتتح العراق: اما بعد! فقد بلغنی کتابک تذکر فیہ ان الناس سألوک ان تقسم بینہم مغائمہم، وما افاء اللہ علیہم۔  
یزید بن ابی حبیب سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے عراق فتح کر لیا تو (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھا کہ: اما بعد! مجھے تمہارا خط ملا جس میں تم نے لکھا ہے کہ لوگوں نے تم سے یہ مطالبہ کیا ہے کہ ان کے اموال غنیمت، اور جو کچھ اللہ نے انہیں بطور فئے دلویا ہے وہ سب ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے۔

فاذا اتاک کتابی هذا فانظر ما اجلب الناس علیک به الی العسکر من کراع و مال، فاقسمه بین من حضر من المسلمین واترک الارضین والانیار لعمالہا لیکون ذلك فی اعطیات المسلمین، فانک ان قسمتها بین من حضر لم یکن لمن بعد ہم شیء۔

پس میرا یہ خط پہنچنے کے بعد جائزہ لو کہ لوگ تمہارے پاس لشکر میں از قسم مال و مویشی وغیرہ کے کیالے کر آئے ہیں، ان تمام چیزوں کو تم ان مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دو جو موجود ہوں (اور جنگ میں شریک رہے ہوں) زمینیں اور نہریں ان پر محنت کرنے والوں کے پاس چھوڑو، تا کہ یہ مسلمانوں کو وظائف جاری کرنے میں کام آئیں، اگر تم انہیں بھی موجودہ لوگوں میں تقسیم کر دو گے تو ان کے بعد آنے والوں کے لئے کچھ بھی باقی نہ بچے گا۔

قتال سے پہلے اور قتال کے بعد مسلمان ہونے والے کا حکم:

وقد کنت امرتک ان تدعو من لقیتم الی الاسلام قبل القتال، فمن اجاب الی ذلك قبل القتال فهو رجل من المسلمین له مالہم وعلیہ ما علیہم، وله سهم فی الاسلام. ومن اجاب بعد القتال وبعد الہزيمة فهو رجل من المسلمین وماله لاهل الاسلام، لانہم قد احرزوا قبل اسلامہ، فهذا امری وعہدی الیک۔

میں تمہیں یہ حکم دے چکا ہوں کہ جس سے بھی مقابلہ ہو اسے جنگ سے پہلے اسلام لانے کی دعوت دو، جو شخص بھی جنگ سے پہلے یہ دعوت قبول کر لے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مسلمانوں کے جملہ حقوق اسے حاصل ہوں گے، مزید برآں جو ذمہ داریاں مسلمانوں پر عائد ہوتی ہیں اس پر بھی عائد ہوں گی، اور اسے بھی اسلام میں (ایک مسلمان ہونے کی حیثیت سے) مال غنیمت کا ایک حصہ ملے گا، جو شخص جنگ کرنے اور شکست کھا جانے کے بعد یہ دعوت قبول کرے وہ مسلمانوں کا ایک فرد ہے، مگر اس کا مال اسلامی لشکر والوں کا مال قرار پائے گا کیونکہ وہ اس کے اسلام لانے سے پہلے اس پر قبضہ کر چکے ہیں، ”یہ ہے میرا حکم اور میری وصیت۔“



تدوین عمر رضی اللہ عنہ الدواوین والقول فی قسبہ الارض المفتوحة

عمر رضی اللہ عنہ کے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرانے اور

## مفتوحہ زمینوں کی تقسیم کا بیان

(۷۲)۔ قال ابو یوسف: وحدثنی غیر واحد من علماء اهل المدينة قالوا: لما قدم علی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جیش العراق من قبل سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ شاور اصحاب محمد ﷺ فی تدوین الدواوین. وقد کان اتبع رأی ابی بکر فی التسوية بین الناس. متعدد اہل مدینہ نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) سعد بن ابو وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے عراق کی فوج (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئی تو انہوں نے وظائف کے باقاعدہ رجسٹر مرتب کرنے کے بارے میں اصحاب محمد ﷺ سے مشورہ طلب کیا، اس سے پہلے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی رائے کی اتباع کرتے ہوئے (فنے کی تقسیم میں) جملہ افراد کو برابر برابر حصہ دینے کا طرز عمل اختیار کر رکھا تھا۔

فلما جاء فتح العراق شاور الناس فی التفضیل، ورأى انه الرأى، فأشار عليه بذلك من رآه. وشاورهم فی قسمة الارضین التي افاء الله علی المسلمین من ارض العراق والشام، فتكلم قوم فیها وارادوا ان یقسم لهم حقوقهم وما فتحوها. فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

جب عراق فتح ہوا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے بعض افراد کو بعض سے زیادہ دینے کے بارے میں مشورہ کیا، ان کا خیال تھا کہ یہی رائے مناسب ہے، چنانچہ جن لوگوں کی رائے اس کے حق میں تھی، انہوں نے آپ کو یہی مشورہ دیا، پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے ان زمینوں کی تقسیم کے بارے میں مشورہ کیا جو اللہ رب العزت نے عراق و شام میں اہل اسلام کو دلوئی تھیں، اس سلسلہ میں اظہار خیال کرتے ہوئے ایک گروہ (رضی اللہ عنہم) نے یہ چاہا کہ ان کو ان کے حقوق دیئے جائیں اور جو کچھ انہوں نے فتح کیا ہے وہ ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

فکیف بمن یأتی من المسلمین فیجدون الارض بعلوجها قد اقتسمت وورثت عن الآباء



وحیزت. ما هذا برأى، فقال له عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه: فما لرأى، ما لارض  
والعلوج الا ما افاء الله عليهم.

پھر ان مسلمانوں کا کیا ہوگا جو آئندہ آئیں گیا اور دیکھیں گے کہ زمین اس پر محنت کرنے والے دہقانوں سمیت تقسیم  
کی جا چکی ہے اور بطور وراثت باپوں سے بیٹوں کو منتقل ہو چکی اور (انفرادی ملکیت بن کر) مخصوص ہو چکی ہے، یہ تو کوئی  
مناسب رائے نہ ہوئی۔ اس پر (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے ان سے دریافت کیا کہ: ”پھر کیا رائے  
ہے؟ زمین اور دہقان سوائے اس کے اور کیا ہیں کہ انہیں اللہ رب العزت نے مسلمانوں کو دوا دیے ہیں۔“

فقال عمر: ما هو الا كما تقول (والصواب: ما هؤلاء كما تقول. ن)، ولست ارى ذلك، والله  
لا يفتح بعدى بلد فيكون فيه كبير نبيل، بل عسى ان يكون كلالى المسلمين.  
(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

اس کی نوعیت تو وہی ہے جو تم بتا رہے ہو (درست عبارت یوں ہے ان کی نوعیت وہ نہیں ہے جو تم بتا رہے ہو۔ ن) اور  
میں اس کی تقسیم کے حق میں نہیں ہوں، اللہ کی قسم میرے بعد کوئی ایسا شہر فتح نہیں ہوگا جس سے کچھ زیادہ فائدہ حاصل ہو،  
بلکہ شاید وہ مسلمانوں پر بار ثابت ہوں۔

فاذا قسمت ارض العراق بعلوجها، وارض الشام بعلوجها فما يسد به الثغور وما يكون  
للذرية والارامل بهذا البلد وبغيره من ارض الشام والعراق؟  
جب عراق کی زمین اپنے کاشت کاروں سمیت تقسیم کر دی جائے گی، اور اسی طرح شام کی زمین بھی کاشت کاروں  
سمیت تقسیم کر دی جائے گی تو سرحدوں کی حفاظت کس ذریعہ سے کی جائے گی، اور اس ملک میں مزید برآں عراق و شام کے  
دوسرے علاقوں میں جو کم سن بچے اور بیوائیں ہیں ان کا کیا ہوگا؟

فاكثروا على عمر رضى الله تعالى عنه وقالوا: اتقف ما افاء الله علينا باسياء فناء على قوم لم  
يحضروا ولم يشهدوا، ولا بناء القوم ولا بناء ابنائهم ولم يحضروا؛  
اس پر حضرات نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے کافی بات چیت کی اور کہا: اللہ رب العزت نے جو علاقے ہمیں  
ہماری تلواروں کے بل پر دلوائے ہیں ان کو کیا آپ ایسے لوگوں کیلئے روکے رکھیں گے جو نہ تو موجود تھے نہ جنگ میں شریک  
ہوئے؟ آپ ان کو آئندہ نسلوں اور ان نسلوں کی آئندہ نسلوں کے لئے روک رکھنا چاہتے ہیں جو موجود بھی نہیں؟

فكان عمر رضى الله عنه لا يزيد على ان يقول: هذا رأى.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس سے زیادہ کچھ نہ کہتے تھے کہ: ”یہ میری رائے ہے۔“

قالوا: فاستشر. قال: فاستشار المهاجرين الاولين (رضى الله تعالى عنهم). فاختلفوا. فأما

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فکان رأیہ ان تقسم لہم حقوقہم، ورأی عثمان وعلی وطلحة وابن عمر رضی اللہ عنہم رأی عمر۔

اس پر تمام حضرات نے کہا: کہ آپ باقاعدہ اس کا مشورہ کر لیجئے۔“ (راوی) کا بیان ہے کہ پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے مہاجرین اولین سے مشورہ کیا تو ان کی رائیں بھی مختلف تھیں، (سیدنا) عبدالرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی کہ ان لوگوں کا حق ان کے درمیان تقسیم کر دیا جانا چاہئے، اور عثمان، علی، طلحہ، اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کی رائے وہی تھی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی رائے تھی۔

فأرسل الی عشرة من الانصار: خمسة من الاوس وخمسة من الخزرج من کبرائئہم و اشرفہم، فلما اجتمعوا حمد اللہ واثنی علیہ بما ہوا ہلہ ثم قال:

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے انصار میں سے دس افراد کو بلا بھیجا، اس اور خزرج (دونوں قبیلوں کے) اکابر و اشرف میں سے پانچ پانچ افراد، جب یہ لوگ جمع ہو گئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی ایسی حمد و ثناء بیان کی جس کا وہ مستحق ہے، اور پھر فرمایا:

انی لم از عجمکم الا لان تشترکوا فی امانتی فیما حملت من امورکم، فانی واحد كأحدکم وانتم الیوم تقرون بالحق، خالفنی من خالفنی ووافقنی من وافقنی، ولیس ارید ان تتبعوا هذا الذی ہوا، معکم من اللہ کتاب ینطق بالحق، فواللہ لئن کنت نطقت بأمر اریدہ ما ارید بہ الا الحق۔

میں نے آپ حضرات کو فقط اس لئے تکلیف دی ہے کہ میرے کندھوں پر جو آپ کے معاملات کی ذمہ داری ہے اس میں آپ میرا ہاتھ بٹائیں، کیونکہ میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہوں، آج آپ حضرات کو حق متعین کرنا ہوگا بعض حضرات نے مجھ سے اختلاف کیا ہے اور بعض نے اتفاق۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ آپ حضرات بہر حال وہی رائے قبول کریں جو میں نے اختیار کی ہے، آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات کہتی ہے، اللہ کی قسم! اگر میں نے کوئی بات کہی ہے جس پر میں عمل کا ارادہ رکھتا ہوں تو اس سے میرا ارادہ سوائے اتباع حق کے کچھ اور نہیں۔

قالوا:

قل نسمع یا امیر المؤمنین!

قال:

ان حضرات نے کہا کہ:

امیر المؤمنین! آپ فرمائیے، ہم (بغور) سنیں گے۔“

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا اني اظلمهم حقوقهم. واني اعوذ بالله ان اركب ظلما لمن كنت ظلمتهم شيئا هولهم واعطيته غيرهم لقد شقيت.

آپ حضرات نے ان لوگوں کی باتیں سن لی ہیں جن کا خیال ہے کہ میں ان کی حق تلفی کر رہا ہوں، میں ظلم کے ارتکاب سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، اگر میں کوئی ایسی چیز جو ان لوگوں کا حق تھی ان کو نہ دی ہو اور دوسروں کو دے دی ہو تو میں بڑا ہی بد بخت ہوں۔

ولكن رأيت انه لم يبق شيء يفتح بعد ارض كسرى، وقد غنمنا الله اموالهم وارضهم وعلو جهم فقسمت ما غنموا من اموال بين اهله واخرجت الخمس فوجهته على وجهه وانا في توجيهه، وقد رأيت ان احبس الارضين بعلوجها واضع عليهم فهيا الخراج وفي رقابهم الجزية يؤدونها فتكون فيعالم المسلمين: المقاتلة والذرية ولمن يأتي من بعدهم.

لیکن میرا خیال ہے کہ کسریٰ کی سرزمین کے بعد اب کوئی چیز نہیں رہ گئی ہے جو فتح ہو، اللہ رب العزت نے ان کے اموال، زمینیں اور کاشت کار ہمیں بطور غنیمت عطا کر دیئے ہیں ان لوگوں کو غنیمت میں جو مال ملا تھا اسے تو میں نے اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا ہے، اور خمس نکال کر اسے اس کے مقررہ مصارف میں تقسیم کر دیا ہے، بلکہ ابھی تک اس کی تقسیم میں مصروف ہوں، میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ زمینوں کو مع کاشت کاروں کے سرکاری ملکیت قرار دے دوں اور اس کے کاشت کاروں پر خراج عائد کر دوں، اور ان پر فنی کس جزئیہ مقرر کر دوں جسے وہ ادا کرتے رہیں، اس طرح یہ جزئیہ اور خراج مسلمانوں کے لئے (ایک مستقل) فئے کا کام کرے گا، جس (کی آمدنی) میں فوجی، کم سن افراد، اور آنے والی نسلیں حصہ دار ہوں گی۔

ارأيتم هذه الثغور لا بدلها من رجال يلزمونها، ارأيتم هذه المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لا بدلها من ان تشحن بالجيش، وادرار العطاء عليهم، فمن

ابن يعطى هؤلاء اذا قسمت الارضون والعلوج.  
دیکھئے! ان سرحدوں کی حفاظت کے لئے بہر حال کچھ آدمی تعینات کرنے ہوں گے جو مستقلاً وہاں رہیں، یہ بڑے بڑے شہر، جیسے شام، الجزیرہ، کوفہ، بصرہ، مصر، ان میں فوجی چھاؤنیاں قائم رکھنا اور ان کو وظائف دیتے رہنا ناگزیر ہے، اب اگر یہ زمینیں اور ان پر محنت کرنے والے کاشت کار تقسیم کر دیے جائیں گے تو ان لوگوں کو کہاں سے دیا جائے گا؟

فقالوا جميعا:

الرأى رأيتك، فنعم ما قلت وما رأيت، وان لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال.

و تجری علیہم ما یتقون بہ رجع اهل الکفر الی مدنہم۔

اس پر سب حضرات نے کہا کہ:

آپ کی ہی رائے (صحیح) رائے ہے، آپ نے جو فرمایا وہ خوب ہے، اور جو رائے قائم کی وہ بہت موزوں ہے، اگر ان شہروں اور سرحدوں میں افواج نہیں رکھی جائیں گی اور ان کے لئے بطور تنخواہ کچھ مقرر نہ کیا جائے تو اہل کفر اپنے شہروں پر پھر قابض ہو جائیں گے۔

فقال: قد بان لی الأمر فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها، ويضع على العلوج ما

يحتملون؛ فاجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا:

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ اب مجھ پر معاملہ واضح ہو گیا ہے، اب یہ بتاؤ کہ کون ایسا ماہر اور دانش مند ہے جو ان زمینوں کا مناسب طور پر بندوبست کر دے، اور کاشت کاروں پر ان کے برداشت کے مطابق (خراج) تجویز کر دے؟ سب حضرات نے بالاتفاق (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کا نام پیش کیا اور کہا:

تبعثه الی اهل ذلك، فان له بصر او عقلا وتجربة، فأسرع اليه عمر فولاه مساحة ارض السواد.

آپ ان کو اس کام کا ذمہ دار بنا کر روانہ کر سکتے ہیں کیونکہ یہ صاحب فہم و بصیرت اور تجربہ کار ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے بلاتا خیران کو علاقہ سواد کی پیمائش کے کام پر مقرر کر دیا۔

فأدت جبيأية سواد الكوفة قبل ان يموت عمر رضی الله عنه بعأم مائة الف الف درهم،

والدرهم يومئذ درهم ودانقان، ونصف، وكان وزن الدرهم يومئذ وزن الميثقال.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی وفات سے ایک سال پہلے سواد کوفہ کی لگان دس کروڑ درہم تک ہو گئی تھی، اس زمانہ میں ایک درہم آج کے ایک درہم اور ڈھائی دانق کے برابر تھا، اس زمانہ میں درہم کا وزن ایک مثقال کے برابر ہوتا تھا۔

(۷۳) قال: وحدثني الليث بن سعد عن حبيب بن ابي ثابت قال: ان اصحاب رسول الله ﷺ

وجماعة من المسلمين ارادوا عمر بن الخطاب رضی الله عنه ان يقسم الشام كما قسم

رسول الله ﷺ خيبر، وانه كان اشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن

رباح. فقال عمر رضی الله تعالى عنه:

حبيب بن ابوثابت نے کہا ہے کہ:

اصحاب رسول ﷺ اور (عام) مسلمانوں کے ایک گروہ نے چاہا تھا کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کو بھی

اسی طرح تقسیم کر دیں جس طرح نبی کریم ﷺ نے خیبر کو تقسیم کیا تھا، اس مطالبہ میں سب سے زیادہ شدت (سیدنا) زبیر بن

عوام اور (سیدنا) بلال بن رباح (رضی اللہ عنہما) نے اختیار کر رکھی تھی، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اذن اترك من بعد كرم من المسلمین لاشیء لهم۔ ثم قال:  
”اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارے بعد آنے والے مسلمانوں کو یوں ہی چھوڑ دینا پڑے گا، اور ان کے لئے کچھ بھی نہ

بچے گا۔“

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اللهم اكفني بلالا واصحابه۔

قال: فرأى المسلمون ان الطاعون الذي اصابهم بعمواس عن دعوة عمر۔

”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“

(راوی) کہتا ہے کہ اس پر مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ ان لوگوں کو عمواس میں جو طاعون ہوا تھا وہ (سیدنا) عمر (رضی

اللہ عنہ) کی بدعا کے سبب ہوا تھا۔

قال: وتر كهم عمر رضی اللہ عنہ ذمۃ یؤدون الخراج للمسلمین۔

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان ممالک کے باشندوں کو ذمی کی حیثیت دے کر چھوڑ دیا کہ یہ

مسلمانوں کو خراج ادا کرتے رہیں۔

(۴)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

استشار الناس في السواد حين افتتح، فرأى عامتهم ان يقسمه وكان بلال بن رباح اشد هم

في ذلك وكان رأى عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان يتركه ولا يقسمه. فقال:

اللهم اكفني بلالا واصحابه۔

ومكثوا في ذلك يومين او ثلاثة اودون ذلك، ثم قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

اني قد وجد حجة، قال اللہ تعالیٰ في كتابه:

وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَا كُنَّ اللَّهُ لِيُخَلِّطَ رَسُولَهُ عَلَى

مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ (الحشر: ٦)

حتی فرغ من شأن بنی نضیر فہذا عامۃ فی القری کلہا۔ ثم قال:

مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَاللِّرَسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرَى وَالْيَتْلَى وَالْمَسْكِينِ وَالْإِن

السَّبِيلِ ۗ كَى لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۗ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ۗ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ

فَانْتَهَوْا ۗ وَأَتَقُوا اللَّهَ ۗ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤﴾ (الحشر: ٤)

ثم قال:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَ  
يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ (الحشر: ٨)

زہری سے روایت ہے کہ:

جب سواد کا علاقہ فتح ہوا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے مشورہ طلب کیا، عام لوگوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم کر دینا چاہیے، ان لوگوں میں سے بلال بن رباح نے زیادہ شدت اختیار کر رکھی تھی، جبکہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ علاقہ کو تقسیم نہ کریں بلکہ چھوڑ رکھیں، چنانچہ آپ رضی اللہ نے فرمایا کہ:

”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی ہو جائیے۔“

دو یا تین دن یا اس سے کچھ کم عرصہ تک لوگ اسی بحث میں مشغول رہے، پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

اب مجھے دلیل مل گئی ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوا دیا، اس کے لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے

دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرمادیتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری

قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ٦)

چنانچہ، توفیر کا قصہ تمام ہو چکا ہے، اب یہ بات تمام بستیوں کے لئے عام ہے، آگے ارشاد ہوتا ہے:

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فتنے کے طور پر دلوا دے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس

کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ وہ مال صرف انہی کے درمیان

گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، وہ لے لو، اور جس چیز سے

منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ٧)

پھر ارشاد ہوتا ہے:

” (نیز یہ مال فتنے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا

گیا ہے۔ اور وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کی

مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ٨)

ثم لم ير ض حتى خلط بهم غيرهم، فقال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْأَيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ

حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَكُلَّ كَانٍ بِهِمْ خَصَاصَةً وَمَنْ يُوَقِّ شَيْخَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ

الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ (الحشر: ٩)

اللہ تعالیٰ اتنا ہی کہہ کر راضی نہ ہو گیا تا آنکہ ان لوگوں کے ساتھ کچھ اور لوگوں کو بھی شامل کر لیا، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ میں) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو کچھ ان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے نخل سے محفوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

فهذا فيما بلغنا والله اعلم للانصار خاصة. ثم لم ير ض حتى خلط بهم غيرهم فقال:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ (الحشر: ۱۰)

چنانچہ یہ آیت جیسا کہ ہمیں معلوم ہوا ہے۔ واللہ اعلم۔ خاص طور پر انصار کی شان میں ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر راضی ہو کر بس نہیں کر دیا بلکہ ایک اور گروہ کو بھی ان کے ساتھ شامل کیا، اور فرمایا:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے، وہ یہ کہتے ہیں کہ: ”اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کے لئے کوئی بغض نہ رکھے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔“ (الحشر: ۱۰)

فكانت هذه عامة لمن جاء من بعدهم، فقد صار هذا الفء بين هؤلاء جميعاً، فكيف نقسبه لهؤلاء وندع من تخلف بعدهم بغير قسم، فاجمع على تركه وجمع خراجہ.

چنانچہ یہ آیت ان لوگوں (مہاجرین و انصار) کے بعد آنے والے تمام لوگوں کے لئے عام ہے (اس آیت کی رو سے) اب یہ فئے ان تمام قسموں کے لوگوں کا مشترکہ حق قرار پا چکی ہے۔ اب یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ ہم اسے انہی لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیں اور ان کے بعد آنے والے لوگوں کو حصہ سے محروم کر دیں؟

قال ابو يوسف: والذی رأى عمر رضی الله عنه من الامتناع من قسمة الارضین بین من افتتحها عندما عرفه الله ما كان في كتابه من بیان ذلك توفيقاً من الله كان له فيما صنع، وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمة بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم، لان هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الاعطيات والارزاق لم تشحن الشغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد، ولما امن رجوع اهل الكفر الى مدنهم اذا خلت

من المقاتلة والمرزقة، والله اعلم بالخیر حیث کان.

(امام الحدیث) ابو یوسف نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے زمینوں کو فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کرنے کے سلسلہ میں جو رائے اس وقت قائم کی جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سلسلہ کی ان تفصیلات کی طرف رہنمائی کر دی جو اس کتاب میں موجود تھیں، اور جو کچھ آپ نے کیا، وہ دراصل ایک منجانب اللہ توفیق تھی جو آپ کو عطا ہوئی، جب اللہ رب العزت نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ پر اپنی کتاب کا منشا منکشف کر دیا اور انہوں نے فتح کرنے والوں کے درمیان زمینیں تقسیم کرنے سے انکار کر دیا تو ان کا یہ اقدام جو سراسر توفیق الہی کا فیضان تھا بالکل درست ثابت ہوا، کیونکہ اس میں سارے مسلمانوں کی بھلائی تھی، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان تمام زمینوں کا خراج وصول کروا کر اسے تمام مسلمانوں میں تقسیم کر دینے کی جو رائے قائم کی وہ اسلامی معاشرہ کے مفاد عامہ کی ضامن تھی، اگر یہ زمینیں عطیہ دینے اور روزینے جاری کرنے کیلئے سارے انسانوں پر وقف نہ قرار دے دی جاتیں تو نہ سرحدوں کی حفاظت کا بندوبست ہو سکتا تھا اور نہ ہی فوجیں اتنی طاقت ور ہو سکتی تھیں کہ جہاد جاری رکھ سکیں، فوجیوں اور تنخواہ دار محافظوں کی غیر موجودگی میں اس کی بھی کوئی ضمانت نہ تھی کہ اہل کفر اپنے ملکوں پر دوبارہ نہ قبضہ کر لیں، ”اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ بھلائی کس طرز عمل میں ہے۔“





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ما عمل به فی السواد؟ سواد میں کیا طرز عمل اختیار کیا گیا؟

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف: اما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر السواد.

وما الذي كان اهله عوملوا به في خراجهم وجزية رؤوسهم؟

وما كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فرضه عليهم ذلك؟

وهل يجرى في شيء منه صلح؟

وما الحكم في الصلح منه والغنوة؟

امیر المؤمنین! اب (میں) آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے سواد کے بارے میں کیا ہے، یعنی یہ کہ:

☆ یہاں کے باشندوں سے خراج اور فی کس کے سلسلہ میں کن شرائط پر معاہدہ کیا گیا تھا؟

☆ اور (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں ان پر کیا شرائط عائد کی تھیں؟

☆ کیا سواد کے بعض علاقے صلح کے قانون کے تحت آتے ہیں؟

☆ اور صلح کے تحت آنے والے علاقوں اور بزور قوت مفتوح علاقوں کے علیحدہ علیحدہ احکام کیا ہیں؟

(۴۵). قال محمد بن اسحاق عن الزهري قال: افتتح عمر بن الخطاب العراق كلها الا خراسان

والسند، وافتتح الشام كلها ومصر الا افریقة.

زہری نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے خراسان کے سوا سارا عراق اور سندھ فتح کر لیا تھا، اسی طرح آپ نے

سارا شام اور بجز افریقہ کے سارا مصر فتح کر لیا تھا۔

واما خراسان و افریقہ فافتحنا فی زمان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه، وافتتح عمر

السواد والأهواز، فأشار عليه المسلمون ان يقسم السواد واهل الأهواز وما افتتح من

المدن فقال لهم:

فما يكون لمن جاء من المسلمين؟

خرسان اور افریقیہ (سیدنا) عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں فتح ہوئے، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے سواد اور اہواز فتح کیا تو مسلمانوں نے آپ کو یہ مشورہ دیا کہ سواد، باشندگان اہواز، اور سارے مفتوحہ شہروں کو تقسیم کر دیں، اس پر آپ نے ان سے یہ کہا کہ:

”پھر آئندہ آنے والے مسلمانوں کیلئے کیا بچے گا؟“

فترك الارض واهلها، وضرب عليهم الجزية، واخذ الخراج من الارض.  
چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے زمین اور اس کے باشندوں کو تقسیم نہیں کیا بلکہ ان باشندوں پر جزیہ عائد کر دیا اور زمین پر خراج۔

(۶۱). قال: وحدثني هجالد عن الشعبي انه سئل عن اهل السواد، فقال: لهم يکن عهد، فلما

رضى منهم بالخراج صار لهم عهد.

(امام) شعبی (رحمہ اللہ) سے اہل سواد کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ:

” (ابتداء میں) ان لوگوں سے کوئی معاہدہ نہیں تھا، بعد میں جب آپ (عمر رضی اللہ عنہ) ان سے خراج لینے پر رضا مند ہو گئے تو یہ ان کے حق میں ایک معاہدہ ہو گیا۔“

فاما غيرة من الفقهاء فقالوا: ليس لهم عهد الا لاهل الحيرة، واهل عين التمر، واهل أليس،

وبانقيا، فاما اهل بانقيا فاتهم دلوا جريرا على محاضة، واما اهل أليس فاتهم انزلوا ابا

عبيدة ودلوه على شيء من غرة العدو، واهل الحيرة صالحهم خالد بن الوليد، وصالح اهل عين

التمر واهل أليس.

(امام) شعبی (رحمہ اللہ) کے علاوہ دوسرے فقہاء (رحمہم اللہ تعالیٰ) نے کہا ہے کہ ان حضرات سے کوئی معاہدہ

نہیں۔ سوائے ذیل کے گروہوں، اہل حیرہ، اہل عین التمر، اہل اہل اور اہل بانقیا، بانقیا سے۔ (صلح کی وجہ یہ ہے کہ

انہوں) نے (سیدنا) جریر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو دریا کے اندر سے ایک قابل عبور راستہ بتلایا تھا (ایک پایاب مقام کی

طرف رہنمائی کی تھی)۔ اور اہل اہل سے (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی میزبانی کی تھی۔ اور دشمن کی چالوں کے

بارے میں کچھ معلومات فراہم کی تھیں۔ اور اہل حیرہ، اہل عین التمر اور اہل اہل سے (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ تعالیٰ

عنہ) نے صلح کی تھی۔

(۶۲). قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد قال: لما استخلف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى

عنه وجه ابا عبیدة بن مسعود الى مهران في اول السنة، وكانت القادسية آخر السنة ف جاء

رستم صاحب العجم يوم القادسية فقال:

اسماعيل بن ابو خالد نے کہا ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے ابو عبیدہ بن مسعود کو مہران کی طرف بھیجا، اس وقت سال کا آغاز تھا، اور جنگ قادسیہ اسی کے آخر میں ہوئی تھی، جنگ قادسیہ کے موقع پر عجم کے سردار رستم نے کہا کہ:

انما كان مهران يعمل عمل الصبيان.

مہران بچوں کی طرح کام کرتا تھا۔

فقال اسماعيل: فحدثني قيس:

اسماعیل نے کہا ہے کہ پھر قیس نے مجھ سے بیان کیا:

ان ابا عبیدة الثقفي عبر الى مهران الفرات فقطعوا الجسر خلفه فقتلوه واصحابه. فأوصى الى

عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ولی امر الناس بعد ابي عبیدة جریر فلقی مهران فهزمه الله

والمشركين، وقتل مهران فرجع جریر رأسه على رمح. ثم وجه عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ

عنه في آخر السنة سعد بن مالك الى رستم فالتقوا بالقادسية.

کہ ابو عبیدہ ثقفی دریائے فرات پار کر کے مہران کے پاس گئے، ان لوگوں نے ان کے پیچھے پل کاٹ دیا اور ان کو اور ان کے ساتھیوں کو مار ڈالا، انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت کہلا بھیجی، ابو عبیدہ کے بعد لوگوں کی قیادت جریر کے سپرد کی گئی، انہوں نے مہران سے مقابلہ کیا اور اللہ نے اسے اور دوسرے مشرکین کو شکست دی، مہران مارا گیا اور جریر نے اس کا سر ایک نیزہ پر بلند کیا، اور سال کے آخر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سعد بن مالک کو رستم کی طرف روانہ کیا چنانچہ قادسیہ کے مقام پر ان دونوں کا مقابلہ ہوا۔

(۶۸)۔ قال: وحدثني حصين عن ابي وائل قال: جاء سعد بن ابي وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ حتی

نزل بالقادسية ومعه الناس. قال فما احدى لعننا كنا لا نزيد على سبعة آلاف او ثمانية

آلاف بين ذلك والمشكون يومئذ ستون الفا ونحو ذلك، معهم الفيول.

ابو وائل نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) سعد بن ابو وقاص رضی اللہ عنہ نے لشکر سمیت قادسیہ کے مقام پر پہنچ کر ڈیرے ڈال ڈالے (راوی کا بیان

ہے کہ) مجھے ٹھیک اندازہ نہیں شاید ہماری تعداد سات ہزار یا آٹھ ہزار سے زیادہ نہ تھی بلکہ انہی دونوں تعدادوں کے درمیان تھی، اور مشرکین کی تعداد آٹھ ہزار یا اس کے قریب قریب تھی، اور ان کے ساتھ ہاتھی بھی تھے۔

قال فلما نزلوا قالوا لنا:

راوی کا بیان ہے کہ جب مشرکین نے پڑاؤ ڈالا تو ہم سے کہا کہ:

”ارجعوا فاننا لانرى لكم عددا ولا نرى لكم قوة ولا سلاحا، فارجعوا۔“

”لوٹ جاؤ نہ تو تمہاری تعداد ہماری نظروں میں چلتی ہے، نہ ہمیں تمہارے پاس کچھ طاقت یا ہتھیار نظر آتے ہیں،

لہذا تم واپس لوٹ جاؤ۔“

قال: فقلنا: مانحن براجعين. فجعلوا يضحكون بنبالنا ويقولون دوس يشبهوننا

بالمغازل. قال: فلما ابينا عليهم الرجوع، قالوا: ابعثوا الينا رجلا عاقلا يخبرنا مالذي جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا اعدة. قال: فقال المغيرة: انا لهم۔

راوی کا بیان ہے کہ اس پر ہم لوگوں نے جواباً کہا کہ ”ہم واپس جانے والے نہیں ہیں، یہ لوگ ہمارے تیروں کا

مذاق اڑانے لگے، اور انہیں سوت کا تنے کے تگلوں سے تشبیہ دیتے ہوئے دوس کہنے لگے۔ راوی کا بیان ہے کہ جب ہم

نے واپس جانے سے انکار کر دیا تو انہوں نے کہا کہ کسی سمجھ دار شخص کو بھیجو جو ہمیں بتائے کہ آخر کیا چیز تم کو اپنے شہروں سے

نکال کر یہاں لائی ہے کیوں کہ ہماری نظر میں تمہاری تعداد اور تمہارا جنگی سامان سب ناقابل لحاظ ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ مغیرہ

نے کہا کہ ان لوگوں کے پاس میں جاؤں گا۔

فعبير اليهم. فجلس مع رستم على السرير فنخر ونخروا حين جلس معه على السرير، فقال

المغيرة: والله ما زادني مجلس هذا رفعة ولا نقص صاحبكم، فقال له رستم: انبئوني ما جاء

بكم من بلادكم فاننا لانرى لكم عددا ولا اعدة۔

چنانچہ مغیرہ ان کے پاس دریا پار کر کے گئے اور جا کر رستم کے ساتھ تخت پر بیٹھ گئے، رستم اور اس کے ساتھی یہ دیکھ

کر طیش میں آ گئے، اس پر مغیرہ نے کہا کہ: اللہ کی قسم! میری اس نشست نے نہ تو میری عزت میں کوئی اضافہ کیا ہے

اور نہ ہی تمہارے سردار کی عزت میں کوئی کمی کی ہے، پھر رستم نے کہا کہ: مجھے یہ بتاؤ کہ تمہیں کس چیز نے اپنے شہروں

سے نکال کر یہاں آنے پر ابھارا ہے کیونکہ ہماری نظروں میں نہ تو تمہارے پاس کوئی بڑا لشکر ہے اور نہ ہی کوئی خاص

جنگی ساز و سامان ہے۔

فقال له المغيرة: كنا قوما في شقاء وضلالة، فبعث الله فينا نبيا فهدانا الله به ورزقنا على يديه فكان فيما رزقنا حبة زعموا انها تنبت في هذه الارض، فلما اكلنا منها واطعنا اهلينا قالوا الا صبر لنا حتى تنزلونا هذه البلاد دفنتا كل هذه الحبة.

(سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم بدبختی اور گمراہی کا لقمہ بنے ہوئے تھے، پھر اللہ نے ہمارے درمیان ایک نبی بھیجا جس کے ذریعے اللہ نے ہمیں ہدایت بخشی اور اسی کے ہاتھوں ہمیں رزق بھی عطا کیا، ہمیں جو رزق دیا گیا اس میں ایک غلہ ایسا تھا جس کے بارے میں لوگوں کا خیال تھا کہ وہ اس ملک میں پیدا ہوتا ہے، جب ہم نے اسے خود کھایا اور اپنے گھر والوں کو کھلایا تو وہ لوگ کہنے لگے کہ ہمیں اس وقت تک چین نصیب نہیں ہوگا جب تک تم ہمیں اس شہر میں نہ پہنچاؤ تا کہ ہم یہ غلہ کھا سکیں۔

فقال رستم: اذن نقتلكم فقال: ان قتلتبونا دخلنا الجنة، وان قتلناكم دخلتم النار، والا فاعطونا الجزية، قال فلما قال اعطونا الجزية صاحوا ونخروا، وقالوا لاصلح بيننا وبينكم.

اس پر رستم نے کہا کہ پھر تو ہم تمہیں قتل کر دیں گے، انہوں نے جواب دیا کہ: اگر تم نے ہمیں قتل کیا تو ہم جنت میں جائیں گے، اور اگر ہم تمہیں قتل کر ڈالیں تو تم جہنم میں جاؤ گے، اگر قتال نہیں چاہتے ہو تو ہمیں جزیہ ادا کرو۔ راوی کا بیان ہے کہ جب (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہمیں جزیہ ادا کرو، تو یہ سن کر ان لوگوں نے شور مچانا شروع کر دیا اور آپ سے باہر ہو گئے اور انہوں نے کہا کہ ہمارے تمہارے درمیان صلح نہیں ہو سکتی۔

فقال: المغيرة اتعبرون الينا ام نعبر اليكم؟ فقال: رستم: نعبر اليكم مدلا قال

فاستأخر عنهم المسلمون حتى عبر منهم من عبر، ثم حملوا عليهم فقتلوهم وهزموهم۔ اس پر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ: تم لوگ دریا پار کر کے ہماری طرف آؤ گے یا ہم لوگ دریا پار کر کے ادھر آئیں۔ رستم نے زعم شجاعت میں جواب دیا کہ: ہم پار کر کے تمہاری جانب آئیں گے۔ راوی کا بیان ہے کہ مسلمان کچھ دیر رکے رہے یہاں تک کہ ان کے کچھ لوگ دریا کو پار کر کے آ گئے، پھر مسلمان ان پر ٹوٹ پڑے ان کا قتل عام کیا اور ان کو شکست دے دی۔

قال حصين وكان ملكهم رستم من أذربيجان. قال: فقال عبدالله بن جحش: لقد رأيتنا

نمشي على ظهور الرجال نعب الخندق، مأمسهم سلاح قد قتل بعضهم بعضاً۔ حصین نے کہا ہے کہ ان کا سردار رستم آذربيجان کا رہنے والا تھا، راوی کہتا ہے کہ پھر عبد اللہ بن جحش نے کہا کہ: میں نے خود دیکھا کہ ہم لوگ آدمیوں کی پشتوں پر سے گزر کر خندق پار کر رہے تھے، یہ ہمارے ہتھیاروں کا لقمہ نہیں ہوئے بلکہ

(مارے خوف و ہراس کے، اس بھگدڑ میں) ایک نے دوسرے کو پھیل ڈالا تھا۔

قال: ووجدنا جرابا فيه كافور. قال: فحسبنا ملحاً وطبخنا لحمنا طر حنا فيه منه. فلم نجد له

طعباً.

راوی کہتا ہے کہ اس موقع پر ہم نے ایک ہتھیلی پائی جس میں کافور تھا، ہم نے اسے نمک سمجھا اور گوشت پکانے میں اسے بطور نمک استعمال کیا تو کھانے میں کوئی ذائقہ نہیں آیا۔

فمر بنا عبادی معہ قمیص فقال: یا معشر المتعبدین لا تفسدوا دعائمکم. فان ملح هذه الارض لا خير فيه فهل لكم ان اعطيكم به هذا القميص، قال: فأعطانا به قميصاً، فأعطيناها

صاحبنا فلبيسه. فاذا ثمن القميص حين عرفت الثياب دره. ان

پھر حیرہ کا ایک عبادی ہمارے پاس سے گزرا، اس کے پاس ایک قمیص تھی جس نے کہا کہ: اے عبادت گزار گروہ اپنا کھانا خراب نہ کیا کرو کیونکہ اس سبز مین کا نمک بالکل بے کار ہوتا ہے اس کے دس کبہ تم یہ قمیص لینا پسند کرو گے؟ راوی کہتا ہے کہ چنانچہ اس نے کافور کی ہتھیلی کے بدلے ہمیں قمیص دے دی، ہم نے قمیص اپنے ایک ساتھی کو دے دی، اور اس نے وہ پہن لی، جب کپڑے کی شناخت کی گئی تو معلوم ہوا کہ قمیص کی قیمت (فقط) دو درہم تھی۔

قال: ولقد رأيتني اشرت غلى رجل وعليه سواران من ذهب وسلاحه تحتة في قبر من تلك

القبور. فخرج الينا فما كلمنا ولا كلمنا حتى ضربنا عنقه. هزمتناهم حتى بلغوا الفرات

قال: فركبنا فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى سوار.

راوی کہتا ہے کہ مجھے خیال پڑتا ہے کہ میں نے ایک آدمی کی طرف اشارہ کیا جس نے سونے کے دو کنگن پہن رکھے تھے اور ہتھیار اپنے نیپے لئے ہوئے ایک گڑھے میں پڑا ہوا تھا، وہ شخص ہمارے طرف نکل کر آیا، نہ اس نے ہم سے کوئی بات کی نہ ہم نے اس سے کوئی بات کی، یہاں تک کہ ہم نے اس کی گردن مار لی، ہم نے ان کو پسپا کر دیا، یہاں تک کہ یہ لوگ پیچھے ہٹتے ہٹتے ریائے فرات تک پہنچ گئے، راوی کہتا ہے کہ پھر ہم گھوڑوں پر سوار ہو کر ان کے تعاقب میں چلے، یہ لوگ پیچھے ہٹتے رہے یہاں تک سورا جاپہنچے۔

قال: وطلبناهم فانهزموا حتى اتوا الصراة. فطلبناهم فانهزموا حتى انتهوا الى المدائن

فنزلوا كوئي. وبها مسلحة للمشركين بدير المسالحي فأتت بنا رخصتنا فقاتلتهم. فانهزمت

مسلحة المشركين. حتى لحقوا بالمدائن.

ہم نے تعاقب جاری رکھا، اور یہ لوگ پسپا ہوتے ہوتے صراة تک پہنچے، پھر بھی تعاقب جاری رہا، یہ مدائن پہنچے اور کوئی کے مقام پر انہوں نے پڑاؤ ڈالا، یہاں دیر المسالحي میں مشرکین کا آیا، اسلحہ خانہ تھا، ہمارے گھوڑوں سواروں نے

انہیں آ لیا اور لڑائی چھڑ گئی، مشرکین کی اس پھاؤنی کو بھی شکست ہوئی اور اب یہ لوگ مدائن کی طرف بھاگے۔

وسرنا حتی نزلنا علی شادلی جلة فعبرت طائفة منا من علو الوادی او من اسفل المدائن  
فحصرناهم حتی ما وجدوا طعنا الا کلابهم و سنانیرهم. فتحملوا فی لیلة حتی اتوا جلولا.  
ہم بھی چلتے رہے تا آنکہ ہم نے دریا کے کنارے پہنچ کر پڑاؤ ڈالا، ہم میں کچھ حضرات نے وادی کے بالائی علاقے  
یعنی مدائن کے زیرین علاقے سے دریا پار کیا اور اس طرح ہم نے ان کا محاصرہ کر لیا (محصارہ جاری رہا اور) نوبت یہاں  
تک پہنچی کہ سوائے اپنے کتوں، بلیوں، کے نمین کو کوئی دوسرا خوراک کا سامان نہ ملا، چنانچہ ایک رات یہ لوگ بھاگ نکلے اور  
جلولاء جا پہنچے۔

فسار الیهم سعد فی الیوم علی مقدمته هاشم بن عتبة قال: ففهی الوقعة التي كانت  
فأهلکهم الله وانطلق یهزمهم انی نہاوند.  
پھر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے لے کر ان کی طرف بڑھے، مقدمتہ انبش پر ہاشم بن عتبہ مقرر تھے، راوی کہتا  
ہے کہ یہ تھی رونماداس واقعہ کی، اللہ نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا اور (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) ان کو شکست دیتے ہوئے  
نہاوند تک پہنچ گئے۔

قال: فكان کل اهل مصر یسرون الی حدودهم و بلادهم. قال حصین: فلما هزم سعد  
المشرکین بجلولاء و لحقوا بنہا ندرجع.  
راوی کہتا ہے کہ ہر علاقے کے لوگ اپنے علاقے میں سرحد تک لشکر کا ساتھ دیتے تھے، حصین نے کہا ہے کہ جب  
(سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے جلولاء میں مشرکین کو شکست دے دیا اور یہ لوگ نہاوند پہنچ گئے تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ  
عنہ) واپس آ گئے۔

فبعث عمار بن یاسر فسار بالمدائن. فأراد ان ینزلها بالناس فاجتواها الناس  
و کرھوا. فبلغ عمر رضی اللہ عنہ ذلك. فسأل: هل یصلح بہا الابل قالوا: لا لان بہا  
البعوض.

اور انہوں نے (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو قائد بنا کر بھیجا، انہوں نے مدائن پہنچ کر ذریعے ڈالے اور چاہا  
کہ لشکر والوں کو لے کر یہیں قیام کریں لیکن انہوں نے یہ جگہ پسند نہ  
کی، یہ بات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ: کیا وہاں اونٹ ٹھیک رہتے  
ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ: نہیں، کیونکہ وہاں مچھ پائے جاتے ہیں۔

فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

اس پر (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

ان العرب لا تصلح بأرض لا تصلح بها الابل۔

”جو سرزمین اونٹوں کو اس نہ آئے وہ عربوں کیلئے سازگار نہیں ہو سکتی۔“

رجعوا. فلقى سعد عباديا فقال: انا ادلكم على ارض ارتفعت من البقعة وتطأأت عن

السبخة وتوسطت الريف، وطمعت في انف البرية۔

چنانچہ یہ لوگ وہاں سے لوٹ آئے، پھر (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی برسات ایک عبادی سے ہوئی اور اس نے

کہا کہ: میں تمہیں ایک ایسی سرزمین کا پتہ بتاتا ہوں جو چمچہر کی پہنچ سے بند، شورت اور ناداب ملاقات کے درمیان اور صحراء کے کنارے واقع ہے۔

قالوا: هات: قال ارض بين الحيرة والفرات. فاحتط الناس الكوفة وزلوها۔

لوگوں نے کہا کہ بتاؤ، اس نے کہا یہ حیرہ اور فرات کے درمیان کی ایک زمین ہے۔ چنانچہ لوگوں نے کوفہ میں

(خیموں کی ایک) بستی بسائی اور وہیں پڑاؤ کیا۔

(۷۹) قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: حدثني مسعر عن سعد بن ابراهيم قال: مر و ا على رجل

يوم القادسية وقد قطعت يداه ورجلاه. وهو يفحص ويقول:

مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالسَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ (النساء: ٦٩)

فقال له رجل: من انت يا عبد الله؟ فقال: رجل من الانصار۔

سعد بن ابراہیم نے کہا ہے کہ:

قادسیہ کے روز لوگ ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرے جس کے دونوں ہاتھ اور کٹ چکے تھے، وہ تڑپ رہا تھا اور

یہ کہہ رہا تھا:

”ان کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے، یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین اور وہ کتنے

ایچھے ساتھی ہیں!“ (النساء: ۶۹)

ایک شخص نے اس سے کہا کہ: اے اللہ کے بندے تو کون ہے؟ اس نے یہ کہا کہ انصار کا ایک فرد ہوں۔

(۸۰) قال: وحدثني عمرو بن مهاجر عن ابراهيم بن محمد بن سعد بن ابي عبد الله عن ابيه ان ابا محجن اتى به

الى سعد. وقد شرب خمر ا يوم القادسية. فأمر به الى القيد. وذات سعد جراحة فلم يخرج



یومئذ الی الناس فصعدوا فوق العذیب لینظر الی الناس

محمد بن سعد سے روایت ہے کہ:

قادسیہ کے روز ابوجحین کو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کیا گیا، انہوں نے شراب پی لی تھی، چنانچہ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے حکم دیا کہ اس قید کر دیا جائے، (راوی کا بیان ہے کہ سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کو زخم آ گیا تھا، اسی وجہ سے وہ اس دن باہر نکلے، میدان میں نہیں گئے تھے، لوگوں نے آپ (رضی اللہ عنہ) کو عذیب پر چڑھا دیا تاکہ آپ لوگوں کو دیکھ سکیں۔

قال: واستعمل سعد یومئذ من الخیل خالد بن عرفطة. فلما التقى الناس قال ابو محجن:

راوی کا بیان ہے کہ اس روز (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے گھڑسوار دستہ کا امانڈر خالد بن عرفطہ کو بنایا تھا، جب دونوں طرف کے لوگوں میں مقابلہ شروع ہوا، تو ابوجحین نے کہا:

کفی حزنا ان تتردی الخیل بالنا..... واترك مشدودا علی وثاقیا

گھوڑے نیزوں کی آڑ میں چسپا سے گئے اور میں اپنے قید و بند میں گرفتار پڑا ہوں! اتنی تم آئیں بات ہے!

ثم قال لامرأه سعد: ادلقبني. فلك الله على ان سلمني الله ان راجع حتى اضرع رجلي في القيد

وان انا قتلت استرحتم مني ال: فاطلقته حين التقى الناس

پھر انہوں نے (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی سے کہا کہ: مجھے چھوڑ دو! میں اللہ کو واہ بنا کر مہم کرتا ہوں کہ اگر اللہ نے مجھے صحیح سلامت رکھا تو وہ اس آرزو کو اپنی بیڑیاں پہن لوں گا، اور اگر میں مارا گیا تو تم کو بھیہ سے نجات حاصل ہو جائے گی۔ راوی کا بیان ہے کہ چنانچہ جب دونوں طرف کے لوگوں میں مقابلہ ہوا تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے ان کو رہا کر دیا۔

قال: فركب فرسا لسعد نثرى فقال لها البلقاء. واخذر محاً وخرج فجعل لا يحمل على ناحية من

العدو الا همهم. فجعل لنا يتعجبون ويقولون: هذا ملك لها ير ونه يصنع. وجعل سعد

ينظر اليه ويقول:

الصبر صبر البلقاء والطنين د: بن ابى محجن فى القيد!

راوی کا بیان ہے کہ ابوجحین (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی ایک گھوڑی پر، جس کا نام بلقاء تھا، سوار ہو کر ایک نیزہ لے کر چل پڑا پھر حال یہ تھا کہ یہ جس طرف بھی دشمن پر حملہ آور ہوتا ان کو پسپا کر دیتا لوگوں کو اس پر تعجب ہوا اور اس کے کارنامے دیکھ کر کہنے لگے کہ، یہ تو فرشتہ ہے۔ (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) بھی اس کو دیکھتے رہے اور کہنے لگے:

(گھوڑی جس ثابت قدمی کا مظاہرہ رہی ہے) وہ تو بلقاء کی ثابت قدمی معلوم ہوتی ہے اور نیزہ بازی تو ابوجحین کی ہی

ہے، حالانکہ ابوحنیفہ تو قید میں ہے!

فلما هزم الله العدو ورجع ابو معجن حتى وضع رجله في القيد فأخذت امرأة سعد سعدا بالذی  
كان من امره.

جب اللہ رب العزت نے دشمنوں کو شکست دے دی اور ابوحنیفہ نے واپس کر دیا، بارہ اپنے پاؤں میں بیڑیاں ڈال  
لیں تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کی بیوی نے سارا ماجرا (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) کو کہہ سنایا۔

فقال: لا والله لا اضرب اليوم رجلا ابلى الله المسلمين على يدي: ابو  
تو انہوں نے کہا کہ اللہ کی قسم! یہ تو نہیں ہو سکتا کہ میں ایک ایسے شخص کو (ماریں) ماروں جس کے ہاتھوں اللہ رب  
العزت نے مسلمانوں کو اتنا فائدہ پہنچایا!

قال فغلب سبيله فقال: ابو معجن: قد كنت حيث كان الحديقاه على اطهر منها. واما اليوم  
فوالله لا اشرب بها ابدا.

راوی کا بیان ہے کہ پھر آپ نے ابوحنیفہ کو آزاد کر دیا، اس پر ابوحنیفہ نے کہا: اب نہ پر حد جاری کر کے مجھے گناہ سے  
یاک کیا جاتا تھا تب تو میں شراب لیا کرتا تھا مگر اب تو اللہ کی قسم میں اسے کبھی بھی نہ لگاؤں گا۔

(۹۱) قال: وحدثني اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال: كانت بجيلة يوم  
القادسية ربع الناس. قال ولحق رجل من ثقيف بالفرس عند فقال لهم: ان بأس  
الناس ها هنا لبجيلة. قال: فوجهوا اليها ستة عشر فيلا والى سار الساس فيلین.  
قيس بن ابو حازم (رحمه الله) نے کہا ہے کہ:

قادیسیہ کے روز بجیلہ کے لوگوں کی تعداد پورے لشکر کی چوتھائی تھی، راوی نے کہا ہے کہ اس روز قبیلہ ثقیف کا ایک شخص  
ایرانی لشکر سے جا ملا اور اس نے ان سے یہ کہا کہ مقابل لشکر کے اصل جنگ جوڑو: کے لوگ ہیں راوی کا بیان ہے کہ ان  
لوگوں نے ہماری طرف سولہ ہاتھی بھیجے اور باقی سارے لشکر کی طرف دو۔

قال: والله ان عمر ابن معد يكرب يحرض الناس، وهو يقول:

راوی نے کہا: اللہ کی قسم عمر و بن معد یکر ب لشکر والوں کو خوب جوش دلا رہے تھے۔ تھے۔ تھے:

يامعشر المهاجرين كونوا اسدا عنابسة. فانما الفارسي تيسر بعد ان بقى نيزك.

”مہاجر و! شیر! ان کی طرح لڑو، کیونکہ ایرانی (سپاہی) اپنے چھوٹے موہ نیرک سے ڈال دینے کے بعد محض کھڑے

رہ جاتے ہیں۔“

قال: واسوار من اساور تمم لا تقع له نشابة فقلت: اتقاء يا ابا ثور

راوی نے کہا: ان لوگوں کے نمائندوں میں سے ایک کمانڈر ایسا تھا جس پر تیرا اثر انداز نہیں ہو رہے تھے، لہذا میں نے کہا: ابو ثور ذرا سنبھل کر۔

ورماہ الفارسی فأصاب ربه . وحمل عليه عمرو فاعتنقه . وذبحه كما تذبح الشاة واخذ سلبه  
سوارین من ذهب و قباء ديبج و منطقة بالذهب .

اس ایرانی نے ان کو تیر چلا مارا۔ ان کے گھوڑے کو لگ گیا، عمرو نے اس پر حملہ کر کے اسے گردن سے پکڑ کر اس طرح ذبح کر دیا جس طرح بکری ذبح کی جاتی ہے، انہوں نے اس کا سلب لے لیا، یعنی سونے کے دو کٹمن، دیباچ کی ایک قبا، اور ایک زربفت کا پٹکا۔

قال: فلما هزم الله المشركين . اعطيت بجيلة ربع السواد فأكلوه ثلاث سنين . ثم وفد جرير  
الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال له: يا جرير اني قاسم مسؤل . لولا ذلك لسلمت  
لكم ما قسمت لكم .

راوی کہتا ہے کہ جب اللہ نے مشرکین کو شکست دے دی تو قبیلہ، بجیلہ کو سواد کا چوتھائی علاقہ دے دیا گیا، تین سال تک یہ لوگ اس کی آمدنی لیتے رہے پھر جریر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو آپ نے ان سے کہا: جریر! میں ایک تقسیم کنندہ ہوں، مجھ سے (اس تقسیم کے بارے میں) محاسبہ کیا جائے گا، یہ بات نہ ہوتی تو میں نے تم لوگوں کو جو کچھ دیا وہ تمہارے پاس نہ ہوتا۔

ولكني اري ان يرد على المسلمين . فردة جرير فأجازة عمر رضي الله تعالى عنهما بثمانين  
دينارا .

لیکن میرا خیال یہ ہے کہ وہ سلاطین کو واپس مل جانا چاہئے۔ چنانچہ جریر نے یہ علاقہ واپس کر دیا اور عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اتنی (۸۰) دینار بطور عطیہ مرحمت فرمائے۔

(۸۲) . قال: وحدثني حصين بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان قد استعمل النعمان  
بن مقرن على كسكو . فكتب الى عمر رضي الله تعالى عنه: يا امير المؤمنين ان مثلي ومثل  
كسكو مثل رجل شارب ماء مومسة تتلون وتتعطر . واني انشداك الله لما عزلتني عن  
كسكو وبعثتني في جيش من حيوش المسلمين .

حصین نے مجھ سے بیان کیا ہے:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نعمان بن مقرن کو کسکر کا عامل مقرر کیا تھا، انہوں نے (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ

کو لکھا کہ: امیر المؤمنین امیر اور کسکس کا معاملہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کسی نو جوان شخص کے پاس ایک فاحش عورت بناؤ سنگار کر کے اور عطر لگا کر رہتی ہو۔ میں آپ کو اللہ کا واسطہ دے کر یہ درخواست کرتا ہوں کہ مجھے کسکس سے ہٹا دیجئے اور مجھے مسلمانوں کے کسی لشکر کے ساتھ جہاد پر بھیج دیجئے۔

فكتب اليه عمر بن الخطاب بنهاوند فأنت عليهم وهذ حين انهزمت الفرس من  
جلوولاء فانت نهاوند.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو ابان کو لکھا کہ: نہاوند کے لشکر سے جا ملو، ان کے کمانڈر مقرر کئے جاتے ہو یہ اس وقت کی بات ہے جب کہ ایرانی جلوولاء میں شکست کھا کر وہاں سے پیچھے ہٹ چکے تھے۔

قال فسار اليهم النعمان فالتقوا فكان اول قتيل وجد سويد بن مقرن الراية ففتح الله  
لهم وهزم المشركين فلم تقم لهم جماعة بعد يومئذ.

راوی نے کہا کہ نعمان ان لوگوں کے پاس چلے گئے، پھر جنگ ہوئی، اس دن جند بلند رکھنے کا کام نعمان بن مقرن کے ذمے تھا اور یہی سب سے پہلے قتل ہوئے اللہ نے مسلمانوں کو فتح عطا کیا اور مشرکوں کو ریت دی، اس دن کے بعد پھر ان کی (طاقت اور) جمعیت بحال نہ ہو سکی۔

واما غير حصين فحدثني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما باور الهرمزان في فارس  
واصبهان وأذر بيجان فقال له الهرمزان: ان اصبهان الرأى وفارس وذر بيجان الجناحان.  
فبدأ بالرأس اولا فدخل عمر الى المسجد فاذا هو بالنعمان بن مقرن يسلى فقعده الى جنبه.  
فلما قضى صلاته قال: لا ارانى الا مستعملك قال اما جاييا فلا ولكن نازيا.

حصین کے علاوہ ایک (دوسرے شخص) نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ: (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب ہرمزان سے فارس، اور آذربایجان کے بارے میں مشورہ طلب کیا تو ہرمزان نے ان سے کہا: اصبہان سر ہے اور فارس اور آذربایجان دونوں بازو، آپ کو سب سے پہلے سر کی طرف توجہ کرنی چاہیے۔ اس کے بعد (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ مسجد میں گئے تو وہاں نعمان بن مقرن نماز پڑھتے ہوئے ملے، آپ ان کے قریب بیٹھ گئے جب وہ نماز پوری کر چکے تو آپ نے ان سے کہا کہ: آج میں نے طے کر لیا ہے کہ تمہیں عامل مقرر کروں۔ انہوں نے عرض کیا: یا یہ وصول کرنے پر نہیں، البتہ نازی (بن کر خدمت کرنے) کیلئے تیار ہوں۔

قال: فأنتك غاز. فوجهه وكتب الى اهل الكوفة وذلك بعد ان اخذت الاساس بهلا ونزلوا ان  
يمدود. ومع النعمان بن مقرن عمرو بن معديكرب وحذيفة بن عمار وعبدالله بن عمرو  
والاشعث بن قيس رضي الله تعالى عنهم.

آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ ان کی مدد کریں یہ اس وقت لکھا کہ ان کی مدد کریں یہ اس وقت مقرر کے ساتھ عمرو بن معدیکرہ، حذیفہ بن یمان، عبد اللہ بن عمرو، اشعث بن قیس رضی اللہ عنہم بھی تھے۔

فسار النعمان بالمسلمین، فما صاروا الى نها وندارسل المغيرة بن شعبة الى ملكهم. وهو اذ

ذات ذوالجناحين، فقد بعناهم المغيرة بن شهرهم.

نعمان مسلمانوں کو لے کر آئے۔ بڑھے جب نہاوند پہنچے تو (سیدنا) مغیرہ بن شعبہ (رضی اللہ عنہ) کو وہاں کے بادشاہ کے پاس مغیرہ بنا کر بھیجا، اس وقت وہاں کا بادشاہ ذوالجناحین تھا، (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) دریا پار کر کے وہاں گئے۔

فقیل لذی الجناحیر: اذ رسول العرب هاهنا. فشاور اصحابه ومن معه فقال: اترون ان

اقعد له في بهجة الملت و يبة اور اقعد له في هيئته الحرب فقالوا: اقعد له في بهجة الملت

و هيئته فقعد على سريره ووضع تاجا على راسه واجلس ابناء المملوك عن يمينه وعن يساره

عليهم اسورة الذهب وانرطة من الذهب والديباچ.

ذوالجناحین کو اطلاع دیا گئی۔ عربوں کا سفیر آ گیا ہے، اس نے اپنے درباریوں اور ساتھیوں سے مشورہ طلب کیا کہ تمہاری کیا رائے ہے، میرا اسیر کے لئے شاہانہ جاہ و جلال کے ساتھ بیٹھوں یا فوجی لباس میں بیٹھوں؟ ان لوگوں نے مشورہ دیا کہ آپ شاہانہ جاہ و بلال کے ساتھ اسے باریابی دیجئے، چنانچہ وہ اپنے سر پر تاج پہن کر تخت پر بیٹھا اور اپنے دائیں بائیں شہزادوں کو بٹھایا و سونے کے کنگن اور بالیاں اور دیا کی عبا میں پہنے ہوئے تھے۔

ثم اذن للمغيرة. فلما دخل اخذ بضبعيه رجلا. ومع المغيرة سيفه ورمح فجعل يطعن

برمح في بسطهم يذقهم يتطير وامن ذلك.

پھر اس نے (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کو آنے کی اجازت دی، جب وہ داخل ہوئے تو دو آدمیوں نے ان کے دونوں بازو تھام لیے، (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) اپنی تلوار اور نیزہ لئے ہوئے تھے، انہوں نے وہاں بچھی ہوئی قالینوں کو نیزے مار مار کر پھاڑنا شروع کر دیا تاکہ وہ لوگ اسے برا شگون اختیار کریں۔

حتى قام بين يدي. عمل يكلبه والترجمان يترجم بيننا. فقال: انكم معشر العرب لما

اصابكم من الجوع والبرد فادعونا الى جنتنا فان شئتم امرنا لكم. ورجعتم.

اسی شان سے چلتے تھے۔ یہ بادشاہ کے سامنے جا کھڑے ہوئے، اور اس سے گفتگو شروع کی، ترجمان ان دونوں

کے درمیان ترجمانی کر رہا تھا۔ با ناہ بولا: کہ تم اہل عرب فاقہ اور تنگ حالی سے پریشان ہو کر ہماری طرف آئے ہو، اگر

چاہو تو ہم تمہیں کچھ دلوادیں و تمہیں لوٹ جاؤ۔

فتكلم المغيرة فحمد الله واثنى عليه ثم قال: انا معشر العرب انا امة. يطونا الناس ولا  
نظوهم. فبعث الله منا نبيا في شرف من اوسطنا حسبا واصدا منا دينا. فاخبرنا باشياء  
وجدناها كما قال. وانه وعدنا فيما وعدنا ان سنملك ماها هنا ونغيب عيه  
اس کے بعد (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے اپنی بات شروع کی، پہلے اللہ حمد ثناء بیان کی پھر کہا: ہم اہل عرب  
کمزور تھے لوگ ہمارے اوپر چڑھ آیا کرتے تھے لیکن ہم کسی پر چڑھائی نہ کرتے تھے، ہر اللہ نے ہمارے درمیان ایک  
نبی مبعوث فرمایا جو معزز تھا، ہمارے اندر بہترین حسب و نسب کا حال اور سب سے زیادہ آدمی تھا، اس نے ہمیں بعض باتوں کی  
خبر دی جو بالکل سچی نکلیں، ہم سے اس نے جو وعدے کئے تھے ان میں ایک یہ بھی تھا کہ ہم اس علاقہ پر غالب آئیں  
گے اور یہاں کے حکمران بن جائیں گے۔

واری ها هنا اثره وهينة ما من خلفي بتار كيهما حتى يصيبوها. قال المغيرة وقالت ليس  
نفسى لو جمعت جرامينك فوثبت وقعدت مع العليج على السرير حتى يتظيروا.  
اور مجھے یہاں ایسے امتیازات اور ایسا کردار نظر آ رہا ہے کہ جو لوگ میرے پیچھے ہیں وہ ان چیزوں پر قبضہ کئے بغیر نہ  
مانیں گے۔ (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ یکا یک میرے پیچھے آئے۔ اس اپنے ہاتھ پاؤں سمیٹ کر ایک بار  
اچھل کر اس کا فر کے پہلو میں جا بیٹھوں تاکہ یہ لوگ اس کو بھی برا شگون اختیار کریں۔

قال: فوثبت فاذا انا معه على السرير. قال فجعلو ايطووني بار جلهم. ينعوني بايديهم  
کہتے ہیں کہ پھر میں اچھلا اور دوسرے لمحے میں بادشاہ کے پہلو میں تخت پر بیٹھ گیا تھا کہتے ہیں کہ اس پر سارے لوگ  
مجھے لاتیں مارنے لگے اور دھکے دے کر ہٹانے کی کوشش کرنے لگے۔

قال فقلت: انا لا نفعل هذا برسلکم. فان كنتم عجزتم فلا تؤاؤا. فاني فان الرسل لا يفعل  
بنا هذا. قال فكفوا عني.  
(سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ پھر میں نے کہا: ہم تمہارے سفیروں کے ہاتھ ایسا سلوک نہیں کرتے، اب  
اگر تم لوگ (حسن تدبیر سے) عاجز رہو تو اس کا منہ اٹھو مجھ سے نہ کرو، کیونکہ سفیروں کے ہاتھ اس طرح کا سلوک نہیں کیا  
جاتا، کہتے ہیں کہ اس پر لوگ میرے پاس سے ہٹ گئے۔

قال فقال البنك: ان شئتم قطعنا اليكم وان شئتم قطعتم الينا. قال فقال المغيرة: بل  
نقطع اليكم. قاهل: فقطعنا اليهم.

راوی کا بیان ہے کہ پھر بادناہ ہوا: تم لوگ چاہتے ہو تو ہم دریا پار کر کے تمہاری جانب آ جائیں، اور اگر چاہو تو تم ادھر آ جاؤ، راوی کہتا ہے کہ اس پر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ ہم ہی دریا پار کر کے تمہاری جانب آ جائیں گے۔ راوی نے کہا کہ پھر ہم لوگ دریا پار کر کے ان کی طرف گئے۔

قال: فتسلسلوا كل خمسة سبعة وثمانية وعشرة في سلسلة حتى لا يفروا. قال: فعبر

المسلمون اليهم فصار فيه فرشقونا حتى اسر عوا فينا.

راوی نے کہا کہ ایرانی سپاہیوں نے خود کو پانچ پانچ، سات سات، آٹھ آٹھ، اور دس دس کی ٹکڑیوں میں بانٹ لیا اور پھر آپس میں ایک دوسرے کو زنجیروں سے باندھ لیا تھا تاکہ بھاگنا ممکن نہ رہے۔ راوی نے کہا کہ پھر مسلمانوں نے دریا پار کیا اور ان کے بالمقابل صف آرا ہوئے، ان لوگوں نے ہم پر تیر چلانے شروع کیے اور ہمیں کافی نقصان پہنچایا۔

قال فقال المغيرة للنعمان: انه قد اسرع في الناس وقد جرحوا فلو حملت. فقال له النعمان

انك لنوم مناقب وقد مهدت مع رسول الله ﷺ فكان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر حتى

تزول الشمس وتهب الريح وينزل النصر.

راوی نے کہا: یہ دیکھ کر (سیدنا) مغیرہ (رضی اللہ عنہ) نے نعمان سے کہا: لوگوں پر کافی اثر ہو چکا ہے اور کافی لوگ زخمی ہو چکے ہیں اب ہلا بول دینے تو انا ہوتا۔ نعمان نے ان سے کہا: آپ تو خود صاحب مناقب ہیں، میں بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لڑائی میں شریک ہوں، آپ ﷺ کا دستور یہ تھا کہ اگر صبح کو اول وقت لڑائی نہ شروع کرتے تو تاخیر فرماتے، اس قدر کہ سورج ڈھل رہے اور ہوا چلنے لگے اور نصرت نازل ہو۔

ثم قال: اني هاز الراية ثلاث هزات. فاما اول هزة فليقض الرجل حاجته والي جدد وضوءا.

واما الثانية فلينظر الرجل الى شسعه ويرم من سلاحه. فاذا هزرت الثالثة فاحملوا. ولا

يلوين احد على احد. وان قتل النعمان فلا يلوين عليه احد.

پھر انہوں نے کہا: میں جھنڈے کو تین بار ہلاؤں گا، پہلی بار ہلانے پر ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی ضروریات سے فارغ ہو لے اور وضو تازہ کر لے۔ اور دوسرے بار ہلانے پر لوگوں کو اپنے لباس اور اسلحہ وغیرہ سب درست کر کے تیار ہو جانا چاہیے، پھر جب میں تیسری بار جھنڈا ہلاؤں گا، حملہ کر دینا۔ پھر کسی شخص کو بھی دوسرے (کی خبر لینے) کے لئے پیچھے نہیں مڑنا چاہیے، اگر نعمان قتل ہو جائے تو بھی کسی کو پیچھے نہ کرنا چاہیے۔

وانى داع بدعوة فأقسمت لى كل امرء منكم لما امن عليها. ثم قال:

اب میں اللہ تعالیٰ سے آج دلا کرتا ہوں اور تم میں سے ہر ایک کو قسم دلاتا ہوں کہ میری اس دعا پر آمین کہے۔ پھر

انہوں نے یہ دعا کی:

اللهم ارزق النعمان شهادة اليوم في نصر وفتح على المسلمين .  
اے اللہ! آج کے دن مسلمانوں کو فتح و نصرت کے ساتھ نعمان کو شہادت عطا فرما۔

قال: فأمّن القوم . قال: فهز الرية ثلاث هزات . قال: ثم حمل و حمل الناس فكان النعمان  
اول صريع . قال: فمر عليه بعضهم وهو صريع . قال: فأسفت عليه . ثم ذكرت عزيمة . فلم  
الو عليه واعلم علما حتى يعبر مكانه .

راوی کہتا ہے کہ سب لوگوں نے اس پر آمین کہی راوی نے کہا کہ پھر نعمان ۔۔۔ بھنڈے کو تین بار بلایا، راوی نے کہا  
پھر انہوں نے حملہ کیا اور سارے لشکر نے بھی حملہ بول دیا، سب سے پہلے گرنے والا ۔ نعمان تھے ۔ راوی نے کہا کہ یہ اس  
طرح پڑے ہوئے تھے کہ ایک آدمی ادھر سے گذرا، کہتا ہے کہ ان کا حال دیکھ کر بیٹھے افسوس ہوا، پھر مجھے ان کا لیا ہوا عہد  
یاد آیا، اور میں پیچھے مڑ کر وہاں نہیں گیا بلکہ ایک علامت مقرر کر لی تاکہ یہ جگہ پہچانی جا سکے۔

قال: فجعل المسلمون اذا قنتوا الرجل شغلوا عنه اصحابه . ووقعوا و انساحين عن بغلة له  
شهباء انشق بطنه ففتح الله على المسلمين .

راوی نے کہا کہ پھر مسلمان یہ کرنے لگے کہ جب بھی دشمن کسی آدمی کو قتل کر دیتا ۔۔۔ یہ لوگ اس کے ساتھیوں کو اس سے  
دور بٹالے جاتے ۔ ذوالجناحین جس چیلے، فخر پر سوار تھا اس سے نیچے گر پڑا اور اس کا پر ۔ پھٹ گیا اور اللہ نے مسلمانوں کو فتح  
عطا کی۔

فاتي مكان النعمان فاذا به رمق . واتوا باداوة من ماء فغسل . جن . ثم قال: ما فعل  
الناس؟ قال فقيل له: فتح الله عليهم . فقال: الحمد لله . اكتبوا بكت لي عمر . وقضى نحب  
رضي الله تعالى عنه ورحمه .

پھر لوگ وہاں آئے جہاں نعمان پڑے ہوئے تھے، تو ان میں ابھی کچھ جان بچ رہی تھی، لوگ ایک برتن میں پانی لائے  
انہوں نے اپنا منہ دھویا اور کہا: لشکر نے کیا کیا؟ راوی نے کہا، ان کو بتایا گیا کہ ۔۔۔ ان کو فتح عطا فرمائی، نعمان  
بولے: الحمد للہ، اس کی اطاعت نہ کرو لکھ لکھو۔ اس کے بعد انہوں نے جاں بحق تسلیم کی۔ رضی اللہ عنہ ورحمہ

(۱۳) . قال: وحدثني اسراثل عن ابى اسحاق قال: حدثني من قرأ كتاب عمر الى النعمان بن

مقرن رضي الله عنهما بنها وند:

اذا القيتم العدو فلا تفر واوا اذا غنتم فلا تغلوا .



ابو اسحاق سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جس نے نہاد میں نعمان بن مقرن کے نام (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کا خط پڑھا تھا مجھ سے بیان کیا ہے کہ (اس خط میں لکھا تھا):

”جب دشمن سے مقابلہ ہوتا فراغت اختیار نہ کرنا، اور جب غنیمت حاصل ہو تو اس میں خیانت نہ کرنا۔“

فلما لقينَا العدو وقال لنا النعمان: لا تواقعوهم ذلك في يوم الجمعة حتى يصعد امير المؤمنين فيستنصرهم وبعناهم فكان النعمان اول صريع فقال: سبحوني ثوباً واقبلوا على عدوكم ولا اهلنكم

جب دشمن سے ہماری مڈ بٹری ہوئی تو نعمان نے کہا: جب تک امیر المؤمنین منبر پر پہنچ کر فتح کی دعا نہ کر لیں۔ واضح رہے کہ یہ واقعہ جمعہ کے روز ہوا تھا۔ تک دشمن پر حملہ نہ ہونا۔ راوی نے کہا کہ پھر ہم نے ان پر حمد کیا اور سب سے پہلے نعمان زخمی ہو کر گرے انہوں نے کہا: جسے کسی کپڑے سے ڈھانپ دو اور پھر دشمن کی طرف توجہ کرو، میری فکر نہ کرو۔

قال: ففتح الله علينا ثم نهأ وند والمسلمين اطمأني عمر الخبير سعد المنبر فنعى النعمان الى الناس. وقد كان خبير

الناس مما يرون من استنصحتهم لئلا يوقعوا في غمهم قال: لا تواقعوهم ذلك في يوم الجمعة حتى يصعد امير المؤمنين فيستنصرهم وبعناهم فكان النعمان اول صريع فقال: سبحوني ثوباً واقبلوا على عدوكم ولا اهلنكم

بارکاللیس لہم ذکر الانیہا وندوا بن مقرن راوی نے کہا کہ پھر اللہ نے ہمارے لئے تشریف لائے اور لوگوں کو نعمان کی خبر سے خطاب رضی اللہ عنہ کو کچھ تاخیر سے لایا کہ یہ حال ہو گیا تھا کہ ہر وقت ہر جگہ نہاد اور بن مقرن ہی کا چرچا تھا۔

(۸۴) فحدثني بعض من بلغكم عن نهأ وند بن فخيرة بخير الاعرابي فرس الىه فقال: ما ذكرك نهأ وندوا بن مقرن الا وعندك خير اخبرنا علماء المدينة من ابي عبد الله عن ابي عبد الله

هل المدينة شيخ قديم قال: قدم اعرابي المدينة فقال ما بلغكم عن نهأ وند بن فخيرة بخير الاعرابي فرس الىه فقال: ما ذكرك نهأ وندوا بن مقرن الا وعندك خير اخبرنا علماء المدينة من ابي عبد الله عن ابي عبد الله

ایک اعرابی مدینہ آیا اور دیکھا کہ بن مقرن کے بارے میں تمہیں کیا اطلاع ملی ہے؟ لوگوں نے اس سے پوچھا: بتاؤ کیا بات ہے؟ اس نے کہا: کچھ نہیں۔ راوی نے کہا پھر کلب جری (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے اور انہیں اس اعرابی کا واقعہ بتایا، آپ نے اسے بلا بھیجا اور اس سے فرمایا: تمہارے نہاد اور بن مقرن کے ذکر کرنے سے یہی مطلب ہو سکتا ہے کہ ہمیں ضرور اس سلسلہ میں کچھ معلوم ہے، اس سے ہمیں بھی مطلع کرو۔

فقال يا امير المؤمنين انا فلان بن فلان الفلاني، خرجت مهاجرا الى الله جل ثناؤه والى رسوله عليه السلام باهلي ومالي، فنزلنا موضع كذا وكذا، فلما رتحنا فاذا رجل على جمل احمر لم ار مثه. قال: فقلنا له من اين اقبلت؟ قال: من العراق قلنا: فما خبر الناس؟ قال: التقوا فهزم الله العدو، وقتل ابن مقرن، ولا والله ما ادري ما نهبوا ولا ابن مقرن.

اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں فلان بن فلان ہوں، اپنے گھروانوں اور مال کے ساتھ اللہ جل ثناؤہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کے ارادہ سے چل پڑا تھا، راستہ میں ہم نے ایک جگہ قیام کیا جب وہاں سے چلے تو ایک ایک آدمی سرخ اونٹ پر سوار نظر آیا، میں نے ایسا اونٹ پہلے کبھی نہیں دیکھا۔ (عربی) نے کہا: پھر ہم نے اس سے پوچھا کہ تم کہاں سے آرہے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ عراق سے، ہم نے چھاننا (الشکر کے) لوگوں کی کیا خبر ہے؟ اس نے کہا: مقابلہ ہوا اور اللہ نے دشمن کو شکست دے دی، اور ابن مقرن مارے گئے۔ خدا کی قسم مجھے کچھ نہیں معلوم کہ نہاوند کہاں ہے اور ابن مقرن کون ہے؟

قال: اتدري باي يوم ذلت من الجمعة؟ قال: لا والله ما ادري. كني ادري متى فعل ذلك قال: ارتحلنا يوم كذا فنزلنا موضع كذا ايعد منا زله قال فقال: ذكروم كذا هو الجمعة ولعلك ان تكون لقيت بريدا من برد الجن، فان لهم بردا.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا: کیا یہ جانتے ہو کہ یہ واقعہ جمعہ کے دن سے پہلے یا بعد میں پیش آیا؟ اس نے کہا: اللہ کی قسم مجھے یہ بھی نہیں معلوم، البتہ یہ یاد ہے کہ (خبر دینے والے نے خبر دے گا) یہ کام کب کیا۔ (عربی) نے کہا: ہم فلاں دن روانہ ہوئے تھے، راستہ میں ہم نے کئی منزلوں کے بعد ایک منزل فلاں جگہ کی (جہاں یہ خبر دینے والا ملا) راوی نے کہا کہ اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: یہ فلاں دن تھا، اس دن جمعہ تھا، شاید تیری ملاقات جنوں کے کسی ڈاکے سے ہوئی تھی، کیونکہ ان کے بھی ڈاکے ہوتے ہیں۔

قال: فمضى ماشاء الله ثم جاء الخبر انهم التقوا يومئذ. فلما اتى ربيعة النعمان بن مقرن وضع يده على رأسه وجعل يبكي.

راوی کہتا ہے کہ پھر کچھ عرصہ، جتنا اللہ رب العزت نے چاہا گزرا، پھر خبر آئی کہ وہ جوں کے درمیان مقابلہ اسی دن ہوا تھا (یعنی جمعہ کے روز) پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو نعمان بن مقرن کی وفات کی برائے اطلاع ملی تو وہ اپنے ہاتھ سر پر رکھ کر رونے لگے۔

(۱۵) قال: وحدثني اسماعيل عن قيس عن مدرك بن عوف الاحمدي قال: بينا انا عند عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اذ اتاد رسول النعمان بن مقرن، فجعل عمر يسأله عن الناس، فجعل الرجل يذکر من اصيب من ناس بنها وند، فيقول: فلان بن فلان وفلان بن فلان، ثم قال الرسول: وآخرون لانعرفهم، قال فقال عمر رضي الله عنه لكن الله يعرفهم.

مدرک بن عوف اُحسی نے کہا ہے :-

میں (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا کہ اسی دوران نعمان بن مقرن کا قاصدان کے پاس آیا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) لشکر کا حال دریافت کرے، گئے، وہ آدمی لشکر کے ان افراد کے نام بتانے لگا جو نہاوند میں مارے گئے تھے، چنانچہ وہ فلاں بن فلاں، اور فلاں بن فلاں کر کے بتاتا رہا، پھر قاصد نے کہا ان کے علاوہ کچھ اور لوگ بھی (مارے گئے) ہیں جن کو ہم نہیں پہچانتے۔ راوی نے کہا: اس (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: لیکن اللہ ان سے بخوبی واقف ہے۔

قال: ورجل شری نفسه، یعنی عوف بن ابی حیاة اباشبل الاحمسی فقال مدرک بن عوف: ذاک

والله خالی یا امیر المؤمنین، عم الناس انه القی بیدة الی التهلكة

پھر قاصد نے کہا کہ ایک آدمی اب بھی تھا جس نے اپنے ساتھ زیادتی کی اس کی مراد عوف بن ابی حیاہ سے تھی جو شبل اُحسی کے والد تھے، اس پر مدرک بن عوف نے کہا: امیر المؤمنین! اللہ کی قسم! یہ میرے ماموں تھے، لوگوں کا دعویٰ ہے کہ انہوں نے جان بوجھ کر خود کو ہلاکت کے پردے دیے۔

فقال عمر: کذب اولئک، وکنہ رجل من الذین اشتروا الآخرة بال دنیا.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا لوگ جھوٹ کہتے ہیں، ایسا نہیں، وہ تو ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے دنیا دے کر آخرت خرید لی۔

قال اسماعیل: وکان اسید، وهو صائم فاحتمل وبه رمق فأبی ان یشرب الماء حتی مات

رحمہ اللہ تعالیٰ.

اسماعیل کہتے ہیں کہ ہوا یہ تھا کہ یہ روزے کی حالت میں زخمی ہو گئے، ابھی کچھ جان باقی تھی کہ یہ اٹھا کر لائے گئے، مگر انہوں نے پانی پینے سے انکار کر دیا یہاں تک کہ انتقال کر گئے، اللہ رب العزت ان پر رحم فرمائے۔

## رأى الصحابة رضى الله عنهم فى تقسيم السواد تقسيم سواد کے بارے میں صحابہ کرام رضى الله عنهم کی رائے

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: فلما افتتح السواد شاوور عمر رضى الله تعالى عنه الناس فيه فرأى عامتهم ان يقسمه. وكان بلال بن رباح من اشد هم فى ذلك. وكان رأى عبدالرحمن بن عوف ان يقسمه. وكان رأى عثمان وعلی وطلحة رأى عمر رضى الله تعالى عنهم. وكان رأى عمر رضى الله تعالى عنه ان يتركه ولا يقسمه حتى قال عند الحاحهم عليه فى قسمته:

(امام الحدیث) ابو یوسف (رحمہ اللہ) کہتے ہیں کہ جب سواد فتح ہو گیا تو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے لوگوں سے اس کے بارے میں مشورہ طلب کیا، عام مسلمانوں کی رائے تھی کہ آپ کو اسے تقسیم کر دینا چاہیے، اس رائے پر اصرار کرنے میں بلال بن رباح سب سے زیادہ شدت اختیار کئے ہوئے تھے، (سیدنا) عبد الرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) کی بھی رائے یہی تھی کہ اسے تقسیم کر دیا جائے مگر عثمان، علی اور طلحہ رضی اللہ عنہم کی رائے ویرانی تھی: (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کی تھی، عمر رضی اللہ عنہ کی رائے تھی کہ اسے یوں ہی چھوڑ دیں، تقسیم نہ کریں، یہاں تک کہ: ہاں لوگوں نے تقسیم پر بہت اصرار کیا تو آپ نے کہا:

اللهم اكفنى بلالا واصحابه

فمكشوا بذلك اياما حتى قال عمر رضى الله تعالى عنه لهم: فقد وجدت حجة فى تركه وان لا

اقسمه قول الله تعالى:

”اے میرے اللہ! میرے بلال اور ان کے ساتھیوں کی طرف سے کافی: ہو جائیے۔“

چند دنوں تک یہی بحث جاری رہی، اس کے بعد (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے ان لوگوں سے کہا: اس کو تقسیم نہ کرنے اور یوں ہی چھوڑے رکھنے کے حق میں مجھے دلیل کے طور پر اللہ رب العزت کا یہ فرمان مل گیا ہے:

للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا

(فمثلا عليهم حتى بلغ الى قوله تعالى:

والذين جاءوا من بعدهم.

قال: فكيف اقسبه لکم، و اع من ياتي بغير قسم؛  
 ” (نیز یہ مال فئے) ان حادثہ میں رہا جرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے ہے، اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں۔“ (الحشہ: ۸)  
 آپ نے اس سے آگے کی آیتیں ہی پڑھ کر سنائیں تا آنکہ یہاں تک پہنچے:  
 ” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے۔“ (الحشہ: ۱۰)  
 تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں یہ علاقہ تمہارے درمیان تقسیم کر دوں اور بعد میں آنے والوں کے لئے کوئی حصہ نہ باقی رکھوں۔

فاجمع على تركه وجمع خراج واقراء في ايدي اهليه ووضع الخراج على ارضيهم والمجزية على رؤوسهم.

چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے منہ کر لیا کہ یہ علاقہ تقسیم نہ کیا جائے بلکہ اسے بدستور اس کے مالکوں کے ہاتھ میں رہنے دیا جائے اور ان سے خراج وصول کیا جائے، آپ نے زمینوں پر خراج اور افراد پر جزیہ عائد کر دیا۔

(۸۶) قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فحدثني السري بن اسماعيل عن عامر الشعبي (رحمہ اللہ تعالیٰ) ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مسح السواد فبلغ ستة وثلاثين الف الف جريب، وانه وضع على جريب الزرع درهما وقفيزا، وعلى الكرم عشرة دراهم، وعلى الرطبة خمسة دراهم، وعلى الرجل ابي عشر درهما، واربعة وعشرين درهما، وثمانية واربعين درهما، عامر شعبي (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سواد کی پیمائش کرائی تو معلوم ہوا ہے کہ اس کا رقبہ تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب ہے، آپ نے غلہ پیدا کرنے والی زرعی زمینوں پر فی جریب ایک درہم اور قفیز (غلہ)، انگور کے باغات پر فی جریب دس درہم، اور کھجور کے باغات پر پانچ درہم کے حساب سے مالہ عائد کیا، جزیہ کی شرحیں ہر شخص کیلئے (باعتبار استطاعت) بارہ درہم، چوبیس درہم اور اڑتالیس درہم متعین ہیں۔

(۸۷) قال ابو يوسف: وحدثني سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن ابى مجلز قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عمار بن ياسر على الصلاة والحرب، وبعث عبد الله بن مسعود على القضاء وبيت المال، وبعث عثمان بن حنيف على مساحة الارضين، وجعل بينهم شاة كل

یوم شرطها وبطنها لعمار بن یاسر . وربعها لعبدالله بن مسعود . الربع الآخر لعثمان بن

حنیف

ابو جبر نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو نماز اور جنگ کا امیر بنا کر بھیجا، (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کو قضاء اور بیت المال کی ذمہ داری دے اور (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کے سپرد زمینوں کی پیمائش کا کام کیا۔ آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سب کو ایک بکری روزانہ کا وظیفہ مقرر کیا، پیٹ اور نصف بکری (سیدنا) عمار بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کیلئے، چوتھائی حصہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کیلئے، اور باقی چوتھائی حصہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کیلئے۔

وقال:

اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

انی انزلت نفسی وایاکم من هذا المال بمنزلة والی الیتیم فان لله تبارک وتعالی قال:

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ - وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ (النساء: ۶)

”میں نے اس مال میں اپنا اور تمہارا حق ویسا ہی رکھا ہے جیسا کہ یتیم کے، نوبت کے مال میں ہوتا ہے۔“

چنانچہ یتیم کے مال کے بارے میں اللہ رب العزت نے فرمایا ہے کہ:

”اور (یتیموں کے سرپرستوں میں سے) جو خود مال دار ہو وہ تو اپنے آپ (یتیم کا مال کھانے سے) بالکل پاک رکھے، ہاں اگر وہ خود محتاج ہو تو معروف طریق کار کو ملحوظ رکھتے ہوئے مال لے۔“ (النساء: ۶)

واللہ ماری ارضایو خذ منها شاة فی کل یوم الا استسرع خرابہ

اللہ کی قسم! جس زمین سے روز ایک بکری لی جاتی ہو میرے خیال میں وہ تاجہ ماجز جائے گی۔

قال: فمسح عثمان الارضین.

وجعل علی جریب العنب عشرة دراهم.

وعلی جریب النخل ثمانية دراهم.

وعلی جریب القصب ستة دراهم.

وعلی جریب الحنطة اربعة دراهم.

وعلی جریب الشعیر درہمین.

وعلی الراس اثنی عشر درهما واربعة وعشرین درهما وثمانین . وابعین درهما . وعطل من

ذالك النساء والصبيان

راوی کہتا ہے کہ عثمان (رضی اللہ عنہ) نے زمینوں کی پیمائش کر کے حسب ذیل شرحوں کے مطابق خراج عائد کیا:

☆ انگور کے باغ پر فی جریب درہم۔

☆ کھجور پر فی جریب آٹھ درہم۔

☆ بانس اور نکل پر فی جریب چھ درہم۔

☆ گیہوں کے کھیت پر فی جریب چار درہم۔

☆ اور جو کے کھیت پر فی جریب دو درہم۔

☆ مزید برآں افراد پر بارہ درہم، چوبیس درہم، اور اڑتالیس درہم کے حساب سے (جزیہ) عائد کیا، انہوں نے

عورتوں اور بچوں کو اس سے مستثنیٰ رکھا۔

قال سعيد وخالفني بعض اصحابي فقال: على جريب النخل عشرة دراهم. وعلى جريب

العنب ثمانية دراهم.

سعيد کہتے ہیں کہ میرے بعض ساتھیوں کا بیان اس سے مختلف ہے، انہوں نے کہا ہے کہ: کھجور کے باغ پر دس درہم

فی جریب، اور انگور پر آٹھ درہم فی جریب۔

(۸۸). قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني محمد بن اسحاق عن جارية بن مضر بن عمر

بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه اراد ان يقسم السواد بين المسلمين فامر بهم ان يحصوا

فوجد الرجل يصيب الاثني، والثلاثة من الفلاحين. فشاور اصحاب محمد فقال على

رضي الله تعالى عنه: دعوهم به كون مادة للمسلمين. فبعث عثمان بن حنيف فوضع عليهم

ثمانية واربعين درهما. واربعة وعشرين درهما. واثنى عشر درهما.

جاریہ بن مضر سے روایت ہے کہ:

” (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (پہلے) سواد کا علاقہ تقسیم کر دینے کا ارادہ کیا، اور حکم دیا کہ

لوگوں کو شمار کیا جائے، معلوم ہوا کہ ہر شخص نے حصہ میں دو یا تین کاشت کار آئیں گے۔ اس کے بعد آپ (رضی اللہ عنہ) نے

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ سب یا تو (حضرت سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: ان (کاشت کاروں) کو

(اپنے حال) پر چھوڑ دیجھینا کہ یہ مسلمانوں کیلئے طاقت کا ذریعہ بنے رہیں۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے (حضرت سیدنا)

عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو دو یا تین یا اور انہوں نے ان لوگوں پر اڑتالیس، چوبیس اور بارہ درہم فی کس (کی شرحوں

سے جزیہ (عائد کیا۔“

(۸۹) قال: وبلغنا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال:

”لولا ان يضرب بعضكم وجوه بعض لقسمت السواد بينكم .  
ہمیں (سیدنا) علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:  
”اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ تم لوگ، ایک دوسرے سے جھگڑنے لگو گے تو میں سواد - علاقہ تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا۔“

وشكا اهل السواد اليه فبعث مائة فارس، فيهم ثعلبة بن يزيد الحماني فلما رجع ثعلبة قال:  
اہل سواد نے آپ کے پاس شکایت کہلا بھیجی تو آپ نے سو گھوڑے سواروں بھیجے، ان سواروں میں ایک ثعلبہ بن  
یزید حماني بھی تھے، جب ثعلبہ واپس آئے تو کہنے لگے!

لله على ان لا ارجع الى السواد ابدا. لما فيه من الشر.

میں اللہ کی قسم کھا کر یہ عہد کرتا ہوں کہ اب کبھی سواد نہیں جاؤں گا، ان کے اس عہد کی وجہ وہ خرابیاں تھیں جو انہوں  
نے وہاں دیکھی تھیں۔

(۹۰) قال: وحدثني الاعمش عن ابراهيم بن المهاجر عن عمرو بن ديمون قال: بعث عمر

رضي الله عنه حذيفة بن اليمان على ما وراء دجلة. وبعث عثمان بن حنيف على ما دونه. فأتيا

فسألهما:

عمر وبن ميمون نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) حذیفہ بن ایمان رضی اللہ عنہ کو دجلہ کے علاقہ میں اور (سیدنا) عثمان بن

حنيف (رضی اللہ عنہ) کو اس سے ادھر کے علاقہ پر مامور کیا تھا، جب یہ دونوں آپ (رضی اللہ عنہ) کے پاس واپس آئے تو

آپ نے ان سے دریافت کیا کہ:

”كيف وضعتما على الارض. لعلكما كلفتما اهل عملكما مالا يسبقن، فقال حذيفة: لقد

تركت فضلا. وقال عثمان: لقد تركت الضعف. ولو شئت لا اخذته. فقال عمر عند ذلك: اما

والله لئن بقيت لارامل اهل العراق لادعنهم لا يفتقرون الى امي بعدى .“

”تم دونوں نے زمین پر مالیت کس حساب سے عائد کیا ہے؟ شاید تم نے اپنی سلسلہ کاری کے باشندوں پر اتنا بوجھ ڈال

دیا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتے؟ (حضرت سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ میں نے کچھ فاضل چھوڑ دیا ہے،

اور (حضرت سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ میں نے دو گنا چھوڑ دیا ہے، اور میں چاہتا تو اسے بھی وصول کر لیتا۔ یہ

سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم! اگر میں عراق کی بیواؤں کی خدمت کیلئے زندہ رہا، انہیں اس حال میں چھوڑ جاؤں گا



کہ وہ میرے بعد کسی امیر کی محتاج نہ رہیں۔“

(۹۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنی السری عن الشعبي (رحمہ اللہ تعالیٰ) ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ رضی علی الکرم عشرة دراهم. وعلی الرطبة خمسة. وعلی کل ارض یبلغها الماء عمدا. او ر تعب درهما و محتوما شعبي سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے انکو پندرہ درہم، کھجور پر پانچ درہم، اور ہر ایسی زمین پر جس تک پانی پہنچتا ہو، خواہ وہ زیر کاشت لائی جائے یا نہ لائی جائے، ایک درہم اور محتوم (غلہ کا) مقرر کر دیے۔“

قال عامر (رحمہ اللہ تعالیٰ): وهو الحجاجی. وهو الصاغ. وعلی ما سقت السماء من النخل العشر وعلی ما سقی بالدلو نصف العشر. وما کان من نخل عملت ارضه فلیس علیہ شیء. عامر نے کہا (محتوم) حجاجی ہے، صاغ ہے۔ اور آپ نے بارش سے سیراب ہونے والے کھجوروں پر عشر اور ذول سے سینچے جانے والے کھجوروں پر نصف (تر) میسواں حصہ) عائد کیا، کھجور کے جن بانغات کی زمینوں میں کسی اور چیز کی کاشت بھی کی جائے تو اس پیداوار کو بھی یہ نہیں عائد ہوگا۔“

(۹۲) قال: وحدثنی حصن بن عبدالرحمن عن عمرو بن میمون الاودی قال: شهدت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی ان یصاب بثلاث او اربع واقفا علی حدیفة بن البہان و عثمان بن حنیف وهو یقول لہم: عمرو بن میمون اودی نے کہا۔ کہ میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی وفات سے تین یا چار دن پہلے ان کے پاس حاضر ہوا تو عمر رضی اللہ عنہ حدیفة بن یمان (رضی اللہ عنہ) اور عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کے پاس کھڑے ان سے کہہ رہے تھے:

”لعلکمما حملتما الارض ما لاتحییق۔“

”شاید تم نے زمین پر اتنا بوجھ ڈال یا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتی۔“

وکان عثمان عاملا علی شط العرب. وحدیفة علی ما رواء دجلة من یوحی وما سقت. فقال عثمان: حملت الارض امرأہ مطیقة ولو شئت لاضعت ارضی. وقال حدیفة: وضعت علیہا امرأہی لہ محتملة. وما فہا کثیرة فضل. فقال عمر رضی اللہ عنہ:

عثمان (رضی اللہ عنہ) شرط الفرات پر عامل مقرر ہوئے تھے اور حذیفہ (رضی اللہ عنہ) دجلہ کے اس پار جوخی کے علاقہ پر اور دجلہ سے سیراب ہونے والے دوسرے علاقوں پر مقرر تھے، عثمان (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا: میں نے زمین پر اتنا ہی مایہ ماند کیا ہے جسے وہ برداشت کر سکتی ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین اس سے دوگنا بار ڈال سکتا تھا۔ حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: میں جو شریں ماند کی ہیں انہیں یہ علاقہ برداشت کر سکتا ہے۔ اب جو فاضل بچا رہے گا وہ بہت زیادہ نہ ہوگا۔ مہر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

انظر الاتكونا حملتها الارض مالا تطيق . اما لئن بقيت لارسل اهل العراق لادعهن  
لا يحتجن الى احد بعدى

”غور کر لو، ایسا نہ ہو کہ تم نے زمین پر اتنا بار ڈال دیا ہو جو اس کی برداشت سے بہرہ ہو، اگر میں عراق کی بیواؤں کی خدمت کیلئے زندہ رہتا تو انہیں ایسے حال میں چھوڑ جاؤں گا کہ میرے بعد کسی کی محتاج نہ رہے گی۔“

وكان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) حذیفہ علی ختم جوخی و عثمان بن سنیب (رضی اللہ عنہ) علی ختم اسفل الفرات ختم الاعناق. قال: و اوصی عمر رضی اللہ عنہ فی وصيته باهل الذمة ان يوفى لهم بعدهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم وان يقاتل من ورائهم  
حذیفہ رضی اللہ عنہ جوخی میں اور عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ فرات کے زیرِ علاقہ میں مہر بندی پر مامور تھے، یعنی گردنوں پر مہر لگانے والے۔ راوی نے کہا کہ پھر عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی وصیت میں اہل الذمہ کے بارے میں یہ تلقین فرمائی کہ ان کے ساتھ جو معاہدہ کیا گیا ہے اسے پورا کیا جائے، ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، اور ان کا دفاع کیا جائے۔

(۹۳) قال: وحدثنا المجالد بن سعيد عن عامر الشعبي قال لما ارسل بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان یمسح السواد ارسل الی حذیفہ: ان ابعت الی بدقار من جوخی. وبعث الی عثمان بن حنیف: ان ابعت الی بدھقان من قبل العراق.  
عامر شعبی نے کہا ہے:۔

جب (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سواد کی پیمائش کرنی چاہی تو حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس کہا: بھیجا کہ جوخی کے کسی دہقان کو میرے پاس بھیج دو، اسی طرح آپ نے عثمان بن حنیف کے پاس بھی بھیجا کہ عراق کے کسی دہقان کو میرے پاس بھیج دو۔

فبعث الیہ کل واحد نمہا بواحد ومعہ ترجمان من اهل الخيرة. فبقا قوما علی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کیف کنتم تؤدون الی الاعاجم فی ارضهم؟ قالوا: بربعة وعشرين درهما.

فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: لا ارضی بهذا منکم. ووضع علی جریب عامر او غامر یناله الماء قفیزا من حنطة او قفیه من شعیر ودرهما فمسحا علی ذلك. فكانت مساحتها مختلفة. چنانچہ ان میں سے ہر ایک نے ایک آدمی بھیجا، ہر ایک کے ساتھ حر یہ کے باشندوں میں سے ایک ترجمان بھی آیا، جب یہ لوگ عمر رضی اللہ عنہ نے پائے تو آپ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا: تم لوگ بیسوں کو ان کی زمینوں کے بارے میں کیا ادا کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ستائیس درہم۔ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے تم سے یہ شرح لینا پسند نہیں۔ آپ نے ہر کارآمد زمین اور ہر زمین پر، جس تک پانی پہنچتا ہو، ایک قفیز لگیوں، یا ایک قفیز جو اور ایک درہم نقد عائد کیا۔ دونوں نے اسی بنیاد پر بیعت کی۔ نردونوں کی پیمائش کا حال مختلف تھا۔

كان عثمان عالما بالخراج فسحا مساحة الديباج. واما حذيفة فكان اهل جوخي قوما منا كبر فلعبوا به في مساحته. وكانت جوخي يومئذ عامرة فخربت بعد ذلك وغارت مياها وقلت منافعها. وصار وذا بفتها يومئذ هينة لها كانوا عملوا على حذيفة في مساحته. عثمان رضی اللہ عنہ کو خراج کے حالات کی اچھی مہارت تھی، لہذا انہوں نے زمین کی پیمائش اسی طرح (ٹھیک ٹھیک) کی جس طرح کپڑا ناپا جاتا ہے۔ جوخی کے باشندے بد اطوار تھے، انہوں نے پیمائش میں حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ خوب چالیں چلیں، اس وقت ان کی زمین آباد و کارآمد تھی مگر اس واقعہ کے بعد سے اجڑ گئی، اس کا پانی زمین میں اتر گیا، اس کے منافع گھٹ گئے، درخت اس کا مالیہ کم ہو گیا، یہ سب اس لئے ہوا کہ باشندگان جوخی نے پیمائش میں حذیفہ رضی اللہ عنہ کو دھوکا دیا تھا۔

(۹۳) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحسن بن علي بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن عمرو بن ميمون وجابر بن مضر قال: بعث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عثمان بن حنيف على السواد. وان يمسحه فوضع على كل جريب عامر او غامر مما يعمل مثله درهما وقفيزا. والغى الكرم والنخل والرطاب وكل شيء من الارض وجعل على كل رأس ثمانية واربعين درهما. واذ فة ثلاثة ايام لمن مر بهم من المسلمين. وجباهم عثمان ثلاث سنين. ثم رفعه الى عمر رضي الله تعالى عنه وقال: انهم يطيقون اكثر من ذلك. عمرو بن ميمون اور جابر بن مضر نے کہا ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کو سواد بھیجا اور انہیں اس کی پیمائش کا حکم دیا۔ انہوں نے تمام قابل کاشت زمینوں پر، خواہ وہ از وقت آباد ہوں یا بے کار پڑی ہوں، فی جریب ایک درہم نقد اور ایک قفیز نلہ بطور خراج عائد کر دیا، انہوں نے انگور بھجوں کے درختوں اور تازہ کھجور اور زمین سے پیدا ہونے والی تمام دوسری اشیاء کو محصول سے

مستثنی رکھا۔ نیز انہوں نے ہر فرد پر اڑتالیس درہم (کے حساب سے جزیہ) عائد کیا۔ یہ مدد داری عائد کی کہ جو مسلمان ان لوگوں کے پاس گزریں ان کی تین دن میزبانی کریں۔ تین سال تک عثمان رضی اللہ عنہ ان سے (شرح مذکور کے مطابق) مالیہ وصول کرتے رہے، پھر انہوں نے اس معاملہ کو عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا اور کہا: یہ لوگ اس سے زیادہ ادا کر سکتے ہیں۔

(۹۵) قال: وحدثني الحجاج بن ارطاة عن ابن عوف ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مسح السواد ما دون جبل حلوان. فوضع على كل جريب عامر ودرهما. وامر يناله الماء بدلوا. وبغيره زرع او عطل درهما وقفيزا واحدا. ومن كل راس موسر ثمانية واربعين درهما ومن الوسط اربعة وعشرين درهما ومن الفقير اثني عشر درهما وخذ من ابي اعناقهم رصاصا. والغى لهم النخل عونا لهم واخذ من جريب الكرم عشرة دراهم. ومن جريب السسم خمسة دراهم. ومن الخضر من غلة الصيف من كل جريب ثلاثة دراهم. ومن جريب القطن خمسة دراهم.

ابن عوف سے روایت ہے کہ:

(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حلوان نامی پہاڑی سے ادرہ کے مارے علاقہ سواد کی پیمائش کرائی، اور تمام ایسی زمینوں پر جن کو ڈول یا کسی اور ذریعہ سے پانی ملتا تھا پانچ جریب ایک درہم لاند اور ایک قفیز نلہ عائد کیا۔ خواہ یہ زمینیں زیر کاشت رکھی جائیں یا نہیں بے کار چھوڑ رکھا جائے۔ آپ (رضی اللہ عنہ) نے ہر خوشحال شخص پر اڑتالیس درہم، متوسط حال کے آدمیوں پر چوبیس درہم، اور غریب آدمیوں پر بارہ درہم (جزیہ) عائد کیا۔ اور آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کی گردنوں پر سیسہ سے مہر لگوائی، کھجور کے درختوں کو آپ نے انہیں سہارا دینے کے لئے مستثنیٰ رکھا، البتہ انگور کے باغات پر پانچ جریب دس درہم، تسمم پر پانچ جریب پانچ درہم، فصل خریف کی سبزیوں پر پانچ جریب تین درہم، اور کپاس پر پانچ جریب پانچ درہم خراج عائد کیا۔

(۹۶) قال: وحدثني عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد عن جده ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان اذا صالح قوما اشتراط عليهم ان يؤدوا من الخراج كذا. كذا وان يقرروا ثلاثة ايام. وان يهدوا الطريق ولا يمالئوا علينا عدونا ولا يئسوا لنا محذوفاً. افعوا ذلك فهم آمنوا على دماءهم ونساءهم وابنائهم واموالهم. ولهم بذلك ذمة الله. ومعه سوله ونحن براء من معرفة الجبش.

ابو سعید سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سب بنی قوم سے صلح کرتے تھے تو یہ شرائط طے فرمالتے تھے کہ وہ لوگ اتنا خراج ادا کریں گے، تین دن میزبانی کیا کریں۔ راستہ دکھا دیا کریں گے، ہمارے خلاف ہمارے دشمنوں سے ساز باز نہ کریں گے، اور ہمارے کسی مجرم کو پناہ نہ دیں گے۔ ان شرائط کی پابندی کرنے پر ان کو جان و مال اور بیوی بچوں کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو جاتی ہے، اور یہ (حفاظت) ان اور اس کے رسول ﷺ کی ذمہ داری قرار پا جاتی ہے لیکن اگر لشکر ان کی فصل سے ہمارے علم کے بغیر کچھ لے لے گا تو اس کے سلسلہ میں ہم ذمہ دار نہیں ہوں گے۔



## فصل: فی ارض الشام والجزیرة

### فصل: شام اور الجزیرہ کی زمین کے بیان میں

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر الشام والجزيرة وفتوحها وما كان جرى عليه الصلح فيما صلح عليه اهلها منها.

امیر المؤمنین! اب آپ اس سوال کو لیجئے جو آپ نے شام اور الجزیرہ اور ان کے فتح کئے جانے کی کیفیت کے بارے میں کیا ہے اور (اب آپ کا یہ کہنا بھی صحیح ہے کہ) ان دونوں علاقوں میں جن نامارت کے باشندوں سے صلح کی گئی تھی ان کے ساتھ صلح کی کیا شرائط طے ہوئی تھیں۔

فانی کتبت الی شیخ من اهل الخيرة له علم بامر الجزيرة والشام فحدهما اسأله عن ذلك فكتب الی: حفظك الله وعافاك.

میں نے یہ سوال حیرہ کے رہنے والے ایک شیخ کو جو الجزیرہ اور شام اور ان کے فتح ہونے کی کیفیت سے واقف ہیں کو لکھ بھیجا تو انہوں نے مجھے یہ لکھا کہ: اللہ تمہیں سلامت رکھے۔

قد جمعت لك ما عندي من علم الشام والجزيرة وليس بشيء حفته عن الفقهاء ولا عن يسنده عن الفقهاء. ولكنه حديث من حديث من ويصف بعلم ذلك. وحدهما اسأل عن اسناده احد منهم.

شام اور الجزیرہ کے بارے میں اپنی تمام معلومات اکٹھا کر کے تمہیں ارسال کر رہا ہوں، یہ معلومات ایسی نہیں جنہیں میں نے فقہاء سے محفوظ کیا ہو، اور نہ ان کا ذریعہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے فقہاء کا والد دے کر یہ معلومات مجھ سے بیان کی ہیں، یہ ایسے لوگوں سے ملی ہیں جن کو ان امور کا عالم تسلیم کیا جاتا ہے، میں نے ان میں سے کسی سے یہ نہیں دریافت کیا کہ ان کو یہ معلومات کن راویوں کے ذریعہ حاصل ہوئی ہیں۔

فتح سے پہلے الجزیرہ کی زمین کی تقسیم کا بیان:

ان الجزيرة كانت قبل الاسلام طائفة منها للروم. وطائفة لفاران، والكل فيما يده منها جند وعمال. فكانت رأى العين فمادونها الى الفرات للروم. ونص بين وما وراءها الى دجلة

لفارس، وکان سهل مار دین و دار الی سنجا و الی البریة لفارس و جبل مار دین و دار اوطور  
عبدین للروم، وکانت سبنة ما بین الروم و فارس حصنا یقال له حصن سرجة بین دارا  
و بین نصیبین.

اسلام سے پہلے الجزیرہ کی بھٹ آری رومی سلطنت کے تحت تھی اور کچھ ایرانی سلطنت کے تحت، دونوں سلطنتوں نے  
اپنے اپنے علاقہ میں افسران اور فوجیں رکھ رکھی تھیں، رنی العین اور اس سے پہلے کا حصہ دریائے فرات تک روم کے قبضہ  
میں تھا اور نصیبین اور اس سے آگے کا حصہ، دجلہ کے کنارے تک، فارس کے قبضہ میں تھا، اسی طرف صحرائے مار دین اور  
دار اسنجا اور صحرائے فارس کا تھا اور رین اور دارا کی پہاڑیاں اور طور عبدین روم کے قبضہ میں تھے، رومی اور فارسی  
علاقوں کی درمیانی سرحد کی فوجی چھوٹی اور اور نصیبین کے درمیان واقع سرجہ نامی ایک قلعہ میں تھی۔

### من فتح الشام (فتح شام کا بیار):

فلما توجه ابو عبیدة بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ ومن معہ الی الشام، وکان ابو بکر رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ قد بعث معاشر حبیل بن حسنة، وسمی له ولایة الاردن ویزید بن ابی سفیان  
وسمی له دمشق، وخال بن الولید امدہ بہ من الیامۃ وسمی له حمص، وامدہ بعد ما شارف  
الشام بعمر و بن العاص.

شام کی مہم پر (حضرت سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے شرحبیل بن حسنة (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو اردن کا والی بنا کر (حضرت سیدنا) یزید بن ابی سفیان (رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ) کو دمشق کا والی بنا کر، و (حضرت سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو جنہیں آپ نے یمانہ سے کوچ  
کر کے (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے لشکر سے ملنے کی ہدایت کی تھی حمص کا والی بنا کر بھیجا تھا۔ جب یہ لوگ شام  
کے قریب پہنچ گئے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عمرو بن العاص کو بھی ان کے ساتھ جانے کی ہدایت کی۔

فلما فتح اللہ علیہم امام و عبیدة باطراف الشام و مضی شرحبیل الی الاردن ویزید بن ابی  
سفیان الی دمشق و خالد بن الولید الی حمص فلما انتظم لهم الامر واستقام وجه ابو  
عبیدة شرحبیل الی قنسرین ففتحها.

جب اللہ نے ان لوگوں کو فتح فرمائی تو ابو عبیدہ نے شام کے علاقوں کا انتظام سنبھالا، شرحبیل اردن چلے گئے اور  
یزید بن ابی سفیان دمشق اور خالد بن الولید حمص چلے گئے۔ جب ان کی عملداریوں میں نظم و نسق معمول پر آ گیا تو ابو عبیدہ نے  
شرحبیل کو قنسرین کی مہم پر بھیجا، ابو بکر نے قنسرین فتح کر لیا۔

## دخول الرها وما صولح عليه اهلها دخول رها اور اہل رها سے شرائط صلح کا بیان

ووجه عياض بن غنم الفهرى الى الجزيرة ومدينة ملك الروم يومئذ ان رها فعمد لها عياض بن غنم. ولم يتعرض لشيء مما مر به من القرى والرساتيق. ودر يان كيدا ولا جندا حتى نزل الرها فأغلق اصحابها ابو ابها واقام عياض عليها لبثا لم يسم لى فلما رأى صاحبها المحاصر ويئس من المدد فتح لها بابا من الجبل ليلا فهرب.

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے عیاض بن غنم فہری (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو الجزیرہ کی طرف روانہ کیا، اس وقت رومی علاقہ کا مرکزی شہر رھا تھا، عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے اسی کا قصد کیا اور راستہ میں: تصبوت اور گاؤں پڑے ان سے کوئی چھیڑ چھاڑ نہ کی، راستہ میں کسی جھڑپ کی نوبت پیش نہیں آئی یہاں تک کہ یہ رھا پہنچے وہاں کے باشندوں نے شہر کے دروازے بند کر لئے، اور عیاض ”مجھے یہ نہیں بتایا گیا کتنا عرصہ“ وہاں محاصرہ کے لئے رہے، جب قلعہ کے سردار نے دیکھا کہ محاصرہ جاری ہے اور اس کو کسی جانب سے کوئی کمک آنے کی بھی امید نہ رہی تو آج رات دو پہاڑی کی طرف ایک دروازہ کھول کر بھاگ نکلا۔

واكثر من كان معه من الجند وبقي في المدينة اهلها من الانبياء. وهم كثير. ومن لم يرد الهرب من الروم وهم قبيل. فارسلوا الى عياض بن غنم يسأونه الصلح على شيء سموه فكتب عياض بذلك الى ابي عبيدة بن الجراح. فلما اتاه الكتاب بعفد به الى معاذ بن جبل فأقرأ اياه.

اس کے ساتھ جو فوجی تھے ان میں سے بھی اکثر بھاگ گئے، شہر میں وہاں بچے باقی رہ گئے جن کی تعداد کافی تھی، کچھ رومی بھی رہ گئے جنہوں نے بھگنا پسند نہیں کیا مگر ان کی تعداد کم تھی، اب ان لوگوں نے عیاض بن غنم (رحمہ اللہ تعالیٰ) کے پاس ایک قاصد بھیجا اور اپنی طرف سے متعین کردہ رقم (خراج) کی ایک کٹی (کی شرط) پر صلح کی درخواست کی۔ عیاض (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے یہ بات (حضرت سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو لکھ بھیجی، جب یہ خط ان کو ملا تو انہوں نے (حضرت سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) کو بلایا اور انہیں بھی یہ خط دکھایا۔

فقال له معاذ: انك ان اعطيتهم الصلح على شيء مسمي فعجوا وانته لم يكن لك عان تقتلهم ولم تجد بدا من اب طال ما شتطرت عليهم من التسمية.

معاذ نے کہا: اگر آپ ان سے کسی متعین چیز پر صلح کر لیتے ہیں اور بعد میں یہ سے انکار کرنے سے عاجز رہیں تو آپ کو



یہ حق حاصل نہیں ہوگا کہ اس بنا پر اس کو قتل کر دیں۔ آپ کیلئے عملاً صرف یہی صورت رہ جائے گی کہ جس متعین رقم کی ادائیگی طے پائی ہو اسے منسوخ کر دیں۔

وان ایسر والادود علی غیر الذی امر اللہ بہ فیہم، فاقبل منهم الصلح واعطهم ایادہ علی ان یؤدوا الطاقة، فان ایسر الاوعسر والم یکن لک علیہم الا ما یطیقون، وتم لک شرطک ولم یبطل۔

اور اگر بعد میں یہ زیادہ خوش حال ہو جاتے ہیں تو اس متعین رقم کو بغیر اس طرح کی زبردستی کئے ہوئے ادا کر دیں گے جس کے محسوس کرانے کا اللہ نے تمہیں یہ مناسبت یہ ہوگا کہ آپ ان کی درخواست صلح تو منظور کر لیں لیکن اس شرط پر کہ یہ لوگ اپنی قوت برداشت کے مطابق خراج ادا کریں گے، پھر خواہ یہ آئندہ خوش حال ہو جائیں یا بد حال، آپ ان سے ان کی استطاعت کے مطابق ہی وصول کریں گے، آپ کی شرط ہر حال میں پوری ہوگی، اسے منسوخ کرنے کی نوبت ہی نہ آئے گی۔

فقبل ذلك ابو عبیدة، کتب الی عیاض بن غنم، فلما اتی عیاض بن غنم الكتاب اعلمهم ما جاء فیہ، فاختلف فیہ، هذا الموضوع، فقال قائل: قبلوا الصلح علی قدر الطاقة، وقال آخر: انکروا ذلك وعدوا، فی ایديہم اموالا وفضولا تذهب ان اخذوا بالطاقة وابوا الا شینا مسبی۔

(حضرت سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) نے ان کا یہ مشورہ قبول کر لیا اور یہی بات عیاض بن غنم کو لکھ بھیجی، جب یہ خط عیاض بن غنم کو ملا تو انہوں نے اس کے مضمون سے مطلع کیا، اس کے بعد کیا ہوا، اس کے بارے میں لوگوں کی روایتیں مختلف ہیں، ایک صاحب نے بتایا ہے کہ ان لوگوں نے حسب استطاعت ادائیگی کی شرط پر صلح منظور کر لی، دوسرے صاحب نے کہا ہے کہ ان لوگوں نے یہی شرط منظور پسند نہیں کی، وہ یہ جانتے تھے کہ ان کے پاس ضرورت سے زیادہ مال و دولت کافی مقدار میں موجود ہے، اگر حسب استطاعت ادا کرنے کی قید لگاتے ہیں تو یہ سب چلا جاتا ہے، چنانچہ انہوں نے رقم خراج کو متعین کر دینے پر رضامند ہو گیا۔

فلما رأى عیاض اباہ و صانۃ مدینتہم و آیس من فتحها عنوة صالحہم علی ما سألوا

واللہ اعلم ای ذلک کان لا از الصلح قد وقع و فتحت علیہ المدینة لاشک فی ذلک۔

عیاض نے جب ان کا یہ اذکار اور اسرار دیکھا اور ان کے قلعہ کی مضبوطی کے پیش نظر انہیں اس کو بزور قوت فتح کر لینے میں امید نظر نہیں آئی تو انہی کی پیش کردہ شرط پر صلح کر لی، اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ دونوں صورتوں میں سے کون سی صورت اختیار کی گئی تھی، البتہ اتنی بات میں شک نہیں ہے کہ صلح ہوئی اور شہران کے ہاتھوں فتح ہوا۔

## دخول حران والصلح مع اهلها دخول حران اور اہل حران سے صلح کا بیان

ثم سار عياض بن غنم الى حرام اوبعث. وكانت اقرب اليه فاعلقتها اهلها من الانباط ونفر يسير من الروم وكانوا بها. فعرض عليهم ماعم اهل الرها فلما رأوا مدينة ملكهم قد فتحت اجابوا الى ذلك اجمعون.

یہاں سے قریب ترین شہر حران تھا عیاض بن غنم اس کے بعد یہاں خود نے یا نہوں نے کسی اور کو اس مہم پر بھیجا، یہاں بھی یہی ہوا کہ پہلی باشندے اور تھوڑے بہت رومی جو یہاں رہتے تھے قلعہ پر ہو کر بیٹھے رہے، جن شرائط پر رھا فتح ہوا تھا وہی ان کے سامنے بھی پیش کی گئیں، ان لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ ان کا دار سلطنت فتح ہو چکا ہے تو سب نے یہ پیش کش قبول کر لی۔

فاما القرى والرساتيق فان احدا منهم لم يدع ولم يمتنع ان اهل كل كورة كانوا اذا فتحت مدينتهم يقولون نحن اسوة اهل مدينتنا ورؤسائنا. ويري بغنى ان عياضا اعطاهم ذلك ولا اباه عليهم. فاما من ولي من خلفاء المسلمين بعد تحبوا فانهم قد جعلوا اهل

الرساتيق اسوة اهل المداين الا في ازراق الجند فانهم حملوها. يهد دون اهل المداين. رہے دوسرے تھے اور گاؤں تو ان میں سے بھی کسی کو نہیں چھوڑا گیا اور کسی نے کسی مزارعت نہ کی، جب کسی علاقہ کا شہر فتح ہو جاتا ہے تو اس علاقہ کے لوگ یہ کہتے کہ ہماری حیثیت بھی وہی رہے گی جو ہمارے شہر اور ہمارے سرداروں کی ہے۔ مجھے اس بارے میں کوئی خبر نہیں مل سکی کہ عیاض نے ان کی یہ بات منظور کیا یا نہ کر دی، البتہ ان علاقوں کی فتح کے بعد یہاں جن مسلمان خلفاء کی عملداری رہی انہوں نے گاؤں والوں سے بھی شہر کے برابر سلوک کیا، مگر لشکر کیلئے رسد بہم پہنچانے کا بوجھ انہوں نے شہریوں پر نہیں بلکہ تمام تر دیہاتی علاقوں پر ڈالا۔

وقال بعض اهل العلم ممن زعم ان له علما بذلك: انما فعرا ذلك لان اهل الرساتيق اصحاب الارضين والزرع. وان اهل المداين ليسوا كذلك فاحذر العجم بالحجة يقولون: حقنا في ايدينا حملنا عليه من كان قبلكم وهو ثابت في دواوينكم ورجلتم وجاهلتم وجهلنا كيف كان

اول الامر فكيف تستج بزوا ان تحدوا علينا مالهم يكن مما ليس لكم به ثبوت وتنقضون  
هذا الامر الثابت في ايدكم لنذی لم تنزل عليه.

بعض علماء جن کو اس بارے میں رکھنے کا دعویٰ ہے، یہ کہتے ہیں کہ ایسا اس لئے کیا گیا تھا کہ دیہات والوں کے پاس زمین اور کھیت تھے۔ مگر شہر یوں کا اس سے مختلف تھا۔ چنانچہ اب ان کے صاحب الہ اسے لوگ کہتے ہیں کہ: ہمارا حق ہمارے ہاتھ میں ہے اور وہی ہے جس سے پہلے کے لوگ بھی ہم سے وصول کرتے رہے ہیں۔ وہ تمہارے رجسٹروں میں بھی درج ہے۔ رہی یہ بات کہ بتدایا طریقہ اختیار کیا گیا تھا تو اس سے تم بھی ناواقف ہو اور ہم بھی۔ جب صورت حال یہ ہے تو تم لوگ اسے کس طرح جائز سمجھتے ہو کہ موجودہ طریقہ کو چھوڑ کر۔ جس پر عرصہ سے عمل درآمد چلا آ رہا ہے۔ اب کوئی ایسا طریقہ اختیار کرو جو نہ تو پیچیدہ اور ناگوار تھا، نہ اس کا تمہارے پاس کوئی ثبوت موجود ہے۔

ما وضع علی اهل الفارس (ایرانیوں پر کیا عائد کیا گیا؟):

واما ما كان في ایدی اهل فارس من الجزیرة فانه لم يبلغنی فیہ شیء احفظه الا ان فارس لما  
هزمت يوم القادسیة بلغ ذلك من كان هنالك من جنودهم فحملوا بجمعاتهم وعطلوا  
ما كانوا فیہ

الجزیرہ کے جو حصے ایرانیوں کے ہاتھ میں تھے ان کے بارے میں میری یادداشت کے مطابق کوئی بات نہیں پہنچی ہے، بس اتنا معلوم ہے کہ جنگ قادسیہ میں ایرانیوں کو شکست ہوئی اور اس کی اطلاع الجزیرہ میں تعینات فوجوں کو ملی تو وہ لوگ، سب کے سب، اپنے ملاقوں دیور (دیور) چھوڑ کر وہاں سے چلے گئے۔

الا اهل سنجان فانهم وضعوا بها مسلحة یذبون عن سهلها وسهل ماردین ودار اقاموا فی  
مدینتہم۔

صرف سنجان کے لوگ رہ گئے، انہوں نے وہاں ایک اسلحہ خانہ قائم کر رکھا تھا جہاں سے وہ سنجان، ماردین اور دارا کی وادیوں کا دفاع کرتے تھے، یہ لوگ اپنے شہر میں جنے رہے۔

فلما هلكت فارس واتاهم من يدعوهم الى الاسلام اجابوا واقاموا فی مدینتہم ووضع  
عیاض بن غنم الفهري علی الجہا جم الجزیرة علی کل جمعة دینار او مدین قمحاً وقسطین خلا.  
وجعلہم جمیعاً طبقه و حد فلم يبلغنی ان هذا علی صلح ولا علی امر اثبتہ ولا بروایة عن  
الفقهاء ولا بأسناد ثابت۔

جب ایرانی تباہ ہو گئے اور ان لوگوں کو اسلام کی دعوت دینے والے یہاں آئے تو انہوں نے یہ دعوت قبول کر لی اور بدستور اپنے شہر میں آباد رہے۔ عیاض بن غنم فہری نے الجزیرہ کے سرداروں پر فی کس دو دینار، دو مدگیوں، دو قسط زیتون کا

تیل، اور دو قسط سرکہ (بطور خراج) مقرر کر دیا، انہوں نے (موصول عائد کرنے میں سرکار کے ماتحت) لوگوں کو ایک طبقہ شمار کیا تھا، مجھے اس بارے میں کوئی خبر نہیں ملی یہ بطور صلح کیا گیا تھا یا اس معاملہ کی نوعیت کیچھ اور تھی، اس باب میں میں نے نہ تو فتویٰ، نہ کوئی روایت سنی ہے نہ کسی دوسرے مستند واسطے سے مجھے کوئی خبر ملی ہے۔

فلما ولی عبد الملك بن مروان بعث الضحاک بن عبد الرحمن الشعمی فاستقل ما یؤخذ منهم فأحصی الجہاجم، وجعل الناس کلهم عمالا بأیدیہم، حسب ما یکسب العامل سنتہ کلھا ثم طرح من ذالک نفقته فی طعامہ وادمہ وکسوتہ و عذایہ و طرح ایام الاعیاد فی السنة کلھا

جب عبد الملک بن مروان حکمران مقرر ہوا تو اس نے ضحاک بن عبد الرحمن الشعمی کو وہاں بھیجا، ان لوگوں سے جو کچھ وصول کیا جا رہا تھا وہ ان کو کم معلوم ہوا، لہذا انہوں نے سرداروں کا از سر نو شمار کر دیا، اور سارے عوام کو ان کے تحت کام کرنے والے محنت کاروں کی حیثیت دی، انہوں نے حساب لگا کر معلوم کیا کہ ایک ہفتہ شش سال بھر کتنا پیدا کرتا ہے پھر اس مقدار میں سے وہ اخراجات گھٹا دینے جو وہ غلہ، سالن، لباس اور جوتے پر کرتا تھا اور تین ماہوں کے دنوں کو سال کے ایام کار سے کم کر دیا۔

فوجد الذی یحصل بعد ذلک فی السنة لكل واحد اربعة دنانیر فی زمونہ ذلک جمیعا وجعلھا طبقة واحدة، ثم حمل الاموال علی قدر قربھا وبعدها فجعلت کل مائة جریب زرع حما قرب دینارا، وعلی کل الف اصل کرم حما قرب دینارا، وعلی کل الف اصل حما بعد دینارا، وعلی الزیتون علی کل مائة شجرة حما قرب دینارا

اس حساب سے یہ معلوم ہوا ہے کہ سال بھر میں ہر فرد کے پاس چار دینار فی سال زیادہ رہتے ہیں، انہوں نے یہی شرح ہر ایک پر عائد کر دی اور اس معاملہ میں سب کو برابر شمار کیا، پھر انہوں نے (شہر۔۔) دار اور قرب کے لحاظ سے بھی مختلف املاک پر مختلف شرحیں عائد کیں، چنانچہ انہوں نے قریب کے ہر سو جریب کے کھیت پر ایک دینار، اور دور کے ہر دو سو جریب کے کھیت پر ایک عائد کیا۔ قریب کی ہر ایک ہزار انگور کی بیلوں پر ایک دینار، اور دو ہزار بیلوں پر ایک دینار، مزید برآں قریب کے زیتون کے سو درختوں پر ایک دینار۔

وعلی کل مانتی شجرة حما بعد دینارا، وکان غایة البعد عندہم، برة یوم والیومین واكثر من ذلک، وما دون الیوم فهو فی القرب، وجمعت الشام علی مثل ذلک، وجمعت الموصل علی مثل ذلک.

اور دور کے دو سو درختوں پر ایک دینار عائد کیا۔ اور دوری کا معیار انہوں نے ایک یا دو دن یا اس سے زیادہ کی مسافت کو رکھا۔ (موصول عائد کرنے کا) یہی طریقہ شام اور موصل میں بھی اختیار کیا۔

## فصل: کیف کان فردن عمر لاصحاب رسول الله ﷺ ورضی عنہم فصل: (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عطا یا کس طرح مقرر کئے تھے

(۹۷) قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: وحدثنی ابن ابی نجیح قال: قدم علی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مال فقال: من کان له عند النبی ﷺ عدة فلیأت فجاءہ جابر بن عبد اللہ فقال: قال لی رسول اللہ ﷺ: لو جاء مال البحرین اعطیتک هکذا وهکذا وهکذا یشیر بیده فقال له ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: خذ فأخذ بکفیه ثم عدة فوجدہ خمس مائة.  
ابن ابوشیح نے کہا ہے کہ:

(حضرت سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس کچھ مال آیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جس کسی سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی وعدہ فرمایا ہے وہ آجائے، چنانچہ جابر بن عبد الملک آپ سے پاس آئے اور اپنی دونوں ہتھیلیاں ملا کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: انا اگر بحرین کا مال آیا تو میں تجھے اس طرح اس طرح دوں گا، (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا اے ابو بکر! انہوں نے دونوں ہاتھوں سے (سکے) اٹھائے پھر انہوں نے اسے شمار کیا تو وہ پانچ سو (درہم) تھے۔

فقال: خذ الیہا الفاء فخذ لفائهم اعطی کل انسان کان رسول اللہ ﷺ وعدہ شیئاً. وبقیت بقیة من المال فقسمنابہ الناس بالسویة علی الصغیر والکبیر، والحرم والمملوک، والذکر والانثی. فخرج علی سبعة درہم وثلث لکل انسان.

آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ایک ہزار (اور) لے لو، چنانچہ انہوں نے ایک ہزار (اور) لے لیا، اس کے بعد آپ نے ہر اس شخص کو دیا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دینے کا وعدہ کیا تھا، اس کے بعد بھی کچھ مال بچ رہا، اس کو آپ نے تمام لوگوں میں، جو بڑے، آزاد و غلام، مرد و عورت کا لحاظ کئے بغیر برابر تقسیم کر دیا، اس طرح ہر آدمی کے حصہ میں سات درہم اور ایک مائی نیم آئے۔

فلما كان العام المقبل جاء مال كثير هو اكثر من ذلك. فقسه بين الناس فأصاب كل انسان عشرين درهما. قال فجاء ناس من المسلمين فقالوا: يا خليفته - ولله! اس سے اگلے سال بہت سامال آیا، جو اس سے زیادہ تھا، اسے بھی آپ... سارے سارے لوگوں پر تقسیم کر دیا، ہر آدمی کو بیس درہم ملے۔ راوی نے کہا: مسلمانوں میں سے کچھ لوگوں نے آپ سے پارسا کر یہ عرض کیا کہ: اے اللہ کے رسول کے نائب!

انك قسمت هذا المال فسويت بين الناس. ومن الناس اناس هم فضّل وسوابق وقدم. فلو فضلت اهل السوابق والقدم والفضل بفضلهم. آپ نے اس مال کی تقسیم میں تمام لوگوں کو برابر رکھا ہے، حالانکہ ان لوگوں میں بعض لوگ وہ ہیں جنہیں دوسروں پر شرف ہے، وہ دعوت اسلام پر لبیک کہنے میں سبقت رکھتے ہیں اور قدیم الاسلام سے بہتر ہوتا کہ آپ اپنے اصحاب فضل و سبقت اور پیش قدمی کرنے والے افراد کو دوسروں سے زیادہ دیتے۔

قال: اما ما ذكرتم من السوابق والقدم والفضل فما عرفني بذلك. واما ذلك شيء ثوابه على الله جل ثناؤه. وهذا معاش فالاسوة فيه خير من الاثرثة. راوی کہتا ہے کہ اس پر آپ فرمایا: تم نے سابقیت، اولیت اور فضل کا جو ذکر کیا۔ تو میں اس سے اچھی طرح واقف ہوں، یہ ایسی چیزیں ہیں جن کا ثواب اللہ جل ثناؤہ دے گا، مگر (تقسیم مال کا) یہ حامل دنیا میں سے ہے اور اس میں ترجیح و امتیاز کی بجائے برابری بہتر ہے۔

فلما كان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه. وجاءت الفتوح ففضل. وقال: لا اجعل من قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل مع. ففرض لاهل السوابق والقدم من المهاجرين والانصار من شهد بدر اربعة آلاف خمسة آلاف. ولمن لم يشهد بدر اربعة آلاف اربعة آلاف. وفرض لمن كان له اسلام كاسلام اهل بدر دون ذلك. انزلهم على قدر سناهم من السوابق. جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا اور متعدد فتوحات ہوئیں تو آپ... تقسیم میں ترجیحی سلوک کیا، اور فرمایا: جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کی ہے ان کو میں ان لوگوں کے برابر قرار میں دے سکتا جنہوں نے آپ کے ساتھ مل کر جنگ کی ہے، آپ نے مهاجرین و انصار میں سے سبقت و قدامت کو فضّل رکھنے والوں میں سے ان لوگوں کو جو جنگ بدر میں شریک تھے فی کس پانچ ہزار دیا، اور جنہوں نے جنگ بدر میں شریک نہیں کی تھی ان کو فی کس چار ہزار دیا، اس کے بعد جن لوگوں کا اسلام اہل بدر کے اسلام کی طرح (سچا اور ممتاز) تھا ان کا... ہر ایک سے کچھ کم رکھا، آپ نے ان لوگوں کو ان کے سابقیت کے اعتبار سے مختلف رتبوں میں رکھا۔

(۹۸) قال ابو یوسف: وحدثنا ابو معشر قال: حدثني مولى عمرة وغيره قال: لما جانت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الفتوح وجاءت الاموال قال: ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه رأى في هذا المال رأيا وذا فيه رأى آخر. لا اجعل من قاتل رسول الله ﷺ كمن قاتل معه عمره کے غلام اور دوسرے ارادہ دین ہے کہ:

جب (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو فتوحات ہوئیں اور مال آیا تو آپ نے فرمایا: ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس مال (کی تقسیم) کے سلسلہ میں خاص رائے قائم کی تھی، مگر میں اس بارے میں ایک دوسری رائے رکھتا ہوں، جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ کی ہے انہیں میں ان لوگوں کے برابر قرار نہیں دوں گا جنہوں نے آپ کے ساتھ مل کر جنگ کی ہے۔

ففرض للمهاجرين والانس من شهد بدرا خمسة آلاف وخمسة آلاف. وفرض لمن كان اسلامه كاسلام اهل بدر. ويشهد بدرا اربعة آلاف اربعة آلاف  
چنانچہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے بدر میں شریک ہونے والے مہاجرین و انصار کو فی سس پانچ ہزار دینار، پھر جن لوگوں کا اسلام اہل بدر ہی کے اسلام کی طرح تھا مگر وہ بدر میں شریک نہیں تھے ان کو فی سس چار ہزار دینار۔

وفرض لازواج النبی ﷺ عشرة الف اثني عشر الف الاصفية وجویریة. فانه فرض لهما ستة آلاف ستة آلاف فأب ان يقبلا. فقال لهما: انما فرضت لهن للهجرة. فقالنا: لا انما فرضت لهن لكانهن من رسول الله ﷺ وكان لنا مثله. فعرف ذلك عمر ففرض لهما اثني عشر الفاً.

آپ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات (رضی اللہ تعالیٰ عنہن) کے لئے بارہ بارہ ہزار ہر حصہ مقرر کیا سوائے (سیدہ) صفیہ (رضی اللہ عنہا) اور (سیدہ) جویریہ (رضی اللہ عنہا) کے ان دونوں کو آپ نے پھر چھ ہزار دینا، مگر ان دونوں نے اتنا قبول کرنے سے انکار کر دیا، آپ نے ان سے کہا: دوسری بیویوں کا حصہ مقرر کرنے میں میں نے ان کی ہجرت کا لحاظ کیا ہے۔ ان دونوں نے جواب دیا: آپ نے تو اس مقام کا لحاظ کرتے ہوئے ان کے حصے مقرر کئے جو رسول اللہ ﷺ کے نزدیک انہیں حاصل تھا اور بعد وہی مقام ہمیں بھی حاصل تھا۔ عمر (رضی اللہ عنہ) نے یہ بات تسلیم کر لی اور انہوں نے ان دونوں کے حصے بارہ بارہ ہزار کر دیے۔

وفرض للعباس عمر رسول الله ﷺ اثني عشر الفاً. وفرض لاسامة بن زيد (رضي الله عنه) اربعة آلاف.

رسول اللہ ﷺ کے چچا عباس کو بھی آپ نے بارہ ہزار دیا، اسامہ بن زید کا حصہ چار ہزار رکھا۔  
 وفرض لعبد اللہ بن عمر ابنہ ثلاثة آلاف، فقال: يا ابي، لم زدني من ألفا ما كان لابيہ من  
 الفضل ما لم يكن لابي، وما كان له ما لم يكن لي، فقال: ان ابانا امة كان احب الي رسول الله  
 ﷺ من ابيك، وكان اسامة احب الي رسول الله ﷺ منك، وفرض لعبد بن الحسين والحسين خمسة آلاف  
 خمسة آلاف، الحقهما بأبيهما المكانهما من رسول الله ﷺ.

اور اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمر کا حصہ تین ہزار مقرر کیا، انہوں نے پوچھا: ابا! ان آپ نے اسامہ کو مجھ سے ایک ہزار  
 زائد کیوں دیا؟ ان کے والد محترم کو کوئی ایسی فضیلت تو نہیں حاصل تھی جو میرے والد کو حاصل نہ ہو، نہ خود ان کو کوئی ایسی  
 فضیلت حاصل ہے جو مجھے حاصل نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: اسامہ کا والد رسول اللہ ﷺ کے بیٹے کو تیرے والد سے زیادہ محبوب  
 تھا اور خود اسامہ بھی رسول اللہ ﷺ کے نزدیک تجھ سے زیادہ محبوب ہیں۔ (بنی اسد اور حنین (رضی اللہ عنہما) کیلئے  
 آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، رسول اللہ ﷺ کے نزدیک ان دونوں کو جو ان کا حاصل تھا اس کے پیش نظر آپ نے ان  
 کو (حصہ کے لحاظ سے) ان کے والد ہی کے درجہ میں رکھا۔

وفرض لابناء المهاجرين والانصار ألفين ألفين، فمر عمر بن الخطاب فقال: زيد ودا ألفا.  
 فقال له محمد بن عبد الله بن جحش: ما كان لابيہ ما لم يكن لابي، وما كان له ما لم يكن  
 لنا فقال: اني فرضت له بأبيہ ابي سلمة ألفين وزدته بامه ام سلمة ألفا، فان كان لك ام مثل  
 ام سلمة زدتك ألفا.

مہاجرین و انصار (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کے لڑکوں کو آپ نے دو ہزار فی سبب حساب سے دیا، ابوسلمہ کے بیٹے عمر  
 آپ کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: ان کے حصہ میں ایک ہزار کا اضافہ کر دو، اس پر محمد بن عبد اللہ بن جحش نے  
 آپ سے کہا: ان کے والد کو کوئی ایسا شرف تو نہیں حاصل تھا جو ہمارے باپوں کا حاصل نہ رہا ہو، نہ خود ان میں کوئی ایسی خوبی  
 ہے جو ہم میں موجود نہ ہو۔ آپ نے فرمایا: میں نے ان کو ان کے باپ ابوسلمہ کے حصے سے صرف دو ہزار دیا ہے، لیکن ان  
 کی ماں ام سلمہ کا لحاظ کرتے ہوئے ایک ہزار کا اضافہ کر دیا ہے، اگر تیری ماں بھی ام سلمہ کے ہم پلہ ہوتی تو میں تجھے بھی ایک  
 ہزار اور دے دیتا۔

وفرض لاهل مكة والناس ثمانمائة ثمانمائة، فجاء طلحة بن عبيد الله بأخيہ عثمان ففرض له

ثمانمائة فمر به النصر بن انس فقال عمر: افرضوا له ألفين

مکہ والوں اور عام لوگوں کا حصہ آپ نے فی کس آٹھ سو رکھا، طلحہ بن عبيد اللہ اپنے بھائی عثمان کو آپ کے پاس لائے

تو آپ نے ان کا حصہ آٹھ سو مقرر کر دیا، پھر نصر بن انس آئے تو عمر نے کہا: ابا! ان کا حصہ دو ہزار رکھو۔



فقال له طلحة: جنتك مثله ففرضت له ثمانمائة وفرضت لهذا الثمنين فقال: ان ابا هذا لقيني يوم احد فقال: ما بعزل رسول الله ﷺ؛ فقلت: ما اراه الا قد قتل. فسل سيفه و كسر غمده. وقال: ان كان رسول الله ﷺ قد قتل فان الله حي لا يموت. فقاتل حتى قتل. و ابو هذا يرعى الشاء في مكان كذا وكذا فعمل عمر بهذا مدة خلافته

اس پر طلحہ نے آپ سے عرض کیا: میں نے بتایا کہ میرے خیال میں تو آپ مارے گئے، یہ سن کر انہوں نے اپنی تلوار کھینچ لی اور میان توڑ دیا اور بولے: رسول اللہ ﷺ مارے جا چکے ہیں تو اللہ زندہ ہے، وہ کبھی نہیں مرے گا، اس کے بعد وہ لڑتے رہے یہاں تک کہ مارے گئے، اور (اس وقت) ان (عثمان) کے والد قذافہ بکریاں چرا رہے تھے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے دوران اسی پالیسی پر عمل کیا۔

(۹۹) قال (ابو يوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر ان عمر رضی اللہ عنہ لما اراد ان يفرض لسانه . وكان رأيه خيرا من رأيهم قالوا له: ابدء بنفسك . قال: لا فبدء بالا قرب من رسول الله . ففرض للعباس ثم لعلی رضی اللہ عنہما حتى والی بنین خمس قبائل حتى انتهی الی بنی سہمی بن کعب .

ابو جعفر سے روایت ہے کہ:

جب عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کیلئے (وظائف) مقرر کرنے کا ارادہ کیا اور اس سلسلہ میں آپ کی رائے عام لوگوں کی رائے سے زیادہ مناسب تھی تو لوگوں نے کہا کہ تقسیم اپنی ذات سے شروع کیجئے۔ آپ نے فرمایا: نہیں۔ آپ نے تقسیم کی ابتداء ان لوگوں سے کی جو رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ قریب کا رشتہ رکھتے تھے۔ چنانچہ آپ نے عباس کا حصہ مقرر کیا، پھر علی کا رضی اللہ عنہما، اور طریقے کے بعد دیگرے آپ نے پانچوں قبائل کو لیا، تا آنکہ نوحہ بن کعب تک پہنچ گئے (اور تقسیم مکمل ہو گئی)۔

(۱۰۰) قال: وحدثنا المجاهد بن سعيد عن الشعبي عن شهد عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لما فتح الله عليه فتح فارس والروم جمع اناسا من اصحاب رسول الله ﷺ فقال: ماترون. فاني ارى ان جعل عطاء الناس ي كل نة واجمع المال فانه اعظم للبركة قالوا: اصنع ما ربت فانك ان شاء الله موفق. قال: ففرض الاعطيات. فدعا باللوح فقال: بمن ابدء؟ فقال: عبد الرحمن بن عوف: ابدء بنفسك. فقال: لا والله

تبعی نے ایک ایسے شخص سے جو عمر بن خطاب کے پاس حاضر ہوا تھا سے روا: کیا ہے کہ اس نے کہا: جب اللہ نے آپ (رضی اللہ عنہ) کو فتوحات عطا فرمائیں اور فارس اور ہند کو فتح کر لیا تو آپ نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے کچھ لوگوں کو جمع کر کے ان سے یہ فرمایا: تم ہماری کیا راہ لیں۔؟ میری راہ تو یہ کہ میں لوگوں کے عطیے سالہ سال ادا کیا کروں اور (دوران سال میں آنے والے) مال کو جمع کر رہوں کیوں اس طرح زیادہ برکت ہوگی۔ لوگوں نے کہا آپ نے جو رائے قائم کی ہے اسی پر عمل کیجئے، کیوں کہ آپ ﷺ واللہ توفیق ازدی حاصل رہے گی۔ راوی نے کہا پھر آپ نے وظائف مقرر کئے، آپ نے تختی منگوائی اور پوچھا: اس سے شروع کروں؟ عبدالرحمن بن عوف نے کہا: خود اپنی ذات سے ابتداء کیجئے۔ آپ نے فرمایا: واللہ یہ نہیں ہوگا۔

ولكن ابداء بنی ہاشم رھطہ النبی ﷺ. فكتب من شھد بدر من بنی ہاشم من مولیٰ او عربی لكل رجل منهم خمسة آلاف خمسة آلاف. وفرض للعباس بن عبدالمطلب اثني عشر ألفاً ثم فرض لمن شھد بدر من بنی امیة بن عبدشمس. ثم الاقرب فالاقرب الی بنی ہاشم. بلکہ میں نبی کریم ﷺ کی برادری بنو ہاشم سے شروع کروں گا، چنانچہ آپ نے بنو ہاشم کے ان تمام لوگوں کا ”خواہ وہ عرب تھے یا موالیٰ“ نام لکھا جو جنگ بدر میں شریک تھے ان میں سے ہر فرد کیسے پانچ پانچ ہزار کے حصے مقرر کئے، مگر عباس بن عبدالمطلب کا حصہ بارہ ہزار رکھا۔ اس کے بعد بنو امیہ بن عبدشمس میں سے ہر فرد شریک ہونے والوں کے حصے طے کئے، اور ان کے بعد بنی ہاشم سے قرابت کے لحاظ سے دوسرے قبائل کو لیا اور ان کے حصے مقرر کئے۔

وفرض للبدريين اجمعين عربيهن ومولاھم خمسة آلاف. وفرض للانصار اربعة آلاف اربعة آلاف. فكان اول انصاری فرض له محمد بن مسleme. وفرض لاج النبی ﷺ عشرة آلاف عشرة آلاف. وفرض لعائشة رضی اللہ عنہا اثني عشر ألفاً سارے بدری لوگوں کیلئے ”عربی اور موالیٰ سب کیلئے“ آپ نے پانچ پانچ ہزار کے حصے مقرر کئے۔ انصار کیلئے آپ نے فی کس چار ہزار مقرر کیا، چنانچہ سب سے پہلے انصاری جن کا حصہ مقرر کیا گیا محمد بن مسleme تھے۔ آپ نے نبی ﷺ کی بیویوں کیلئے دس دس ہزار مقرر کیا، مگر عائشہ کا حصہ بارہ ہزار رکھا۔

وفرض لمهاجرة الحبشة اربعة آلاف اربعة آلاف لكل رجل منهم فرد بن لعمل بن ابی سلمة لمكان ام سلمة اربعة آلاف. فقال محمد بن عبدلہ بن جھش. فقال فضل عمر علينا الهجرة ابیه فقد هاجر أبونا وشهدوا بدر. فقال عمر رضی اللہ عنہ: افضلہ لمكانه من رسول اللہ ﷺ. فلیات الذی يستعتب بام مثل امه اعتمبه. جن لوگوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کیلئے فی کس چار ہزار مقرر کیا۔ سلمہ (رضی اللہ عنہا) کے رتبہ کا لحاظ

کرتے ہوئے آپ نے عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کیلئے بھی چار ہزار مقرر کیا، اس پر محمد بن عبد اللہ بن جحش نے کہا: آپ عمر کو ہم پر ترجیح کیوں دے رہے ہیں؟ کیا ان کے والد کے ہجرت کرنے کے سبب؟ اگر ایسا ہے تو ہمارے باپوں نے بھی ہجرت کی تھی، اور وہ بھی جب۔۔۔ میں شریک تھے، عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں ان کو اس مقام کے پیش نظر ترجیح دے رہا ہوں جو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حاصل تھا، اب جسے اعتراض ہو وہ ان کے جیسی ماں لے آئے تو میں ان کی شکایت رفع کر دوں گا۔

وفرض للحسن والحسين . ستة آلاف خمسة آلاف لمكانهما من رسول الله ﷺ . ثم فرض

للناس ثلاثمائة ثلاثمائة واربعمائة للعربي والمولى .

(سیدنا) حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کیلئے آپ نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیا، اس میں بھی آپ نے اس مقام کی رعایت فرمائی تھی جو ان دونوں حضرات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حاصل تھا، اس کے بعد آپ نے عربی اور موالی، سارے عوام کیلئے فی کس تین سو، چار سو کے حصے مقرر کئے۔

وفرض لנסاء المهاجرين . والانصار ستمائة ستمائة . واربعمائة اربعمائة وثلاثمائة

ثلاثمائة ومائتين مائتين . وفرض لانسار من المهاجرين والانسار ألفين ألفين . وفرض

للمرقال حين اسلم آفئين . وقال له: دع ارضي في يدي امرها واؤدى عنها الخراج ما كانت

تؤدى . ففعل .

مہاجرین اور انصار کی عورتوں کے حصے بھی آپ نے چھ سو، چار سو، تین سو، اور دوسو فی کس کی شرحوں سے وظائف مقرر کئے، مہاجرین اور انصار میں سے کچھ لوگوں کیلئے آپ نے فی کس دو ہزار مقرر کئے، جب مرقال مسلمان ہوئے تو آپ نے ان کیلئے بھی دو ہزار کا حصہ مقرر کیا، انہوں نے آپ سے کہا: میری زمین میرے ہی پاس رہنے دینے میں اتنا آباد کیے رہوں گا اور جو خراج وہ دیا کرتی تھی وہ اگر تار ہوں گا، چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا۔

قال مجالد: فكانت عومة لو اعطاها مائتين . فلما امر سعيد بن العاص على الكوفة الغي

احدهما فلما قدم على رضى الله عنه دخل على عائدة الجدي فكلمته فيها فاثبتها لها .

مجالد نے کہا ہے کہ: میرا ایک چچی تھیں جن کو آپ نے دوسو دیئے تھے جب سعد بن العاص کوفہ کے امیر مقرر ہوئے تو انہوں نے اس وظیفہ میں ایک سو کی تخفیف کر دی، پھر جب علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو میرے دادا کی عیادت کرنے کیلئے میرے یہاں آئے، اس وقت میں نے اس سلسلہ میں گفتگو کی تو انہوں نے اس (ایک سو) کو دوبارہ جاری کر دیا۔

(۱۰۱) قال ابو يوسف: وحدثني محمد بن عمرو بن علقمة عن ابى سلمة بن عبد الرحمن ابن

عوف عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قدمت من البصریین بخمسمائة ألف درهم فأتیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ممسیا فقلت: امیر المؤمنین اقبض هذا المال قال: وکم هو؟ قلت: خمسمائة ألف درهم. قال: وتدری کم خمسمائة الف؟ قال قلت: نعم مائة الف. ومائة الف خمس مرات. قال: انہ ناعس. اذهب فبت اللیلة حتی تصبح.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ:

میں بحرین سے پانچ لاکھ درہم لے کر آیا، شام کے وقت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا: امیر المؤمنین! یہ مال سنبھالئے۔ آپ نے فرمایا یہ کتنا ہے؟ میں نے کہا: پانچ لاکھ درہم۔ آپ نے فرمایا: جانتے بھی ہو کہ پانچ لاکھ کتنا ہوتا ہے؟ کہتے ہیں کہ میں نے سو ہزار، سو ہزار پانچ مرتبہ کہا۔ آپ نے فرمایا: تم غنودگی کی عالم میں ہو، جاؤ رات گزار لو، پھر صبح میرے پاس آنا۔

فلما اصبحت اتیتہ فقلت: اقبض منی هذا المال. قال: وکم هو؟ قلت: خمسمائة ألف درهم. قال: امن طیب هو؟ قال قلت: لا اعلم الا ذاك. فقال عمر رضی اللہ عنہ: ایہا الناس انہ قد جاء مال کثیر فان شئتم ان نکیل لکم کلنا. وان شئتم ان نعد لکم عددنا. وان شئتم ان نزن لکم وزننا لکم. فقال رجل من القوم: یا امیر المؤمنین! دون للناس دواوین يعطون علیہا. فاشتہی عمر ذلك.

چنانچہ صبح ہوئی تو میں ان کے پاس گیا اور کہا: یہ مال مجھ سے لے لیجئے۔ چھا متا ہے؟ میں نے کہا: پانچ لاکھ درہم۔ آپ نے فرمایا: کیا یا پاکیزہ طریقہ سے حاصل ہوا ہے؟ (ابو ہریرہ) کہتے تھے کہ: عرض کیا: کہ میری معلومات کی حد تک تو ایسا ہی ہے۔ پھر عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: لوگو! ہمارے پاس بہت سا مال آیا ہے، اب اگر تم چاہو کہ ناپ ناپ کر تمہیں دیں تو ہم ایسا کریں، اگر چاہتے ہو کہ شمار کر کے دیں تو ہم شمار کریں، اور اگر تمہاری خواہش ہو کہ وزن کر کے دیا جائے تو ہم تول تول کر تم کو دیں۔ اس پر حاضرین میں سے ایک شخص بولا: امیر المؤمنین! اللہ کی قسم! کیلئے رجسٹر مرتب کیجئے، جس کے اندراجات کے مطابق ان کو دیا جائے۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے یہ مشورہ پسند کیا۔

ففرض للمہاجرین خمسة آلاف خمسة آلاف. وللانصار ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف. ولا زواج النبی ﷺ اثني عشر ألفا. اثني عشر ألفا. قال: فلما أتى زينب بنت جحش مالها قالت: غفر الله لامير المؤمنين لقد كان في صواحباتي من هو اقوى على قسمة هذا المال مني فقبل لها: ان هذا كله لك.

آپ نے مہاجرین کیلئے پانچ ہزار، انصار کیلئے تین تین ہزار، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کیلئے بارہ بارہ ہزار مقرر کئے۔ راوی نے کہا: جب زید بن جحش کو ان کا مالی حصہ وصول ہوا تو آپ نے فرمایا: اللہ امیر المؤمنین کی مغفرت فرمائے، میری سہیلیوں (یعنی ازواج مہجرات) ساتھیوں میں ایسی بھی ہیں جو اس مال کی تقسیم مجھ سے زیادہ آسانی کے ساتھ کر سکتی ہیں۔ اس پر آپ کو بتایا گیا: یہ سارے کا سارا مال تمہارا ہی کا حصہ ہے۔

فأمرت به فصب وغط به بن ب ثم قالت لبعض من عندها: ادخل يديك لآل فلان وآل فلان. فلم تزل تعطى لآل فلان وآل فلان حتى قالت لها التي تدخل يدها لآل فلان: ادخل يديك لآل فلان وآل فلان حتى قالت: لا بد تحت الثوب. قال: فكشفت الثوب فاذا ثم (هناك) خمسة وثمانون درهما قال: ثم رفعت يديها فقالت:

اللهم لا يدر كفى عطاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد عامي هذا ابداً

یہ سن کر آپ نے اسے رکھنے کا حکم دیا، چنانچہ اسے وہیں انڈیل دیا گیا، آپ نے اس پر ایک کپڑا ڈھانپ دیا اور اپنے پاس موجود ایک صاحبہ سے کہا: خاندان والوں، اور فلاں خاندان والوں کو دینے کیلئے اس میں ہاتھ ڈال کر نکالو، اسی طرح مختلف خاندانوں کا نام لے کر حصہ نکلاواتی رہیں، یہاں تک کہ جو صاحبہ ہاتھ ڈال کر (سک) نکال رہی تھیں وہ بول اٹھیں: میرے نیل میں آپ مجھ کو یاد فرما رہی ہیں، حالانکہ میرا بھی آپ پر کچھ حق ہے، اس پر آپ نے فرمایا کہ: اب کپڑے کے نیچے جو کچھ بچا ہوا ہے، وہ تو براہوہ۔ راوی کہتا ہے: پھر اس عورت نے کپڑا ہٹایا تو وہاں پیاسی درہم بچے ہوئے تھے۔ راوی کہتا ہے: پھر آپ نے ہاتھ نکال کر یہ دعا کی:

اے اللہ! اس سال کے بعد مجھے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا وظیفہ پانے کی نوبت کبھی نہ آئے۔

قال: فكانت رضي الله تعالى عنها اول ازواج النبي لحوقا به عليه السلام. وذكرونا انها

كانت اسخى ازواج النبي ﷺ واعطاهن.

راوی نے کہا: چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں میں سے آپ رضی اللہ عنہا سب سے پہلی بیوی تھیں، جو حضور سے جا ملیں، ہمیں بتایا گیا ہے کہ آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں میں سب سے زیادہ سخی اور فیاض تھیں۔

وجعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى زيد بن ثابت عطاء الانصار. فبده باهل العوالي. فبده

ببنی عبد الاشهل. ثم الا من لبعدهم مناز لهم. ثم الخزرج حتى كان هو آخر الناس. وهم بنو

مالك بن النجار. وهم حو المسجد.

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے انصار کے وظائف کی تقسیم زید بن ثابت کے سپرد کر دی، انہوں نے عوالی (یعنی مدینہ کے بالائی علاقہ) کے رہنے والوں کو، پہلے بنو عبد الاشهل، اور ان کے بعد ان کے بعد ان کے (کے نام لکھے) کیوں کہ ان لوگوں

کے گھر (مسجد نبوی سے) دور تھے، ان کے بعد خزرج کے حصے لکھے، اور خود اپنا حصہ سے آخر میں رکھا، یہ لوگ مالک بن نجار کی والدین اور مسجد نبوی کے اردگرد آباد ہیں۔

(۱۰۲) قال ابو یوسف: وحدثنی عبد اللہ بن الولید الممدنی عن یزید بن یزید قال: حمل ابو موسی الاشعری الی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما ألف ألفاً. فقال عمر: بکم قدمت؟ فقال: بألف ألف. قال فأعظم ذلك عمر. وقال: هل من مات قول قال: نعم. قدمت بمائة ألف ومائة ألف حتی عد عشر مرات. فقال عمر: ان الله صادقا لیا تین الراعی نصیبہ من هذا المال وهو بالیمن ودمہ فی وجہہ. موسیٰ بن یزید نے کہا ہے کہ:

(حضرت سیدنا) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس دس لاکھ لے کر آئے۔ (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کتنے لیکر آئے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: دس لاکھ۔ راوی کہتا ہے کہ (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ کو یہ رقم بہت زیادہ معلوم ہوئی (اور یقین نہ آیا) انہوں نے کہا: جو کچھ بتا رہے ہو اسے سمجھتے بھی ہو؟ یہ بولے: ہاں اور سو ہزار، سو ہزار دس بار کہہ کر یہ بتایا کہ اتنا لے کر آیا ہوں۔ (حضرت) عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر تم سچ کہہ رہے تو اس مال میں سے اس چرواہے کو بھی اس کا حصہ ملے گا: وہ اس ہوا اور اس کا خون اس کے چہرہ ہی میں ہو۔

(۱۰۳) قال ابو یوسف: وحدثنی شیخ من اهل المدينة عن اسماء بن محمد بن السائب عن یزید عن ابیہ قال: سمعت عمر بن الخطاب یقول: والله الذی لا اله الا هو ما احد الا وله فی هذا المال حتی اعطیہ او منعه. وما احد احق به من احد الا بعد السلوک. وما انا فیہ الا کا حد کم. ولکن اعنی منا زلنا من کتاب اللہ عز وجل وقسمنا من رسول اللہ ﷺ یزید کے والد کا بیان ہے کہ میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ:

اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی اور الٰہ نہیں، کوئی فرد ایسا نہیں جس کا اس مال میں حصہ نہ ہو، چاہے اسے یہ حق دیا جائے یا نہ دیا جائے، کوئی فرد کسی دوسرے فرد کے مقابلہ میں زیادہ کا حق دار نہیں۔ اسے ملوک نام کے (کہ آزاد کو اس سے زیادہ حق ہے) اس معاملے میں میری حیثیت بھی بعینہ وہی ہے جو تم میں سے۔ فرما کی ہے، لیکن اس کے باوجود اللہ عز وجل کی کتاب کی روشنی میں، اور رسول اللہ ﷺ سے تعلق کے اعتبار سے، ہم سے کہہ رہے تھے جہاں جہاں ہیں۔

فالرجل وتلاده في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناه في الاسلام .  
والرجل وحاجته في الاسلام . والله لئن بقيت لياتين الراعي يجبل صنعا، حظه من هذا  
المال وهو مكانه قبل ان يبر وجهه يعني في طلبه قال: وكان ديوان حمير على حدة، وكان  
يفرض لامراء الجيوش والذبيحة في العطاء ما بين تسعة آلاف وثمانية آلاف وسبعة آلاف على  
قدر ما يصلحهم من العباد وما يقومون به من الامور

لہذا تقسیم میں افراد کے دعوت اور ان کو سب سے پہلے لیک کر کے، ان کی پیش قدمیوں اور ان کے صاحب مال ہونے  
یا حاجت مند ہونے کا بھی لحاظ رکھ جا۔ گا، اللہ کی قسم! اگر میں زندہ رہا تو صفاء کی پہاڑی پر مویشی چرانے والے کو بھی اپنی  
جگہ پر بیٹھے بیٹھے اس مال میں سے اس کا حصہ پہنچ جائے گا، بغیر اس کے کہ اس کا چہرہ سورت ہو۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ بغیر اس  
کے کہ اسے اپنا حق حاصل کرنے کیلئے نی بھاگ دوڑ کرنی پڑے (جس میں اس کا چہرہ تھما اٹھے)۔ راوی نے کہا: حمیر کا  
رجسٹر علیحدہ تھا، فوجوں اور بستوں کے راء کیلئے نو ہزار، آٹھ ہزار، اور سات ہزار کے لگ بھگ اس قدر وظیفہ مقرر فرماتے  
تھے جو ان کی غذائی ضروریات کے لئے کافی ہو اور جس کے ذریعہ وہ اپنی دوسری ذمہ داریوں کو بھی ادا کر سکیں۔

قال: وكان للمنفوس اناط. سنة امه مائة درهم. فاذا ترعرع ترعرع بلغ به مائتين. فاذا بلغ  
زاده. قال: ولما رأى المال فبن كثير قال لئن عشت الى هذه الليلة من قابل لا احقن اخرى  
اهلنا سبأ ولا هم حتى يكموا. وافى الطاء سواء

راوی نے کہا: بچہ کیلئے ولادت کے بعد ہی سے سو درہم مقرر تھے، جب وہ بڑا ہو جاتا تو اس کا وظیفہ دو سو کر دیتے، اور  
جب بالغ ہو جاتا تو اس میں اور اضافہ کرتے، راوی کہتا ہے: جب آپ نے دیکھا کہ مال بہت زیادہ ہو گیا ہے تو فرمایا: اگر  
میں آئندہ سال اس شب زندہ رہا تو رجسٹر کی فہرست میں (آخر کے لوگوں کو شوروں کے لوگوں میں شامل کر دوں گا تاکہ  
تمام افراد کو برابر برابر وظائف سے لیتے۔

قال: فتوفي رحمه الله قبل ذلك.

راوی کہتا ہے: آپ اس سے پہلے ہی فوت ہو گئے، اللہ آپ پر اپنی رحمت کا نزول فرمائے۔

(۱۰۶) قال ابو يوسف وحده ثنى على بن عبد الله عن الزهري عن سعيد بن المسيب رضى الله  
تعالى عنه قال: لما قدم عمر رضى الله عنه بأخماس فارس قال: والله لا يجنهنها سقف دون  
السماء حتى اقسها بين الناس

سعيد بن مسيب نے کہا: ہے کہ

جب فارس کے خمس کا مال عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! جب تک میں اسے تقسیم نہ

کردوں آسمان کے سوا، کوئی دوسری چھت اس کو نہیں ڈھانپ پائے گی۔

قال: فأمر بها فوضعت بين صفى المسجد و امر عبدالرحمن بن عوف و عبدالله بن ارقم فباتا عليها. ثم غدا عمر رضی اللہ عنہ بالناس علیہ فأمر بلجلايب فشفقت عنها فنظر عمر الى شيء لم تر عيناه مثله من الجواهر واللؤلؤ والذهب والفضة فبكى. فقال له عبدالرحمن بن عوف: هذا من مواقف الشكر. فما يبكيك؟

راوی نے کہا: پھر آپ کے حکم سے یہ مسجد کی دو صفوں کے درمیان رکھ دیا گیا، آپ نے عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن ارقم کو حکم دیا اور انہوں نے رات بھر اس کی نگرانی کی، صبح کو عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے ہمراہ وہاں آئے اور اس پر جو چادریں ڈھکی ہوئی تھیں انہیں آپ کے حکم سے ہٹا دیا گیا، آپ رضی اللہ عنہ نے جوابات، موتیوں اور سونے چاندی کے ڈھیر کا ایک ایسا منظر دیکھا جسے آپ کی آنکھوں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا، چنانچہ آپ رونے لگے، عبدالرحمن بن عوف نے آپ سے کہا: یہ شکر کا موقع ہے، آپ کو رونا کس بات پر آ رہا ہے؟

فقال: اجل. ولكن الله لم يعط قوما هذا الا القى بينهم عداوة والبغضاء. ثم قال: انحسولهم نكيل لهم بالصاع، قال: ثم اجمع رأيه على ان يحسولهم فحسولهم قال: وهذا قبل ان يدون الدواوين.

فرمایا: بجا کہتے ہو، لیکن جب بھی اللہ نے کسی قوم کو یہ سب دیا تو اس نے قوموں میں آپس کے بغض و عناد کی تخم ریزی بھی کر دی۔ پھر آپ نے پوچھا: ہم لوگوں کو ہاتھوں سے اٹھا اٹھا کر دیں یا صاع سے پھر دیں؟ راوی نے کہا: پھر آپ نے یہ طے کیا کہ ہاتھوں ہی سے تقسیم کریں، چنانچہ آپ نے ہاتھوں سے اٹھا اٹھا یہ دلت تقسیم کی، راوی نے کہا: یہ رجسٹروں کی ترتیب سے پہلے کی بات ہے۔

(۱۰۵) قال ابو يوسف: وحدثنا الاعمش عن ابى اسحاق عن جارية - مضرب ان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سأل: كم يكفى العيل، قال: و امر بجريب يكون سبعة افغزة فخبذ و جمع عليه ثلاثين مسكينا فأشبعهم و فعل بالعشى مثله قال: فمن ثم عمل للعيل جريبين في الشهر

جاریہ بن مضرب سے روایت ہے:

کہ (حضرت سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سوال اٹھایا تھا کہ: ایک غریب آٹے کے لئے کتنا کافی ہوتا ہے؟ راوی نے کہا: آپ نے ایک جریب آٹا، جو سات قفیز کے برابر ہوتا ہے، پکوا یا۔ اس کی روٹی پکا کر تیس مسکینوں کو بلا کر پیٹ بھر کر کھلایا، رات میں پھر ایسا ہی کیا۔ راوی کہتا ہے: چنانچہ اس تجربہ کی بناء پر آپ نے غریب آدمی کیلئے (جو تنہا ہو) مہینہ میں



دو جزیب مقرر کر دیا۔

(۱۰۶)۔ قال: وحدثني شيخنا قديم قال حدثني اشياخي قالوا: كان لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اربعة آلاف فرس موسومة في سبيل الله تعالى، فاذا كان في عطاء الرجل خفة او كان محتاجا اعطاه الفرس وقال له: ان اعيبته او ضيعته من عذف او شرب فانت ضامن وان قاتلت عليه فاصيب واصبت فليس عليك شيء

ہمارے ایک قدیم شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ مجھ سے میرے شیوخ نے بیان کرتے ہوئے کہا ہے: کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ پاس اللہ کے راستے (میں جہاد) کیلئے مخصوص چار ہزار نشان زدہ گھوڑے تھے، جس کسی آدمی کا وظیفہ اس کیلئے کم پڑتا یا وہ ضرورت مند ہوتا تو اسے ایک گھوڑا دے دیتے اور فرماتے: اگر تم نے چارہ پانی میں کمی کر کے اسے ہلاک کر دیا یا بنا کر کر دیا تو اس کے ذمہ دار قرار دیئے جاؤ گے، اور اگر تم نے اس پر سوار ہو کر جنگ میں حصہ لیا اور یہ مارا گیا، یا تم مارے گئے، تم سے کوئی مطالبہ نہ ہوگا۔



## فصل: ما ینبغی ان یعمل به فی السواد

### فصل: سواد میں کونسا طریقہ اختیار کرنا مناسب ہوگا صلی اللہ علیہ وسلم

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ: نظرت فی خراج السواد وال جوہ التي یجب علیہا .  
وجمعت فی ذلك اهل العلم بالخراج وغيرهم وناظر تہم فیہ: کل قد قال فیہ بما لا یعمل  
العمل بہ.

میں نے سواد کے خراج اور اس کے محاصل وصول کرنے کے طریقوں پر غور کیا، اس سلسل میں میں نے خراج کے  
متعلق عم رکھنے والوں اور دوسرے حضرات کو جمع کر کے ان سے بحث و مذاکرہ بھی کیا، کیونکہ ہر ایک نے اس باب میں ایسی  
راہیں ظاہر کی ہیں جن پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

فناظر تہم فیما کان وظف علیہم فی خلافة عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی خراج  
الارض واحتمال ارضہم اذ ذاک لتلك الوظيفة. حتی قال عمر عذیعة وعتمان بن حنیف  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم: لہنکما حملتما الارض ما لا تطیق وکان . فان عاملہ اذ ذاک علی شط  
الفرات وحذیفة عاملہ تلی ما وراء دجلة من جوخی وما سقت

میں نے ان سے محاصل کے متعلق گفتگو کی جو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔ مہد نفاقت میں ان لوگوں پر زمین کے  
خراج کے طور پر عائد کئے گئے تھے، اور یہ بات سامنے رکھی کہ اس وقت ان کی زمینیں ان محاصل کا بوجھ برداشت کر سکتی  
تھیں (اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ، عذیعة وعتمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے  
فرمایا تھا: شاید تم نے زمین پر اتنا بوجھ ڈال دیا ہے جسے وہ برداشت نہیں کر سکتی۔ اور عذیعة وعتمان رضی اللہ عنہم نے ان کے کنارہ  
کے علاقہ میں، اور حذیفہ رضی اللہ عنہ نے دجلہ پار کے علاقوں، جوخی اور دجلہ سے سیرا۔ ہونے والے دوسرے علاقوں پر آپ  
کے عامل تھے۔

فقال عثمان: حملت الارض امر اھی لہ مطیقة. ولو شئت لاشدفت وقال حذیفة: وضعت  
علیہا امر اھی لہ محتملة وما فیہا کثیر فضل. وان ارضیہم کذا تہتمل ذلك الخراج الذی  
وظف علیہا. اذ کان صاحب الرسول اللہ ﷺ اخبرا بذلك. ولم یسن من احد من الناس فیہ

## اختلاف

عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: میرے زمین پر جو بوجھ ڈالا ہے اسے وہ برداشت کر سکتی ہے، اگر میں چاہتا تو اس سے دو گنا بوجھ ڈال سکتا تھا۔ اور حذیفہ نبیؐ نے کہا تھا: میں نے اس پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جس کی وہ بآسانی تحمل ہو سکتی ہے، اس کے بعد جو کچھ فاضل بنی ہاشم نے زمینوں پر جو خراج عائد کیا ہے اسے وہ برداشت کر سکتی تھیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان دونوں صحابیوں نے یہی اطلاع دی تھی، اور ہمارے علم، حدیث اور روایات سے بھی اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں کیا۔

فذکروا ان العامر کان من الارضین فی ذلک الزمان کثیرا وان المعطل منها کان یسیرا۔

ووصفوا کثرة العامر الذی یعمل وقلة العامر الذی یعمل۔ وقالوا لو اخذنا بمثل ذلک

الخراج الذی کان حتی بلزہ للعامر المعطل مثل ما یلزم للعامل المعطل ثم تقوم

بعمارة ما هو الساعة غاروا نحرثه لضعفنا عن اداء خراج ما نم نعمله وقلة ذات ایدینا

لیکن ان لوگوں نے یہ کہا کہ اس زمانہ میں زیادہ تر زمینیں آباد تھیں اور ایسی زمینیں کم تھیں جن پر کاشت نہ کی جا رہی ہو، اور اب ایسی کارآمد زمینیں زیادہ ہیں جن پر کاشت نہیں کی جا رہی ہے، انہوں نے کہا کہ آج ہم نے اب بھی خراج کی وہی شرحیں وصول کی گئیں جو (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مقرر کی گئی) تھیں تو ان کا آمدنیوں پر جو زیر کاشت نہیں ہیں وہی مالیہ عائد ہوگا جو زیر کاشت زمینوں پر عائد ہوگا، اور پھر ہمیں ان زمینوں کی آباد کاری کا نظام کرنا ہوگا جو آج بالکل بنجر ہو چکی ہیں، حالانکہ ان کی کاشت ہم نہیں کر سکتے کیونکہ ایک تو ہم ان زمینوں کا خراج ادا کرنے سے بھی قاصر ہو رہے ہیں جو زیر کاشت نہیں ہیں اور دوسرا ہمارے پاس سرمایہ بھی بہت کم ہے۔

فاما ما تعطل منذ ما زنا منہ واکثر واقل۔ فلیس یمكن عمارته ولا استخراجہ فی قریب

ولمن یعبر ذلک حاجة انہ مؤتمرة ونفقة لا تمکنہ۔ فهذا عذرنا فی ترک عمارة ما قد تعطل رہی وہ زمینیں جو کم و بیش سو سال سے بے کار پڑی ہیں، تو بھی مستقبل قریب میں ان کی بازیافت اور آباد کاری کا امکان نظر نہیں آتا، ایسی زمینوں کو آباد کرنے والوں کو اتنے زیادہ مصارف برداشت کرنے ہوں گے جو سہ دست استطاعت سے باہر ہیں، معطل زمینوں کی آباد کاری سے گریز کا ہمارے پاس یہی عذر ہے۔

فرایت ان وظیفۃ من الطعۃ کیلا مسمی او دراهم مسماة توضع علیہم مختلفا فیہ دخل

علی السلطان وعلی بیت لہما۔ وفيہ مثل ذلک علی اهل الخراج بعضهم من بعض (ان تمام باتوں پر غور کرنے کے بعد) اب میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ حصول کے طور پر غلہ کی کوئی متعین مقدار،

یاد رہوں گی کوئی متعین تعداد، مختلف شرحوں کے ساتھ، ان پر عائد کرنا سلطان اور بیت مال کیلئے نقصان کا باعث ہوگا، یہ صورت خراج ادا کرنے والی، رعایا کے باہمی معاملات کیلئے بھی مضر ہوگی۔

اما وظيفة الطعام فان كان رخصا فاحشا لم يكتف السلطان بالأي وظف عليهم ولم يطب نفسا بالخط عنهم. ولم يقو بذلك الجنود ولم تشحن به شغور. واما غلاء فاحشا لا يطيب السلطان نفسا بترك ما يستفضل اهل الخراج من ذلك. وارضى والغلاء بيد الله تعالى لا يقومان على امر واحد

جہاں تک متعین مقدار غلہ کی صورت میں خراج عائد کرنے کا سوال ہے، تو رعایا بہت زیادہ سستا ہو تو سلطان اس مقدار کو کافی نہیں سمجھے گا جو ان پر عائد کی گئی ہے، اور نہ وہ بطیب خاطر اس تخفیف کو ادا کرے گا، ان (تھوڑے حاصل) کے ذریعے فوجوں کی ضروری قوت نہ ہم پہنچائی جاسکے گی اور سرحدوں پر فوجی چوکیوں کا قیام و انتظام ٹھیک طرح نہ ہو سکے گا، اگر غلہ بہت زیادہ گراں ہو تو خراج ادا کرنے والوں کو مقدار مقررہ زیادہ معذور ہوگا لیکن سلطان کو اس میں تخفیف گوارا نہیں ہوگی، ارزانی اور گرانی اللہ کے ہاتھ میں ہے، ان کا حال یکساں نہیں رہتا۔

وكذلك وظيفة الدراهم. مع اشياء كثيرة تدخل في ذلك تفهده يطول. وليس للرخص والغلاء حد يعرف ولا ينفام عليه. انما هو امر من السماء لا يدركه حد. وليس الرخص من كثرة الطعام ولا غلاؤه من قلته. انما ذلك امر الله وقضاه. وقد يكون قليلا رخصا.

درہموں کی متعین تعداد کی صورت میں محصول عائد کرنے کا معاملہ بھی ایسا ہے اس سلسلہ میں اور بہت سے عوامل کو بھی دخل ہے لیکن ان کی تفصیل و تشریح باعث طوالت ہوگی۔ ارزانی اور گرانی زرعی پیداوار کی حد نہیں جسے معلوم کیا جاسکے اور جس پر قائم رہا جاسکے، (اشیاء کے زرخ کا) معاملہ آسمان سے طے ہوتا ہے، کہ نہیں جانتا کہ یہ کس طرح طے پاتا ہے۔ ارزانی غلہ کی کثرت کے سبب نہیں ہوتی، اور نہ ہی گرانی اس کی کمی کے سبب ہوتی ہے ارزانی اور گرانی اللہ کے فیصلے اور حکم کے تحت ہے، بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ غلہ بہت زیادہ ہو مگر گراں ہو اور بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ غلہ کم ہو مگر سستا ہو۔

(۱۰۰) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابى لیلی (رحمه الله تعالى) عن الحكم بن عتيبة (رحمه الله تعالى) عن رجل حدثه قال: قال رسول الله ﷺ: فقال الناس لرسول الله: ان السعر قد غلا فوظف وخذ غنة قوم عليها. ان الرخص والغلاء بيد الله ليس لنا ان نجوز امر الله وقضاءه.

حکم بن عتیبہ نے ایک شخص جس نے ان سے حدیث بیان کی ہے سے روایت کی ہے کہ:



مساحة او ضراوة وای ذلك كان غلب عليه اهل القوة اهل الضعف. واستأثروا به وحملوا  
الخراج على غير اهله وعلى الانكار مع اشياء كثيرة تدخل في ذلك ولا تطول لفسترها  
ولكني قد بينت لك من ذلك ما ارجوان يكتفي به جباة الراتب والعشور والصدقات  
والجوالى وفي العمل فيما سوى ذلك ان شاء الله.

(غلہ کی مقررہ مقدار یا دراہم کی متعینہ تعداد وصول کرنے کی صورت میں خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے سے جو نقصان پہنچتا ہے اس کی نوعیت یہ ہے کہ ان محاصل کی تحصیل کیسے (کھیتور بن) یا کس، یا کسی اور طرح کے نشانات قائم کرنا ناگزیر ہوگا۔ ان میں سے جو صورت بھی اختیار کی جائے طاقت ور لوگ دوسروں پر مسلط ہو جائیں گے، یہ کام خود اپنے ہاتھ میں لے لیں گے، اور خراج کا بوجھ ان لوگوں کے سر ڈال دیں گے جن پر اس کا بوجھ نہیں پڑنا چاہیے، باوجود ان کے احتجاج و انکار کے ایسا ہی ہوگا۔ اس کے علاوہ اس سلسلہ میں اور بہت سی قابلِ توجہ باتیں سامنے آتی ہیں، اگر طوالت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ان سب کو کھول کھول کر بیان کرتا۔

لیکن میں نے یہ بات آپ کیلئے قدرے تفصیل سے (ذیل میں) بیان کر دی ہے کہ خراج، عشور، اور جوالی (یعنی جزیہ) کی تحصیل، نیز دوسرے مالی امور میں کیا طریقے اختیار کرنے "انشاء اللہ" فی ہر نگے۔

ولم اجد شيء اوفر على بيت المال ولا اعفى لاهل الخراج من التظالم فيما بينهم. وحمل بعضهم على بعض. ولا اعفى لهم من عذاب ولا تهم وعمالهم من مقاسمة عادلة خفيفة فيها للسلطان رضا ولا لاهل الخراج من التظالم فيما بينهم. و حمل بعضهم على بعض راحة وفضل.

میرے خیال میں پیداوار کے اندر ایک منصفانہ بلگی سے نسبت سے حصہ رہے۔ جانا بیت المال کی آمدنی بڑھانے، خراج ادا کرنے والوں کو ایک دوسرے کی دست درازیوں، اور ایک دوسرے کے بے باوجود ڈالنے سے بچانے، نیز ان کو دایوں اور دوسرے افسران حکومت کی ظلم و زیادتی سے محفوظ رکھنے کا بہتر طریقہ۔ اس طریقہ سے سلطان بھی راضی رہے گا۔ اور خراج ادا کرنے والے بھی ایک دوسرے کی ظلم و زیادتی سے مامون رہیں گے۔ ہوئے سکھ چین اور کشادہ حالی کی زندگی بسر کر سکیں گے۔

وامير المؤمنين اطال الله بقاءه اعلیٰ بذالك عيننا واحسن في نظر للموضع الذي وضعه الله به من دينه وعباده. والله اسأل لامير المؤمنين التوفيق في نوري من ذلك واحب. وحسن المعونة على الرشاد. وصلح الدين والرعية.

امیر المؤمنین، اللہ انہیں عمر دراز بخشے اس مقام کی بدولت جو اللہ نے انہیں اپنے دین اور اپنے بندوں کی نسبت عطا



کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف (پیداوار لینے کی شرط) پر بتائی کہ اس مال کے بیوروں کے حوالے کر دیا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت سیدنا) عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو ان کے پاس بھیجتے تھے، ہر اندازہ سے (دو حصے) کر دیتے اور پھر انہیں اختیار دے دیتے تھے کہ دونوں حصوں میں سے جس کو چاہیں خود رکھیں، آپ ان سے یہ کہتے: تم اندازہ (سے تقسیم) کرو اور مجھے اختیار دو (کہ جو آدھا چاہوں لے لوں) اس پر وہ لوگ کہہ دیتے تھے: اسی (عدل) کی وجہ سے آسمان و زمین قائم ہیں۔

(۱۱۱) قال: وحدثني الحجاج بن ارطاة عن نافع عن عبد الله بن عمر بن رسول الله ﷺ دفع خيبر

الى اهل خيبر بالنصف. فكانت في ايديهم في حياة رسول الله ﷺ. واذ ابى بكر وعامة ولاية

عمر. ثم كان عمر هو الذي نزعها من ايديهم.

(سیدنا) عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف (پیداوار خود لینے کی شرط) پر نبی و انبیا کے والے کر دیا تھا۔ چنانچہ خیبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں، پھر (حضرت سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے دور میں اور پھر (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے دور حکمرانی کے بیشتر حصہ میں انہی لوگوں کے پاس رہا، پھر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ہی نے اسے ان لوگوں کے ہاتھوں سے نکال لیا۔

(۱۱۲) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا محمد بن السائد الكلبى عن ابي صالح عن

عبد الله بن العباس (رضى الله تعالى عنهما) قال: لما فتح رسول الله ﷺ خيبر اقالوا: يا محمد انا

ارباب الاموال ونحن اعلم بها منكم فعاملونا بها. فعاملهم رسول الله ﷺ على النصف على

انا اذا شئنا ان نخرجكم اخر جنناكم. فلما فعل ذلك اهل خيبر مع ذلك اهل فدك فبعث

اليهم رسول الله ﷺ محيص بن مسعود (رضى الله عنه) فنزلوا على ساكني اهل خيبر على

ان يصونهم ويحققن دماءهم. فاقرهم رسول الله ﷺ على مثل ما اهل خيبر. فكانت

فدك لرسول الله وذلك انه لم يوجف عليها المسلمون بخيبر ولا كان

(سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کیا تو ان لوگوں نے کہا: اے محمد! ہم ان ممالک کے مالک رہے ہیں اور ہمیں ان کے بارے میں آپ لوگوں سے زیادہ علم ہے، لہذا آپ لوگ اس سلسلہ میں ہمارے ساتھ معاملہ طے کر لیجئے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے آدھی پیداوار پر معاملہ طے کر لیا۔ اس شرط کے ساتھ کہ ہم جب تم کو نکالنا چاہیں گے نکال دیں گے۔ جب اہل خیبر نے یہ معاملہ طے کر لیا تو باشندگان فدک کو اس کی خبر ملی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت



سیدنا) محیضہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ان کے پاس بھیجا تو انہوں نے بھی وہی معاملہ طے کر لیا جو باشندگان خیبر نے کیا تھا، اس شرط کے ساتھ کہ آپ ان کے غناظت کریں گے اور ان کا خون نہ بہائیں گے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اہل خیبر کی طرح ان کے معاملے پر برقرار رکھا، فدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت قرار پایا کیونکہ مسلمانوں نے اونٹ یا گھوڑے نہیں دوڑائے تھے۔

(۱۱۳) قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن عبد الله بن العباس رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر فقال له اهلها! نحن اعلم بعلها منكم فأعطاهم ابرنا بالنصف. ثم بعث عبد الله بن رواحة (رضي الله تعالى عنه) يقسم بينه وبينهم. فهدا اليه فرد هديتهم. وقال: لم يبعثني النبي ﷺ لاكل اموالكم. وانما بعثني لاقسم بينكم وبينه. ثم قال: ان شئتم عملتم وعاجت وكلت لكم النصف وان شئتم عملتم وعاجت وكلتم لنا النصف. فقالوا: بهذا قامت السموات والارض بينهما من رواية محمد بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ہے:

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب برفتح کر لیا تو اس کے باشندوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ہم اس کی کاشت کے سلسلہ میں آپ لوگوں سے زیادہ وقفہ ہاریں۔۔۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے نصف (پیداوار خود لینے کی شرط) پر انہی لوگوں کو دے دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو بھیجا تا کہ وہ آپ کے اور ان لوگوں کے درمیان (پیداوار) تقسیم عمل میں لائیں۔ ان لوگوں نے (حضرت سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو ہدیتاً کچھ دیا تو انہوں نے ان کا ہدیہ واپس کر دیا۔ اور فرمایا: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارا مال کھانے کیلئے نہیں بھیجا ہے۔ بلکہ اس لئے بھیجا۔ کہ میں تمہارے اور ان کے درمیان (پیداوار کی) تقسیم عمل میں لائوں۔ پھر انہوں نے کہا: اگر تم چاہو تو میں محنت کرے۔ غلہ اس کی بالوں سے علیحدہ کروں اور آدھا غلہ ناپ کر تمہیں دے دوں۔۔۔ یا تم لوگ محنت کر کے غلہ نکالو اور آدھا ناپ کر لو۔ اگر

(۱۱۴) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن نافع عن عبد الله بن عم (رضي الله تعالى عنهما) ان قال: قام عمر خطيباً فقال قال: النبي ﷺ: انا صالحنا اهل خيبر على ان نخر جهنم متى اردنا وانهم عدوا على عبد الله بن عمر مع عدوهم على الانصاري قبله فلانعلم لنا. ثم (هناك) عدوا غيرهم. فمن ذلك

(سیدنا) عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

(ایک مرتبہ) (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خطبہ دینے کھڑے ہوئے تو جا: نبی سینچا نے فرمایا ہے: ہم نے خیبر والوں سے اس شرط پر صلح کی ہے کہ ہم جب چاہیں گے ان کو وہاں سے نکل دیا جائے گا۔ اب ان لوگوں نے عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) پر دست درازی کی ہے۔ اور اس سے قبل یہ نصاریٰ پر دیا گیا تھا، وہاں چکے ہیں۔ ہمارے علم کی حد تک اس سرزمین پر ان کے سوا ہمارا کوئی اور دشمن نہیں (جو زیادتی کرتا ہو) اب خیبر میں جن لوگوں کے اموال و املاک ہوں وہ وہاں جا کر انہیں خود سنبھال لیں کیونکہ میں ان لوگوں کو نکالنے والا ہوں۔

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: فاما القطائع فما کان منها سبباً فاعین العشر و ما سقی منها

بالدلو والغرب والسانية فعلى نصف العشر لمؤنة الدالية والغرب و سانية.

(امام الحدیث قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) قطائع (املاک ریاست کی طرف سے عطاء کردہ قطععات زمین، کی تفصیل یہ ہے کہ) جو زمینیں بہتے پانی سے سیراب ہوتی ہوں، مشرقی قرار پائیں گی، اور جن کی سینچائی ڈول، بڑے ڈول، یا پانی کھینچنے والے جانوروں کے ذریعہ کی جاتی ہو ان پر زرہ، ڈول، اور پانی لانے والی اونٹنی (پر مصارف اور محنت) کے بوجھ کے پیش نظر بیسواں حصہ عائد ہوگا۔

واما العشر والصدقة في الثمار والحراث من ارض لعشر فما جاء به الاثار والسنة العشر من

ذلك ما سقى سيحاً ونصف العشر على ما سقى بالغرب والدالية و سانية.

اور عشر اور صدقہ عشری زمینوں پر پیدا ہونے والے پھل اور کھیتی پر (واجب) ہوتا ہے آثار اور سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ عشر صرف ان زمینوں پر عائد ہوگا جو بہنے والے پانی (چشمہ، نہر وغیرہ)۔ سیراب ہوں اور نصف عشر ان پر جن کی سینچائی بڑے ڈول، رہٹ یا پانی لانے والے جانوروں کے ذریعے کی جائے۔

فهذا المجمع عليه من قول من ادر كنا من علمائنا وما جاء به الاثار. ولست ارى العشر الا

على ما يبقی في ايدي الناس. ليس على الخضر التي لا يبقا لها ولا على الاعلاف ولا على الحطب

عشر. والذي لا يبقی في ايدي الناس هو مثل البطيخ والقشاش. الخبار والقرع والباذنجان

والجزر والبقول والرياحين واشباها هذا. فليس في هذا عشر.

اپنے جن علماء کو ہم نے پایا ہے وہ اس بات پر اتفاق رکھتے ہیں، اور آثار: کچھ یہی مذکور ہے، میری رائے میں عشر صرف انہی پیداواروں پر عائد ہوگا جو لوگوں کے پاس باقی رہتی ہوں (ذخیرہ کر۔): رکھی جاسکنے والی سبزیوں، چارہ اور ایندھن پر عشر نہیں، جو چیزیں لوگوں کے پاس باقی نہیں رہتیں مثلاً تربوز، مکڑ، مکد، بیٹلن، گاجر، ترکاریاں، تلسی اور خوشبودار پودے اور اس طرح کی دوسری چیزیں، ان چیزوں میں عشر (واجب) نہیں ہوتا۔

واما ما يبقى في ايدي الناس مما يكال بالقفيز ويوزن بالارطال فهو مثل الحنطة والشعير  
والذرة والارز والحبوب ولسه سم والشهدانج واللوز والبندق والجوز والفسق والزعفران  
والزيتون والقرطم والكبير: الكراويا والكمون والبصل والثوم وما اشبه ذلك  
اور جو چیزیں لوگوں کے پاس باقی رہتی ہیں اور قفیز سے ناپی اور رطل سے تولی جاتی ہیں مثلاً گھیوں، جو، مکئی، چاول،  
دوسرے غلے، سم، پٹ سن، بادام چلندا، خرگوش، پستہ، زعفران، زیتون، قرطم، دھنیا، زیرہ رومی، زیرہ، پیاز، لسن اور  
اسی قسم کی دوسری چیزیں۔

فاذا اخرجت الارض من ذلك خمسة اوسق او اكثر ففيه العشر اذا كان في ارض تسقى سيحا او  
سقتها السماء. واذا كانت في ارض تسقى بغرب او دالية او سانية ففيه نصف العشر. واذا  
نقص عن خمسة اوسق لحد يكف فيه شيء  
جب زمین ان اشیاء کی پانچ سق اس سے زیادہ مقدار پیدا کرے تو اس پیداوار میں عشر واجب ہوگا، بشرطیکہ یہ  
ایسی زمین ہو جو بہتے ہوئے پانی یا ریش کے پانی سے سیراب ہوتی ہو۔ پیداوار اگر بڑے ڈول، رہٹ یا جانوروں کے  
ذریعہ پہنچی جانے والی زمین میں ہونی ہو تو اس میں بیسواں حصہ واجب ہوگا، اور اگر پیداوار پانچ سق سے کم ہو تو اس میں  
کچھ بھی واجب نہ ہوگا۔

واذا اخرجت الارض نصف ستة اوسق حنطة ونصف خمسة اوسق شعيرا كان فيها العشر.  
وكذلك لو اخرجت قدر سق من حنطة وقدر وسق من شعير وقدر وسق من تمر وقدر وسق  
من زبيب. وتم ذلك خمسة اوسق كان في ذلك العشر.  
اگر کسی زمین سے ڈھائی سق گھیوں اور ڈھائی سق جو پیدا ہو تو بھی اس میں عشر واجب ہوگا، اسی طرح اگر ایک سق  
گھیوں، ایک سق جو، ایک سق دھن، ایک سق کھجور، اور ایک سق کشمش پیدا ہو اور سب مل کر پانچ سق پورا ہو جائے تو  
اس میں بھی عشر ہوگا۔

وان نقص عن خمسة اوسق وسق او اقل او اكثر لم يكن فيه العشر ما خلا الزعفران. فانه اذا  
كان في ارض في ارض العشر اخرج الله (تعالى) منه من ايكون قيمته قيمة خمسة اوسق. من  
ادنى ما تخرج الارض من الحب مما عليه العشر. ففيه العشر. اذا كان يسقى سيحا او تسقيه  
السماء. واذا سقى بغرب ودية فنصف العشر. واذا كان في ارض الخراج ففيه الخراج. على  
هذه الصفة. واذا لم تبلغ فيه خمسة اوسق فلا شيء فيه.  
اگر پیداوار پانچ سق سے آہٹ یا اس سے تھوڑی یا زیادہ کم ہو تو اس سے مستثنیٰ ہے، زعفران اگر عشری زمین میں

پیدا ہوا اور اللہ تعالیٰ زعفران پیدا کر دے کہ جس کی قیمت زمین سے پیدا ہونے ہو۔ دالے سب سے کم قیمت غلہ کے جس پر عشر لیا جاتا ہو پانچ وقت کی قیمت کے برابر ہو جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا، بارش میں جب کہ زمین بے پانی یا بارش کے پانی سے سینچائی کی جاتی ہو تو اس میں سے بیسواں حصہ واجب ہوگا۔ (زعفران اگر خرابی زمین میں پیدا ہو تو اس پر اسی تفصیل کے مطابق خراج عائد ہوگا، البتہ اس کی قیمت پانچ وقت (غلہ کی قیمت کے برابر نہ ہو اس میں کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱۵) وکان ابو حنیفۃ رحمہ اللہ یقول: اذا کان الزعفران فی ارض عشر ففیہ العشر. وان لم

تخرج الارض منه الارطلا واحدا. وان کان فی ارض الخراج ففیہ الخراج.

اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ:

زعفران اگر عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، خواہ اسے زمین سے صرف ایک ہی زطل

زعفران کیوں نہ پیدا ہو، اور اگر خرابی زمین میں پیدا ہو تو اس پر خراج عائد ہوگا۔



## پیداوار کے نصاب کے بارے میں ائمہ کی آراء

واختلف اصحابنا (رحمہم اللہ) فی وقت اداء ما اخرجت الارض. فقال ابو حنیفة (رحمہ اللہ) تعالیٰ. فی القلیل والکثیر. وقال غیرہ حتی یبلغ ادنی ما یخرج من الارض خمسة اوسق. فلا صدقة فیما لم یبلغ خمسة اوسق.

زمین کی پیداوار (کے محاصل، عیناً یا خراج) کی ادائیگی کب کی جانی چاہیے، اس باب میں ہمارے اصحاب کی رائے مختلف ہیں، چنانچہ (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ: (پیداوار) کم ہو تو بھی اور زیادہ ہو تو (اس میں سے حکومت کا حصہ نکالا جائے گا)۔ جبکہ دیگر ائمہ نے کہا ہے: اس وقت (عشر کے احکامات جاری ہوں گے) جب کہ زمین کی پیداوار کم سے کم پانچ اوسق ہو، جو پیداوار پانچ اوسق سے کم اس پر صدقہ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱۶) وكان ابو حنیفة: حمة یقول: فی کل ما اخرجت الارض من قلیل او کثیر العشر اذا

كان فی ارض العشر و سق حة. و نصف العشر اذا سقی بغرب او دالية او سانية

اور (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے تھے:

زمین سے تھوڑا یا زیادہ جو کچھ پیدا ہو اس میں عشر (واجب) ہے بشرطیکہ یہ پیداوار عشری زمین میں اور اسے بے پانی (چشمہ وغیرہ) سے سیرا جائے، اگر سینچائی بڑے ڈول، رہٹ، یا پانی لانے والی اونٹنی کے ذریعہ کی جائے تو بیسواں حصہ (واجب) ہوگا۔

والخراج اذا كان فی ارض من الحنطة والشعیر والتمر والزبيب والذرة والحبوب

وانواع البقول وغیر ذلك. اصناف غلات الشتاء والصیف مما یقال ولا یقال

اور خراج اس وقت لیا جائے گا: جب کہ خراجی زمین میں گیہوں، جو، کھجور، کشمش، مکی، دوسرے اجناس، مختلف اقسام

کی سبزیاں، اور سردی اور گرمی میں پیدا ہونے والے مختلف قسم کے دوسرے نلے، خواہ وہ ناپے جاتے ہوں یا نہ ناپے جاتے

ہوں پیدا ہوں۔

فاذا اخرجت الارض شیء من ذلك قلیلاً او کثیراً ففیہ العشر ولا تحسب منه اجرة العمال

ولا نفقة البقر اذا كان بسق. سیحاً او تسقیہ السماء. وان كان یسقی بغرب او دالية او سانية

## فہمی نصف العشر

جب ان میں زمین سے کوئی چیز تھوڑی یا زیادہ پیدا ہو تو اس پر عشر واجب ہوگا اور (عشر کا حساب لگانے سے پہلے) اس میں سے محنت کاروں کی اجرت، یا نیل پر آنے والا صرف نہیں وضع کیا جائے گا۔ شرطیکہ یہ زمین بہتے ہوئے پانی سے سٹیخی جاتی ہو یا است بارش سیراب کرتی ہو، اگر زمین کی سٹیخی (اٹی بڑے ڈول، رے یا بانوروں کے ذریعہ کی جاتی ہو تو اس کی پیداوار میں بیسواں حصہ واجب ہوگا۔

(۱۱۰). وحدثنا بذلك عن حماد عن ابراهيم النخعي انه قال: ما اخذت من الارض من قليل او كثير من شيء، ففيه العشر وان لم يخرج الا دستجة بقل، فکان ابو حنيفة يأخذ بهنذا. ويقول: لا تتروك ارض تعتمل لا يؤخذ منها ما يجب عليها من الخراج اذا كان في ارض الخراج وما يجب عليها من العشر اذا كان في ارض العشر قليلا اخره تاد. كثيره وقال غيره: لا صدقة فيما انفرج الارض حتى يبلغ خمسة اوسق. ارجاء في ذلك عن رسول الله ﷺ

ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

زمین تھوڑا یا زیادہ جو کچھ بھی پیدا کرے اس میں عشر واجب ہے خواہ وہ نصف آس کا ایک تو وہ پیدا کرے، (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اسی بات کو اختیار کرتے ہیں تھے اور فرماتے تھے کہ: جو زمین بھی زیر کاشت ہے وہ اگر خراجی ہو تو اس پر واجب ہونے والا خراج و صوں کئے بغیر نہ چھوڑا جائے گا، اور اگر وہ عشری زمین ہو تو اس پر واجب ہونے والا عشر ضرور وصول کیا جائے گا، خواہ وہ کم پیداوار دے یا زیادہ۔

اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہا ہے: کہ زمین کی پیداوار جب تک پانچ اوسق کے بقدر نہ ہو اس پر صدقہ (واجب) نہیں ہے، (اس مسلک کی بناء) وہ روایت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔

(۱۱۱). حدثنا ابلان بن ابی عیاش عن الحسن البصری عن انس بن مالك عن النبی ﷺ انه

قال: ليس فيما دون خمسة اوسق من البر والشعير والذرة والتمر والزبيب صدقة. ولا فيما

دون خمس اواق صدقة. ولا فيما دون خمس من الابل صدقة.

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ: پانچ اوسق سے کم یا پانچ اوقیہ سے کم

”گیہوں، جو، مکئی، کھجور، اور کشمش جب پانچ اوسق سے کم (پیدا) ہو تو اس پر صدقہ نہیں، نہ ہی پانچ اوقیہ سے کم

(چاندی) میں ہے، اور نہ پانچ سے کم اونٹوں میں زکوٰۃ ہے۔“

(۱۱۲). قال: وحدثنا يحيى بن ابی انيسة عن ابی الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنها

عن النبي ﷺ انه قال: لبس بما دون خمسة اوسق صدقة.  
 (سیدنا) جابر بن عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:  
 ”جو (پیداوار) پانچ اوسق سے کم ہو اس میں صدقہ نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف: والقول عندنا على هذا. والوسق ستوعا صاعا بصاع النبي ﷺ. فالخمس  
 اوسق ثلاثمائة صاع والذراع خمسة ارطال وثلث. وهو مثل قفيز الحجاج ومثل الربعي  
 الهاشمي والمختوم الهشمي الاول اثنان وثلثون رطلا.

ہمارے نزدیک مختار قول ہی ہے، وسق نبی کریم ﷺ کے صاع کے لحاظ سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اس طرح  
 پانچ وسق تین سو صاع کے برابر ہے۔ ایک پانچ اور ایک تہائی رطل طلکے برابر ہوتا ہے، اور وہ حجان کے قفیز ربع ہاشمی اور  
 ہاشمی مختوم کی طرح ہوتا ہے، حجان کا قفیز تیس رطل کا ہوتا ہے۔

فاذا اخرجت الارض ثلاثة صاع من هذا الانواع. فأكل رب الارض من ذلك شيء او  
 اطعم اهله او جاره او صدقته. فصار ما بقى ينص عن ثلاثمائة صاع كان فيما بقى العشر اذا  
 كان يسقى سيعا.

اگر زمین سو صاع کے بقدر پیداوار سے پیدا کرے اور زمین والا اس میں سے کچھ خود کھالے یا اپنے گھ واولوں، پیڑوں  
 یا دوست وغیرہ کو کھلا دے اور اس کے بعد جو باقی بچے وہ تین سو صاع سے کم ہو تو اس باقی (جنس) میں عشر واجب ہے  
 بشرطیکہ اس کی سینچائی چشمہ وغیرہ سے نہ ہو۔ والے پانی سے کی گئی ہو۔

ونصف العشر اذا كان يسقى بغرب او سانية او دالية. ولم يكن عليه فيما اطعم واكل شيء.

و كذا لو سرق بعضه كان عليه فيما بقى العشر او نصف العشر  
 اگر اسے بڑے ڈول، ربرٹ یا نے لانے والی اونٹنی کے ذریعہ سینچا جاتا ہو تو اس میں نصف عشر واجب ہوگا جو کچھ اس  
 نے خود کھایا یا دوسروں کو کھلا دیا اس میں کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، اسی طرح اگر پیداوار کا کچھ حصہ چوری ہو جائے تو اسے  
 صرف باقی ماندہ میں سے عشر یا نصف دینا ہوگا۔

فهذا جميع ما جاء فيما خرجت الارض وهذه اصول ذلك. فما تفرع من ذلك فعلى هذا يحمل

وبه يشبهه. وهذه عبارة الذين يوزن به ويمثل عليه.  
 زمین کی پیداوار کے (مخاض) کے بارے میں صرف اتنی باتیں ہی منقول ہیں اور یہ اس باب کی بنیادی باتیں ہیں،  
 ان سے جو فروغی باتیں نکلتی ہیں وہ انہی پر محمول ہیں۔ اور انہی سے مماثلت کی بناء پر بیان کی جاتی ہیں، یہ تصریحات وہ ہیں

جو معیار کام کرتی ہیں جن پر دوسری باتیں تولی (اور پرکھی) جائیں گی اور انہی سے نالے ملتے جلتے دوسرے امور میں حکم اخذ کیا جائے گا۔

فخذ فی ذلك بما رأيت انه اصلح للرعية وافر على بيت المال، وبأمر لقولین احببت۔  
آپ اس باب میں وہ رائے اختیار کیجئے جو آپ کے نزدیک رعایا کیلئے بہتر اور بیت المال کیلئے زیادہ آمدنی کی باعث ہو، مذکورہ بالا دونوں آراء میں سے آپ جو رائے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

(۱۲۰) قال ابو یوسف: حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عمرو بن شعيب انه قال: العشر فی الخنطة والشعیر والتمر والزبيب، ماسقی من ذك سيحا العشر و ماسقی بغرب او دالية او سانية فنصف العشر۔  
عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:  
”عشر گے ہوں، جو، کھجور اور کشمش پر واجب ہے جو بننے والے پانی سے سینچا جائے، جس (فصل) کی سینچائی بڑے ڈول، ریٹ، یا پائی لانے والے جانوروں کے ذریعہ کی جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہوتا ہے۔“

(۱۲۱) قال: وحدثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دينار ان رسول الله ﷺ قال: فيما سقت السماء العشر و ماسقی بالرشاء نصف العشر۔  
عمرو بن دينار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:  
”جس فصل کو آسمان سے اب کرے اس میں عشر ہے اور جس کو ڈول اور رسی سے سینچا جائے اس میں نصف عشر ہے۔“

(۱۲۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا الحسن بن عمارة بن اسحاق عن عاصم بن ضمره عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انه قال: فيما سقت السمدة او سقی سيحا العشر وفيما سقی بالغيل نصف العشر  
عاصم بن ضمرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:  
”جس کو آسمان سے اب کرے، یا جسے بہتے ہوئے پانی سے سریاب کیا جائے اس میں عشر (واجب) ہے اور جس کو ندی نالہ سے سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۳) قال: وحدثنا اسرئیل بن یونس عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمره عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه قال: ماسقت السماء ففي كل عشرة واحد، و ماسق بالجر ففي كل عشرین



عاصم بن ہمرہ نے (سیدنا) ملی بن اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:  
 ”جس کو آسمان سیراب کرے اس میں ہر دس میں ایک اور جس کو ڈول سے سینچا جائے اس میں ہر بیس میں ایک (کلی  
 نسبت سے عشر واجب ہے)۔“

وقال: فی موضع عن النبی ﷺ ما سقی بالدوانی۔  
 اور ایک موقع پر آپ نے کہا کہ: علی بن ابی سلمہ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا:  
 ”اور جس کو رہٹ کے ذریعہ سینچا جائے۔“

(۱۲۳) قال: وحدثنا محمد بن سالم عن عامر الشعبي عن النبی ﷺ قال: فیما سقت السماء او  
 سقی سبیحا ففیہ العشر. وم سقی بدالیه او سینیه او غرب فنصف العشر  
 عامر شعبی (رحمہ اللہ) نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا:  
 ”جس کو آسمان سیراب کرے یا جسے (چشمہ وغیرہ کے) بہنے والے پانی سے سیراب کیا جائے اس میں عشر  
 (واجب) ہے اور جس کو رہٹ، افن یا بڑے ڈول کے ذریعہ سینچا جائے اس میں نصف عشر (واجب) ہے۔“

(۱۲۴) قال: وحدثنا عمرو بن عثمان عن موسی بن طلحة انه كان لا یرى صدقة الا فی الحنطة  
 والشعیر والنخل. والکرم الزبیب. قال: وحدثنا کتاب کتبه النبی ﷺ للمعاذ. او قال نسخة  
 او وجدت نسخة هکذا  
 عمرو بن عثمان نے موسی بن طلحہ سے روایت کیا ہے کہ:  
 ”موسی بن طلحہ کی رائے یہ تھی کہ صدقہ صرف گیہوں، جو، کھجور، انگور، اور کشمش (یا منقہ) میں (واجب) ہوتا  
 ہے۔ (راوی نے) کہا: ہمارے اس باب تحریر ہے جسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا، یا انہوں نے  
 یہ کہا کہ: ایک نسخہ ہے، یا میں نے یہاں نسخہ پایا ہے۔“

(۱۲۶) قال: وحدثنا ابن باری عن عیاش عن انس بن مالک عن النبی ﷺ انه قال فیما سقت  
 السماء او سقی سبیحا العشر. و فیما سقی بالغرب او السوانی او النضوح: نصف العشر  
 ”(سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:  
 ”کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کو آسمان سیراب کرے۔ یا جو بستے ہوئے پانی سے سینچا جائے  
 اس میں عشر (واجب) ہے۔ اور اس بڑے ڈول، پانی لانے والی اونٹنیوں یا حوضوں سے سینچا جائے اس میں نصف عشر  
 (واجب) ہے۔“

## صدقہ کیلئے مال کا نصاب:

(۱۲۰) قال: وحدثنا عمرو بن يحيى بن عمارة بن ابى الحسن عن ابيه - ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ انه قال: ليس فيما دون خمس ذود صدق - ولا فيما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت ہے کہ آپ - ﷺ نے فرمایا: ”پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں، نہ ہی اس (چاندی) میں زکوٰۃ (واجب) ہے۔ جو پانچ اوقیہ سے کم ہو، اور جو (غہ مقدار میں) پانچ وسق سے کم ہو اس میں صدقہ نہیں۔“

قال عمرو: والوسق عندنا ستون صاعا.

(اس حدیث کے راوی) عمرو نے کہا ہے کہ: وسق ہمارے نزدیک ساٹھ صاع ہوتا ہے۔

(۱۲۱) قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): حدثني عبدالرحمن بن مهران قال حدثني يحيى بن عمارة بن ابى الحسن المازنى عن ابى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ: مثله وزاد فيه: وخمسة اوسق يومئذ وسقان اليوم.

ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سابقہ حدیث کی مثل - یث روایت کی ہے اور اس میں اتنا اضافہ کیا ہے کہ: اور اس زمانے کے پانچ وسق آج کے دو وسق کے برابر ہوتے ہیں۔

(۱۲۲) قال: وحدثنا عبد الله بن علي عن اسحاق بن عبد الله بن ابى ب

رجال من اصحاب رسول الله عليه الصلوة والسلام فيهم ابو ايوب عن رسول الله

ﷺ قال: الصدقة في خمسة اوسق من الحنطة والتبر والزبيب فصاعا.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب جن میں ابو ایوب شامل ہیں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ

ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”صدقہ پانچ وسق یا اس سے زیادہ گیہوں، کھجور اور کشمش میں (واجب) ہے۔“

## پھلوں اور سبزیوں پر صدقہ:

(۱۳۰) قال: وحدثنا الليث بن ابى سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال: ليد في الخضر زكاة

ابن عمر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”سبزیوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔“

(۱۳۱). قال: وحدثنا ا. وليد بن عيسى قال: سمعت موسى بن طلحة (رحمة الله تعالى) يقول: لا صدقة في الخضر الرطبة والبطيخ والقشأ والخيار. وقال: انما الصدقة في النخل والحنطة والشعير والكرم. ويعني بـ صدقة في هذه العشر.

موسی بن طلحہ کا بیان ہے کہ:

”ترسبزیوں، تربوز، ککڑی، اویسیرے پر صدقہ نہیں۔ (راوی نے) کہا ہے کہ: صدقہ صرف سمجور، گیہوں، جو اور انگور میں (واجب) ہے اور یہاں صدقہ۔ مراد ان کی عشر ہے۔“

(۱۳۲). قال: وحدثني عيسى بن الربيع الاسدي عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة (رحمة الله تعالى) عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال: ليس في الخضر زكاة: البقل والقشأ والخيار والبطيخ وكل شيء لبس - اصل.

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”سبزیوں میں زکوٰۃ نہیں یعنی: کاری، ککڑی، کھیرا، تربوز اور وہ تمام چیزیں جن کا تہ نہیں ہوتا۔“

(۱۳۳). قال: وحدثني ا. بان. بن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: ليس في البقول زكاة (سیدنا) انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”(بغیر تنکی) ترکاریوں میں زکوٰۃ نہیں۔“

(۱۳۴). قال: وحدثنا شعيب بن سوار عن عطاء بن ابي رباح وعن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم النخعي انه قال: في كل ما اخرجت الارض صدقة.

عطاء بن ابی رباح (رحمہ اللہ) اور ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ:

”زمین جو کچھ بھی پیدا کرے اس میں صدقہ (واجب) ہے۔“

(۱۳۵). قال: وحدثنا محمد بن عبدالله عن الحكم بن عتيبة عن موسى بن طلحة (رحمة الله تعالى) عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ انه قال: لا زكاة الا في اربعة: التمر والزبيب والحنطة والشعير.

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”چار چیزوں کے علاوہ کسی چیز میں زکوٰۃ نہیں ہے، سمجور، ککڑی، گیہوں، اور جو۔“



عمر بن شعیب سے روایت ہے:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے شہد کے بارے میں یہ تحریر فرمایا تھا کہ: ہر دس مثلیزہ میں سے ایک مثلیزہ

(واجب ہے)۔“

(۱۳۸) قال: وحدثني الاوصياء بن حكيم عن ابيه انه قال: في كل عشر دار طال رطل

احوص بن حكيم کے والد نے فرمایا ہے:

” ہر دس رطل میں سے ایک رطل۔“

(۱۳۹) قال: وحدثني عبد الله بن المحرر عن الزهري (رحمه الله) يرفعه قال: قال رسول الله ﷺ:

في العسل العشر

زہری کا بیان ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

” شہد میں عشر (واجب ہے)۔“

فأما الجوز واللوز والبندق: الفستق واشباه ذلك ففيه العشر اذا كان في ارض العشر.

والخراج اذا كان في ارض الخرج لانها يكال.

اخروث، بادام، چلغوزہ، پستہ اور ان قسم کی دوسری اشیاء جب عشری زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب)

ہوگا، اور اگر خراجی زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب) ہوگا کیونکہ یہ وہ اشیاء ہیں جو ناپا جاتی ہیں۔

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى: وليس في القصب ولا في الحطب ولا في الحشيش ولا في التين

ولا في السعف عشر ولا في الخراج

(امام الحدیث) ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: زکل، (ایندھن کے طور پر کام آنے والی) کلزی، گھاس،

بھوسے، اور کھجور کی شاخوں میں نہ تو عشر (واجب) ہے اور نہ ہی خمس اور نہ ہی خراج (واجب) ہے۔

فأما قصب الذريرة فأذا كان في ارض العشر ففيه العشر. واذا كان في ارض الخراج ففيه

الخراج. وما قصب السكر ففيه العشر اذا كان في ارض العشر. والخراج اذا كان في ارض الخراج

لانه مما يؤكل. وقصب الذريرة: وان لم يؤكل فله ثمن ومنفعة

رہا بانس تو اگر وہ عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر (واجب) ہوگا اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب)

ہوگا، گنا اگر عشری زمین میں پیدا ہوا تو اس میں عشر (واجب) ہوگا، اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ غذائی

اشیاء میں سے ہے، بانس اگر چہ غذا بننے والی ہے لیکن یہ ایک قیمتی اور مفید چیز ہے۔

وليس في النفط والقير والبنج والمومياء اذا كان لشيء من ذلك عين في الارض شيء نعلبه

اذا كان في ارض عشر او ارض خراج  
 ہمارے علم کی حد تک مٹی کے تیل، تار کول، پارہ اور مومیا پر، جب کہ ان میں سے کسی چیز کا چشمہ زمین میں پایا جائے،  
 پچھنچی (واجب) نہیں ہوتا عشری زمین میں ہو یا خراجی زمین میں ہو۔

(۱۳۰) قال: وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن الحكم بن عتيبة عن عمار بن عبد الله بن عباس

في قول الله عز وجل:

وَأَنؤاحَقَّةَ يَوْمَ حَصَادِهِ (الانعام: ۱۳۱)

قال: العشر ونصف العشر

مقسم سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے اللہ رب العزت کے ارمان کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن  
 آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔“ (الانعام: ۱۳۱) کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”اس سے آدھرا اور نصف عشر ہے۔“

(۱۳۱) قال: وحدثنا الشعث بن سوار عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن عمر في قول الله

عز وجل: ”وَأَنؤاحَقَّةَ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (الانعام: ۱۳۱) قال: هذا سوى ألفية من الصدقة.

محمد بن سيرين سے روایت ہے کہ:

(حضرت سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے اللہ رب العزت کے ارمان کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا  
 دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔“ (الانعام: ۱۳۱) کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”حق اس صدقہ کے علاوہ ہے جو اس  
 میں (واجب ہوتا) ہے۔“

(۱۳۲) قال (ابو يوسف رحمه الله): وحدثنا البغيرة عن سماك عن ابراهيم في قول الله تبارك

وتعالى: ”وَأَنؤاحَقَّةَ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (الانعام: ۱۳۱) قال: كان هذا

العشر فلما سن العشر ونصف العشر ترك.

ابراہیم نے کہا، اللہ رب العزت کے ارمان کہ ”اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔“ (الانعام: ۱۳۱)

(۱۳۰) الاموال لابن زنجويه: ۱۳۷۵، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۱۔

(۱۳۱) مصنف ابن ابي شيبة: ۷۶، المعجم الاوسط للطبراني: ۲۰۴۱، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۵۔

(۱۳۰) الاموال لابن زنجويه: ۵، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۱۔

(۱۳۱) مصنف ابن ابي شيبة: ۷۶، المعجم الاوسط للطبراني: ۲۰۴۱، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۵۔

(۱۳۲) كتاب الآثار: ۲۲۴، التفسير: من سنن سعيد بن منصور: ۹۲۷، السنن الكبرى للبيهقي: ۷۵۰۵۔

کے بارے میں فرمایا ہے کہ: یہ اس وقت (کا دستور) تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری نہیں کیا گیا تھا جب عشر اور نصف عشر کا طریقہ جاری کر دیا گیا تو سب زک کر دیا گیا۔

(۱۳۳)۔ قال: وحدثنا بعض انبيأخنا عن ابي رجا عن الحسن في قوله تعالى: "وآتوا حقه يوم حصاده" (الانعام: ۱۳۱) قال: نبي الصدقة من الحب والثمار. حسن (رحمه الله) نے نے ندر ب العزت کے اس فرمان کہ "اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (الانعام: ۱۳۱)" کے بارے میں فرمایا ہے کہ: (یہ حق) غلہ اور پھلوں کا صدقہ (نبی) ہے۔

(۱۳۴)۔ قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير في قول الله تبارك وتعالى: "وآتوا حننه يوم حصاده" (الانعام: ۱۳۱) قال: يضيفك الضيف فتعلف دابته. ويأتيك السائل فتعطيه. ثم يقع فيه العشر ونصف العشر. سعيد بن جبير (رحمه الله) نے نے ندر ب العزت کے اس فرمان کہ "اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو اللہ کا حق ادا کرو۔ (الانعام: ۱۳۱)" کے بارے میں فرمایا ہے کہ: تمہارے یہاں مہمان آئے تو تم اس کے سواری کے جانور کو چارہ دو، سائل آئے تو اسے دو، پھر (اس کے وہ) اس (پیداوار) میں عشر اور نصف عشر (واجب) ہے۔



## فصل: فی ذکر القطائع

### فصل: جاگیروں کے بیار میں

قال: ابو یوسف رحمہ اللہ: فأما القطائع من ارض العراق فكل من كان لكسرى ومرابته واهل بيته مما لم يكن في يده احد. سرزمین عراق کی جاگیریں ان زمینوں پر مشتمل ہیں جو پہلے کسری، اس کے سواروں اور اس کے اہل بیت کی ملکیت میں تھیں اور (عام) افراد میں سے کسی کے قبضہ میں نہ تھیں۔

(۱۳۵). حدثني عبد الله بن الوليد المدني عن رجل من بني اسد قال: ولد اراحدنا كان اعلم بالسواد منه قال: بلغت الصوافي على عهد عمر رضي الله عنه اربعة آلاف. وهي التي يقال لها صوافي الاثمار. وذلك انه كان اصفي كل ارض كانت لكسرى ولائله او لرجل قتل في الحرب او لحق بأرض الحرب او مغيض ماء او دير بدير. قال: وذكروا لي خصلتين لم احفظهما.

عبداللہ بن ولید مدنی نے بنو اسد کے ایک آدمی ”جن کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ میں نے سواد کے بارے میں ان سے زیادہ علم رکھنے والا کوئی دوسرا آدمی نہیں دیکھا“ سے روایت کیا ہے کہ ہے انہوں نے کہا: (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے عہد میں صوافی زمینوں (سے خراج کی مدنی) چالیس لاکھ (درہم) تک پہنچ گئی تھی۔ اور یہی زمینیں ہیں جن کو آرنہ ”صوافی الاثمار“ کہا جاتا ہے۔ معاملہ یہ ہے کہ آپ نے ہر وہ زمین (بحق ریاست) خاص کر لی تھی جو کسری یا اس کے خاندان والوں کی تھی۔ یا کسی ایسے فرد کی ملکیت میں تھی جو جنگ میں مارا گیا، یا بھاگ کر حربی علاقہ میں چلا گیا، جو زمینیں پانی کے نیچے تھیں انہیں، اور تمام ملکیتوں کو بھی آپ نے (بحق ریاست) خاص کر لیا تھا۔

(راوی نے) کہا: انہوں نے (زمین کی) دو قسمیں اور بتائی تھیں جنہیں میں بہتیر رکھ سکا۔

(۱۳۶). قال: وحدثني عبد الله بن الوليد عن عبد الله بن ابي حرة قال: اصفي عمر بن الخطاب رضي الله عنه من اهل السواد عشرة اصناف.



ارض من قتل في الحرب

وارض من هرب.

وكل ارض كانت لك

وكل ارض كانت لاحد من اهله.

وكل مغيض ماء.

وكل دير بدير.

قال: نسيت اربع خصال

عبداللہ بن ابو حرہ نے کہا:

(حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل سواد سے دس قسم کی زمینیں (سے اگر بقیہ ریاست) خاص

کر لیں تھیں۔

☆ جنگ میں مارے جا۔ ، وا کی زمینیں۔

☆ بھاگ جانے والے کی زمینیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو کسی کی ملکیت تھیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو اس کے ندان والوں میں سے کسی کی ملکیت تھیں۔

☆ وہ ساری زمینیں جو پانڈے کی ملکیت تھیں۔

☆ سارے ڈاک گھر۔

☆ (راوی نے) کہ: میں میں چار اور قسمیں بھول گیا جو اس کا سرہ ہی کی تھیں۔

قال: وكان خراج ما انتصه عمر رضي الله عنه سبعة آلاف فلما كانت الجهاد حرق

الناس الديوان فذهب ذلك الاصل ودرس ولم يعرف.

(راوی) کہتا ہے کہ: (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو زمینیں (بقیہ ریاست) خاص کر لی تھیں ان کا خراج

ستر لاکھ (درہم) ہوا کرتا تھا، جب جہاد کا واقعہ پیش آیا تو لوگوں نے رجسٹر جلا دیا، اور یہ اصلی ریکارڈ ضائع ہو کر مٹ

گیا اور پھر پہچانا نہ جانا جا سکا۔

(۱۴۰) قال (ابو يوسف) رحمه الله تعالى: وحدثني بعض اهل المدينة من المشيخة القداما

قال: وجد في الديوان ان عمر رضي الله عنه اصفى اموال كسرى: وآل كسرى وكل من فر عن

ارضه وقتل في المعركة وكل مغيض ماء واجمة.

مدینہ کے ایک قدیم شیخ نے کہا ہے کہ:

رجسٹر میں یہ (درج) پایا گیا کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے کسریٰ اور آل کسریٰ کے اموال (بحق ریاست) خاص کر لئے تھے، نیز جو لوگ اپنی زمین چھوڑ کر بھاگ گئے تھے یا جنگ میں مارے گئے تھے ان کی زمینیں، پانی سے ذھنگی ہوئی زمینیں اور جنگلات خاص کئے تھے۔

فكان عمر رضي الله عنه يقطع من هذا لمن اقطع.

چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ جس کو کچھ جاگیر دیتے انہی زمینوں میں سے دیتے۔

قال ابو يوسف (يعقوب، رحمه الله تعالى): وذلك بمنزلة المال التي حد يکن لاحد، وفي لاید

وارث. فلأمام العادل ان يعجز منه. ويعطى من كان له غناء في اسامه. ويضع ذلك موضعه.

ولای بجاہی بہ. فكذا لك هذا الارض.

ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ: اس کا حال اس مال جیسا ہے جو کسی کی میت میں نہ ہو، نہ ہی کسی وارث کے قبضہ میں ہو ایسے مال کے بارے میں امام عادل کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اس میں سے نعمات دے، اور جن لوگوں نے اسلام کی کوئی قابل لحاظ خدمت انجام دی ہو ان کو کچھ بطور عطیہ دے، اور بے جا ترجیح سے کئے بغیر ان اموال کو مناسب طور پر صرف کرے، بالکل یہی نوعیت ان زمینوں کی بھی ہے۔

فهذا سبيل القطائع عندى فى ارض العراق. والذى صنع الحاج ثم فعل عمر بن

عبد العزيز (رحمه الله تعالى). فان عمر رضي الله تعالى عنه اخذ ذلك بالسنة لان من اقطعه

الولاية المهديون فليس لاحد ان يرد ذلك.

میرے نزدیک سر زمین عراق میں جاگیریں عطا کرنے کی نوعیت یہی ہے، حج نے جو کچھ کیا اور پھر (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے جو اقدامات کئے تو (حضرت سیدنا) عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے درحقیقت سنت پر عمل کیا، کیونکہ جس کسی کو راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں نے جاگیر عطا کر دیں اس سے یہ جاگیریں واپس لینے کا حق کسی کو نہیں۔

فأما من اخذ من واحد واقطع آخر فهذا بمنزلة مال غصبه واحد

اب جس نے (کوئی جاگیر) کسی ایک سے چھین کر کسی دوسرے کو بطور جا

بے بنے کوئی کسی فرد سے غصب کر لے دوسرے فرد کو دے دے۔

## جاگیروں کے محاصل:

وانما صارت القطائع يؤخذ من العشر لانها بمنزلة الصدقة. وانما ذلك الى الامام ان رأى ان يصير عليها عشر افعل. وان رأى ان يصير عليها عشرين فعل وان رأى ان يصيرها خراجا اذا كانت تشرب من انهد الخراج فعل ذلك موسعا عليه في ارض العراق خاصة. جاگیروں سے عشر اس لئے وصل کہ جانے لگا کہ ان کی نوعیت صدقہ کی ہے، اصلاً یہ امام کی رائے پر موقوف ہے کہ ان پر عشر عائد کرنا مناسب سمجھے تو ایسا کرے۔ اور عشر کا دو گنا عائد کرنا موزوں خیال کرے تو ایسا کرے، اسی طرح اگر وہ ان زمینوں کو خراج کے تحت لانا چاہے تو ایسا کر سکتا ہے بشرطیکہ ان کو خراجی نہروں سے سینچا جاتا ہو، خاص طور پر عراق کی زمین کے بارے میں امام کیلئے (مالیہ مائدہ نے کے باب میں) کافی گنجائش ہے۔

وانما يؤخذ منها العشر ليدبر صاحب الاقطاع من المونة في حفر الانهار وبناء البيوت وعمل الارض. وفي هذا مونة عسمة على صاحب الاقطاع. فمن صار عليه العشر لم يلزم من المونة. والامر في ذلك ليدبر ما رأيت انه اصلح. فاعمل به ان شاء الله. اور ان (جاگیروں) سے صرف دس حصہ اس لئے لیا جاتا ہے کہ نہروں کی کھدائی، مکانات کی تعمیر اور زمینوں جو اتائی وغیرہ کے سلسلہ میں (مختار الخراج کا) بوجھ جاگیردار کے سر پر ہوتا ہے۔ اس سلسلہ میں جاگیردار پر کافی بوجھ پڑ جاتا ہے، اسی بوجھ کی وجہ سے ان سے صرف عشر لیا جاتا رہا ہے، بہر حال فیصلہ آپ کے ہاتھ میں ہے، جس طریقہ کو زیادہ مناسب سمجھے اسی پر عمل کیجئے، ان شاء اللہ۔



## فصل: أرض الحجاز ومكة والمدينة واليمن وأرض العرب التي

افتتحها رسول الله ﷺ

## فصل: حجاز، مکه مدینہ، یمن اور عرب کی زمینوں کے بارے میں جنہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کیا تھا

(قال ابو يوسف رحمه الله) وأما أرض الحجاز ومكة والمدينة وأرض اليمن وأرض العرب التي افتتحها رسول الله ﷺ، فلا يزداد عليها ولا ينقص منها، لا شيء قد جرى عليه امر رسول الله ﷺ وحكمه، فلا يعمل للامام ان يحوله الى غير ذلك.

حجاز، مکہ، مدینہ، یمن کی زمینوں اور عرب کی ان ساری زمینوں کے مالیہ میں کوئی تبدیلی نہیں کی جائے گی جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کیا تھا، کیونکہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے فیصلہ ہو کر آپ کا حکم نافذ ہو چکا ہے، اب امام کیلئے یہ جائز نہیں کہ اس کو کسی دوسرے (نظام محاصل) سے بدل دے۔

**عشر:**

وقد بلغنا ان رسول الله ﷺ افتتح فتوحاً من الارض العربية فوضع عليها العشر، ولم يجعل على شيء منها خراجاً، وكذلك قول اصحابنا في تلك الارضين.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور ان سب پر عشر عائد کیا، کسی زمین پر بھی خراج عائد نہیں کیا، ہرے اصحاب بھی ان زمینوں کے بارے میں یہی رائے رکھتے ہیں۔

الاترى ان مكة والحرم لم يكن فيها خراج فأجروا الارض العربية كلها هذا المجري واجرى البحرين والطائف كذلك اولاترى ان العرب من عبدة الاوثان > كهم القتل والاسلام ولا تقبل منهم الجزية. وهذا خلاف الحكم في غيرهم فكذلك ارض العرب.

کیا آپ نے دیکھا نہیں کہ مکہ اور حرم کے علاقہ میں خراج عائد نہیں کیا گیا، ہذا ان حضرات نے عرب کی ساری زمینوں پر اسی اصول کا اطلاق کیا، اور بحرین و طائف کی زمینوں کو بھی اسی اصول کے تحت رکھا گیا، عرب کی سرزمین کے

بارے میں دوسری زمینوں سے مختلف حکم اس لئے بھی قابلِ فہم ہے کہ اس طرح عرب کے بت پرستوں کے بارے میں یہ حکم ہے کہ یا تو وہ اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گیا، یہ حکم اس حکم سے مختلف ہے جو ان کے دوسرے لوگوں کے بارے میں آیا ہے۔

### خراج:

وقد جعل النبي ﷺ على يوم من اهل اليمن يري انهم من اهل الكتاب الخراج على رقابهم لقول الله عز وجل في كتابه "ومن يتولهم منكم فانه منهم" (المائدة: ۵۱) وجعل على كل حالمة ديناراً، عده معافياً. فأما الأرض فلم يجعل عليها خراجاً وإنما جعل

العشر في السبيح ونصف العدر في الدالية لمؤنة الدالية والسانية

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن کی ایک قوم پر جنہیں اہل کتاب خیال کیا جاتا ہے۔ اللہ عزوجل کے اس فرمان ”کہ تم میں سے جو شخص یہودیوں، نصرا نیوں کی دوستی کا دم بھرے گا تو پھر وہ انہی میں سے ہوگا۔“ کی بناء پر خراج ذات (یعنی جزیہ) عائد کیا تھا۔ آج۔ ہر بالغ مرد اور عورت پر ایک دینار یا اس کے مساوی قیمت کا معاف فری کپڑا متہر کیا تھا۔ جہاں تک زمین کا تعلق ہے آپ۔ اس پر کوئی خراج عائد نہیں کیا بلکہ بہتے ہوئے پانی سے سینچی جانوالی زمینوں پر عشر اور رھٹ سے سینچی جانوالی زمینوں پر رھٹ اور اونٹنی (پر آئیو الے مصارف اور محنت) کے بوجھ کی رنایت رکھتے ہوئے نصف عشر عائد کیا تھا۔



## فصل: ما أخطأ فيه الخوارج في هذا الموضوع

### فصل: اس موضوع کے سلسلہ میں خوارج کی غلطی

وأما الخوارج فأخطأوا المحجة وجعلوا قري عربية بمنزلة بني عجمية ولحد يأخذوا بما  
اجتمع عليه اصحاب رسول الله ﷺ وقول عمر وعلی. ومن اجتمع من اصحاب رسول الله ﷺ  
احسن تأویلا وتوفیقا من الخوارج. والحمد لله رب العالمین۔

اور خوارج راہِ راست سے بھٹک گئے اور انہوں نے عرب کی بستیوں کو وہی نام یا جو عجم کی بستیوں کو حاصل ہے،  
ان لوگوں نے اس بات کو نہیں اختیار کیا جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کا اجماع ہو: کیا ہے اور جو کہ (سیدنا) عمر (رضی  
اللہ عنہ) اور (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی رائے ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہوں کا اجماع ہے وہ تحقیق کرنے  
اور توفیق پانے، دونوں اعتبار سے خوارج سے بہتر تھے، والحمد لله رب العالمین۔



## فصل: فی حکم ارض البصرة وخراسان

### فصل: بصرہ اور خراسان کی زمین کے حکم کے بیان میں

واما ارض البصرة وخراسان فانهما عندی بمنزلة السواد ما افتتح من ذلك عنوة. فهو ارض خراج وما صلوح عليه هله فعلى ما صلحو عليه ولا يزداد عليهم. بصرہ وخراسان کی زمینوں کی نوعیت میرے نزدیک وہی ہے جو سواد کی ہے، ان میں جو زمینیں بزور قوت فتح کی گئی ہیں وہ خراجی ہیں اور جن پر ان سے باشرہوں سے صلح کی گئی ہے ان کے سلسلہ میں متواقتہ صلح نامہ پر عمل کیا جائے گا، اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا جائے گا۔

وما اسلم عليه اهله فهو عشر. ولست افرق بين السواد وبين هذه في شيء من امرها. ولكن قد جرت عليها سنة وارض ذلك من كان من الخلفاء فرأيت ان تقرها على حالها. وذلك الامر وعليه العمل.

جن زمینوں کے مالک ان کے ملک ہونے کی حالت میں اسلام لائے وہ عشری قرار پائیں گی۔ میں ان زمینوں اور علاقہ سواد کے درمیان کسی معاملہ میں بھی کوئی تفریق نہیں کرتا، لیکن ان کے سلسلہ میں ایک طریقہ چلا آ رہا ہے، اور تمام سابق خلفاء نے اسی طریقہ کو برقرار رکھا ہے، لذا میری رائے یہ ہے کہ ان کو اسی حال میں رہنے دیں، یہی مناسب فیصلہ ہے اور اسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

### جاگیریں اور ان کے محاصل:

قال ابو يوسف: وكل ارض من ارض العراق والحجاز واليمن والطائف وارض العرب وغيرها عامرة وليست لاحد ولا في يد احد ولا ملك احد ولا وراثة ولا عليها اثر عمارة فأقطعها الامام رجلا نعبها فان كانت في ارض الخراج ادى عنها الذي اقطعها الخراج. عراق، حجاز، یمن اور طائف سے علاقوں میں یا عرب اور عرب کے علاوہ دوسرے ملکوں میں جو زمین بھی قابل کاشت ہو، نہ کسی کا حق ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، نہ کسی کی ملکیت ہو، اور نہ کسی کا ورثہ ہو، اور جس پر کسی عمارت کے آثار بھی نہ ہوں، اور امام اسے کسی شخص کو بطور جاگیر دے دے، پھر وہ شخص اسے آباد کرے تو اتنی زمین اگر خراجی علاقہ میں واقع ہو تو

جس شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ خراج ادا کرے گا۔

والخراج ما افتتح عنوة. مثل السواد وغيره. وان كانت من أرض العشر ادى عنها الذى  
اقطعها العشر. وارض العشر كل ارض اسلم عليها فتهي ارض شمر وارض الحجاز والمدينة  
ومكة واليمن وارض العرب كلها ارض عشر.

خراجی علاقے وہ ہیں جو بزور قوت فتح کئے گئے ہوں مثلاً سواد وغیرہ، اگر یہ زمین عشری زمینوں میں سے ہو تو جس  
شخص کو جاگیر دی گئی ہے وہ اس پر عشر ادا کرے گا، عشری زمین (کی تعریف یہ ہے کہ جس زمین کا مالک اس کا مالک ہونے  
کی حالت میں اسلام لایا ہو وہ عشری قرار پائے گی، حجاز، مدینہ، مکہ، یمن اور عرب، ساری زمین عشری زمین ہے۔

فكل ارض اقطعها الامام مما فتحت عنوة ففيها الخراج الا ان يصيرها الامام عشرية.  
وذلك الى الامام اذا اقتنع احدا ارضا من ارض الخراج فان رأى ان يصير عليها عشر او عشر ا

ونصفا او عشرين او اكثر او خراجا. فما رأى ان يحمل عليه اهلها نعل  
بزور قوت فتح ہونے والے علاقوں کی جو زمین امام کسی کو بطور جاگیر دے۔ اس پر خراج عائد ہوگا، الا یہ کہ امام اسے  
عشری قرار دے دے۔ امام کو اس کا اختیار ہے کہ جب خراجی زمینوں میں سے کوئی زمین کسی کو جاگیر کے طور پر عطا کرے تو  
اس پر عشر یا عشر اور نصف یا دو عشر یا اس سے زیادہ یا کوئی (متعین) خراج، غرض یہ کہ جتنا کچھ بھی عائد کرنا مناسب سمجھے  
کر دے۔

وار جوان يكون ذلك موسعا عليه فكيفما شاء من ذلك فعلا الا ما كان من ارض الحجاز  
والمدينة ومكة واليمن فان هنالك لا يقع خراج ولا يسع الامم مروء يحل له ان يغير ذلك ولا  
يحوله عما جرى عليه امر رسول الله ﷺ و حكمه.

مجھے امید ہے کہ اس باب میں اس کیلئے کافی گنجائش ہے، اور وہ ان مختلف صورتوں میں سے جو صورت چاہے اختیار  
کر سکتا ہے، البتہ حجاز، مدینہ، مکہ، و یمن کی زمینیں اس اختیار سے باہر ہیں ان علاقوں میں خراج عائد نہیں کیا جا سکتا، امام  
کیلئے نہ تو اس کی گنجائش ہے، نہ ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہے کہ ان کے سلسلہ میں کوئی تبدیلی عمل میں لائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے فیصلہ کے مطابق اور آپ کے حکم کے تحت جو صورت اختیار کی جا چکی ہے اسے کوچہ بڑ کر امام کوئی اور صورت نہیں اختیار  
کرے گا۔

فقد بينت لك فخذ بأي القولين احببت. واعمل بما ترى انه صلاح للمسلمين. واعم نفعاً  
لخاصتهم و عامتهم و اسلم لك في دينك ان شاء الله تعالى.

میں نے آپ کیلئے یہ بات پوری طرح واضح کر دی، آپ دونوں آراء میں سے جس کو پسند کریں اختیار کر لیجئے، اس



طریقہ پر عمل کیجئے جس کو آپ مسلمانوں بہبود کیلئے زیادہ مناسب، ان کے خواص و عوام سے زیادہ فائدہ پہنچانے والا، اور اپنے دین کی سلامتی کیلئے بہتر طریقہ سمجھتے، انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۱۳۸) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی المجالد بن سعید عن عامر الشعبي ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعث عتبة بن غزوان الی البصرة وکانت تسمى ارض الهند فدخلها ونزلها قبل ان ینزل سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) الکوفة. وان زیاد ابن ابیہ هو الذی بنی مسجدھا وقصرنا وهو الیوم فی موضعه. وان ابا موسی الاشعری افتتح تستر واصهبان ومہر جان قذق ومذیبان وسعد بن ابی وقاص محاصر المدائن. عامر شعبی سے روایت ہے کہ۔

”عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بہ بن غزوان کو بصرہ کی طرف جسے سرزمین ہند کہا جاتا تھا روانہ کیا اور انہوں نے سعد بن ابوقاص (رضی اللہ عنہ) کو اپنے سے پہلے وہاں داخل ہو کر وہاں پڑاؤ کیا، نیز یہ کہ وہاں کی مسجد اور محل، جو آج بھی اپنے مقام پر موجود ہے تعمیر کرنے والے زیاد ابن ابیہ تھے (انہوں نے یہ بھی بتایا کہ) جب سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) مدائن کا محاصرہ کئے ہوئے تھے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) تستر، اصهبان، مہرجان، قذق اور ماہ ذبیان فتح کر لیا۔“

قال ابو یوسف: وکل من اقلعه الولاة المہدیون ارضا من ارض نسواد وارض العرب والجبال من الاصناف الی ذکرنا ان الامام ان یقطع منها. فلا حل لمن یأتی بعدہم من الخلفاء ان یرد ذلك ولا یخجہ من یدی من ہوی یدہ وارثا او مشتريا فانما ان اخذ الوالی من ید واحد ارضا واقطعھا آخر فہذا منزلة العاصب غصب واحد واعطى آخر ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا کہ: ہر فرد کو بھی راہ راست پر چلنے والے حکمرانوں سے علاقہ سواد، سرزمین عرب اور الجبال میں ان قسموں میں سے جن کے بارے میں ہم بتا چکے ہیں کہ امام کو ان میں سے جائیں دینے اختیار حاصل ہے کوئی زمین دی تو ان کے بعد آنے والے تلفاء کیلئے یہ جائز نہیں کہ ان کو واپس لے لیں، یا انہیں لوگوں کے قبضہ سے نکال لیں جن کے پاس یہ زمینیں اس وقت موجود ہیں خواہ ان کو انہوں نے وراثت میں پایا ہو یا کسی سے خرید کر حاصل کیا ہو، زمینیں والیوں نے ایک فرد سے لیکر دوسرے کو بطور جاگیر دی ہیں تو یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ نہ صاب ایک فرد سے غصب کر کے دوسرے کو دے دے۔

فلا یجل للامام ولا یسعه ان یقطع احدا من الناس حق مسلم . لا ما هدد ولا ینخرج من یدہ  
من ذلك شیئنا الا بحق ینجب علیه فیأخذہ بذلك الذی وجب له . لیب فیقطعہ من احب من  
الناس . فذلک جائز لہ

امام کیلئے نہ تو یہ جائز ہے نہ اس کیلئے ایسا کرنے کی کوئی گنجائش ہے کہ کسی فرد کو بھروسہ کی مسلمان یا معاہدہ کا حق (پھینک کر) بطور جائیداد دے، اسے اس طرح کی زمینوں کو ان کے قبضہ سے نہیں نکالنا چاہیے، بجز اس صورت کے کہ ان کے ذمہ اس کا کوئی حق واجب ہو اور وہ اس (جائیداد) کو اس واجب حق کے بدلہ ان سے لے لے۔ عموماً الناس میں سے جس کو بھی چاہے بطور جائیداد دے، ایسا کرنا اس کیلئے جائز ہوگا۔

### جاگیر دینے کا اختیار:

والارض عندی بمنزلة الامام فالامام ان یجیز من بیت المال . من دین له غناء فی الاسلام .  
ومن یقوی بہ علی العدو ویعمل فی ذالک باذی یری انه خیر لہم . بنواصلح لامرہم .  
اور زمین میرے نزدیک مال کی طرح ہے، چنانچہ امام کو یہ اختیار حاصل ہے کہ بیت المال میں سے ان لوگوں کو  
انعامات دے جنہوں نے اسلام کی کوئی نمایاں خدمت انجام دی ہو، یا جو اس کے ذریعہ دشمن کے مقابلہ کی تیاری  
کرنے والے ہوں، امام اس باب میں وہ پالیسی اختیار کرے گا جو اس کی راہ میں مسلمانوں کیلئے بہتر اور ان کے حق  
میں موزوں ہو۔

و كذلك الارضون یقطع الامام منها من احب من الاصناف . ولا یری ان یترك

ارضا لا ملک لاحد فیہا ولا عمارۃ حتی یقطعہا الامام فان ذلک . عمد لبلادہ واکثر للخراج .

فہذا حد الاقطاع عندی علی ما اخبرتک

یہی نوعیت زمینوں کی بھی ہے، میں نے جس قسم کے لوگوں کا اوپر ذکر کیا ہے، ان میں سے امام جس کو چاہے جائیداد  
دے سکتا ہے، میرے خیال میں غیر ملوکہ اور غیر آباد زمینوں کو بے کار چھوڑ رکھنے کے بجائے امام کو چاہیے کہ انہیں بطور جائیداد  
مختلف افراد کو دے دے، اس طرح ہمارے علاقے زیادہ آباد و خوش حال ہو جائیں گے، اور خراج میں بھی اضافہ ہوگا، جیسا  
کہ میں نے بتایا ہے میرے نزدیک جائیداد دینے کی نوعیت یہی ہے۔

### جاگیر دینے کے نفاذ:

قال ابو یوسف : وقد اذبح رسول اللہ ﷺ وتألف علی الاسلام اذا ما واقطع الخلفاء من بعدہ

من راوا ان فی اقطاعہ صلاحا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جائیر دی ہے اور ان کے ذریعہ بعض لوگوں کو اسلام پر قائم رہنے سے مانوس کیا ہے، آپ کے بعد خلفاء نے بھی ایسے لوگوں کو جائیر دی ہے جن کے بارے میں ان کا احساس یہ تھا کہ ان کو جائیر دینا بہتری کا باعث ہوگا۔

(۱۳۹)۔ حدثني ابن ابي نجيح عن عمرو بن شعيب عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقطع للناس من مينة او جهينة ارضاً. فلم يعرموها اثنان منهم الجهننيون او المزيونيون الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال: لو كانت مني او من ابي بكر لرددتها. ولكنها قطيعة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرو بن شعيب کے والد سے روا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزینہ یا جہینہ کے کچھ لوگوں کو ایک زمین پر جاگیر عطا کی۔ مگر ان لوگوں نے اسے آباد نہ کیا۔ پھر کچھ دوسرے لوگوں نے اسے آباد کر لیا۔ اب جہینہ یا مزینہ والے (حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس ان لوگوں کے خلاف مقدمہ لے کر گئے۔ اس پر (حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اگر یہ (زمین) میری یا (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی دی ہوئی ہوتی تو میں اسے واپس لے لیتا مگر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی جاگیر ہے۔“

ثم قال: من كانت له ارض من تر كها ثلاث سنين فلم يعبرها فعرها قوم اخرون فهم احق بها.

پھر آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جس کے پاس بھی کوئی زمین ہو اور وہ اسے تین سال چھوڑے رکھے اور آباد نہ کرے، پھر اسے کچھ دوسرے لوگ آباد کریں تو یہ لوگ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے۔

(۱۵۰)۔ قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه قال: اقطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير ارضاً فيها نخل من اموال بني النضير. وذكر انها كانت ارضاً يقال لها الجرف. وقد كثر من الخطاب رضي الله عنه اقطع العقيق اجمع للناس حتى جازت قطيعة ارض عروة بن الزبير (رضي الله عنه). فقال: اين المستقطعون منذ اليوم فان يكن فيهم خير فتحت قضي. قال خوات بن جبير: اقطعنيه. فاقطعه اياها هشام بن عروة کے والد نے فرمایا ہے:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضیر کی املاک میں سے ایک زمین جس میں کھجور کے درخت بھی تھے، زبیر (رضی اللہ عنہ) کو بطور جائیر عطا کی، کہا جاتا ہے کہ اس زمین کا نام جرف تھا، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زبیر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عقیق کا سارا علاقہ لوگوں کے درمیان بطور جائیر تقسیم کر دیا، یہاں تک کہ ایک جاگیر عمر ۵۰ بن زبیر کی زمین سے بھی تجاوز کر گئی۔ پھر آپ نے فرمایا: کہاں ہیں آج کے دن سے جائیر کے طلب گار، اگر ان طلب گاروں میں کچھ چلائی نظر آئی تو میروں قدموں کے نیچے (بہت زمین) ہے۔“

خوات بن جبیر نے کہا: اسے مجھے بطور جائیر دے دیجئے، چنانچہ آپ نے اسے انہیں دے دیا۔

(۱۵۱) قال: وحدثني سفیان بن عیینة عن عمرو بن دينار قال سألت ابا عبد الله في المدينة

اقطع ابا بكر واقطع عمر رضی اللہ عنہما۔

عمر وبن دينار نے کہا ہے کہ:

”جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو آپ نے (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کو جائیر عطا کیا اور (سیدنا) عمر

(رضی اللہ عنہ) کو بھی جائیر عطا کی۔“

(۱۵۲) قال: وحدثنا شعيب بن سوار عن حبيب بن ابي ثابت عن ابي بصير الهبلي عن ابي رافع

قال: اعطاهم النبي ﷺ ارضاً فعجزوا عن عمارتها فباعوها في زعم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

عنه بثمانية آلاف دينار او بثمانمائة الف درهم فوضعوا اموالهم عند علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ

الله عنه. فلما اخذوها وجدوها تنقص فقالوا: هذا ناقص قال: نسبوا وكاتبه. قال: فحسبوا

فوجوده وافيا. فقال: احسبتم اني امسك ما لا اذكيه.

ابورافع نے کہا کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو ایک زمین عطا فرمائی، یہ اسے زیر کاشت نہ کیا بلکہ تو بیوں نے عمر بن خطاب رضی اللہ

عنه کے زمانہ میں اسے آٹھ ہزار دینار یا آٹھ لاکھ درہم میں فروخت کر دیا، پھر ان لوگوں نے اپنی دولت علی بن ابی طالب

(رضی اللہ عنہ) کے پاس رکھ دی، جب انہوں نے اسے واپس لیا تو دیکھا کہ وہ بیابان ہے، اس پر ان لوگوں نے کہا: یہ تو کم

ہے، آپ نے فرمایا: اس کی زکوٰۃ کا حساب لگاؤ۔ (راوی) کہتا ہے کہ: ان لوگوں نے حساب کیا تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ محسوب

کرنے کے بعد رقم پوری ہو جاتی ہے، اس پر آپ نے فرمایا: کیا تم نے یہ سمجھ رکھا کہ میں کوئی ایسا مال رکھوں گا جس کی

زکوٰۃ نہ ادا کروں۔“

(۱۵۳). قال: وحدثني بعض ابيأخنا من اهل المدينة قال: اقطع رسول الله ﷺ بلال بن الحارث المزني ما بين الحجر لصخر. فلما كان زمن عمر بن الخطاب قال له: انك لا تستطيع ان تعمل هذا، فطيب له نية طعها ما خلا البعادر فانه استثناها مدينة كرهت والى ابيك شيخنا - با ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے بلال بن حارث مزنی (رضی اللہ عنہ) کو سمندر اور پہاڑی کے مابین سے رما لاق بطور جاگیر عطا فرمادیا، پھر جب عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا زمانہ آیا تو انہوں نے ان سے کہا: اس (سارے علاقہ) کو زیرہ شت لانا تمہارے بس سے باہر ہے، پھر آپ اس پر راضی ہو گئے کہ کانوں کے علاوہ باقی علاقہ کو انہیں بطور جاگیر دے دیں، کانوں کو آپ نے مستثنیٰ کر لیا۔“

(۱۵۴). قال: وحدثني الامام محمد بن ابراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة قال: اقطع عثمان بن عفان لعبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما في النهرين. ولعبارين ياسر استينيا. واقطع خبابا صنعاء. واقطع سعد بن مالك قرية هرمرزان قال: فكل جار موسى بن طلحة نے کہا ہے کہ:

”عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) نے عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کو نہریں (کے علاقہ) میں جاگیر دی اور عثمان بن یاسر (رضی اللہ عنہ) کو استینیا میں، آپ نے خباب (رضی اللہ عنہ) کو صنعاء اور سعد بن مالک (رضی اللہ عنہ) کو ہرمزان کا گاؤں بطور جاگیر عطا کیا۔ (راوی)۔ کہا: چنانچہ یہ سب (جاگیریں آج بھی) جاری ہیں۔“

قال: فكان عبدالله بن مسعود وسعد يعطيان ارضهما بالثلث والرابع (راوی نے) کہا: عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) اور سعد (رضی اللہ عنہ) اپنی زمین تہائی اور چوتھائی (پیداوار خود لینے کی شرط) پر دے دیا کرتے تھے۔

(۱۵۵). وقال: وحدثنا ابو حنيفة رضي الله عنه عن حدثه قال: كان لعبدالله بن مسعود ارض خراج. وكان لخباب ارض خراج. وكان للحسين بن علي ارض خراج. ولغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم. وكان لغيرهم ارض خراج فكانوا يؤدون عنها الخراج

ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے ایک قصہ کے حوالے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، ہم سے بیان کیا ہے کہ اس شخص نے کہا: ”(حضرت سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کے پاس خراجی زمین تھی، خباب (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، اور (سیدنا) سعید بن علی (رضی اللہ عنہ) اور ان لوگوں کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس بھی خراجی زمینیں تھیں، شرت (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھی ایک خراجی زمین تھی، یہ سب لوگ ان زمینوں پر خراج ادا کیا

کرتے تھے۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فقد جاءت هذه الآثار بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اقطع اقواماً وان الخلفاء من بعده اقطعوا. ورأى رسول الله ﷺ سلاحاً فيما فعل من ذلك. اذ  
كان فيه تألف على الاسلام وعماراً للارض. وكذلك الخلفاء اذ اقدعو امرأوا ان له غناء  
في الاسلام ونكاية للعدو

ورأوا ان الافضل ما فعلوا. ولولا ذلك لم يأتوه ولم يقطعوا حقه سلمه ولا معاهد.

(امام اہلسنت) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ: یہ سارے آثار یہی ہے: ہے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو  
جاگیریں عطا فرمائی ہیں اور آپ کے بعد خلفاء نے بھی جاگیریں دی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ یا اسی میں بہتری  
دیکھی کیونکہ اس طرح لوگوں کی اسلام سے وابستگی میں پختگی پیدا ہوتی اور زمین کی بادکاری بھی نمل میں آتی تھی، اسی طرح  
خلفاء نے بھی صرف انہی لوگوں کو جاگیریں دی ہیں جنہوں نے اسلام کی کوئی: یا خدمت انجام دی تھی یا جو دشمن کی  
سرکوبی کا ذریعہ تھے، اور ان حضرات کے نزدیک بہترین طریقہ وہی تھا جسے انہوں نے اختیار کیا، یہ بات نہ ہوتی تو انہوں  
نے ایسا نہ کیا: و تا، انہوں نے کسی مسلمان یا معاہد کا حق کبھی جاگیر کے طور پر کسی دوسرے کو نہیں دیا۔

### زمین چھیننے کا گناہ:

(۱۵۶) قال ابو یوسف: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه عن سہ بن زيد قال: قال رسول

الله ﷺ: من اخذ شبرا من ارض بغير حق طوقه من سبع ارضين.

سعید بن زید نے کا بیان ہے، کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جس نے، بالشت بھر زمین بھی بغیر کے حق کے لے لی تو قیامت کے دن سارے زمینوں کا طوق اس کی گردن میں

ڈال جائے گا۔“



(۱۵۴) مصنف عبدالرزاق: ۱۴۴، الاموال لابن زنجويه: ۱۰۲۹، ح ۵ شکل الآثار: ج ۲ ص ۱۲۳، شرح

معانی الآثار: ۵۹۵۸، مصنف عبدالرزاق: ۱۴۴۰۔

(۱۵۵) الرد على سيرة الاوزاعي ج ۱ ص ۹۱، معرفة السنن والآثار للبيهقي ۱۸۶۹۔

(۱۵۶) صحيح البخاري: ۳۱۹۸، صحيح مسلم: ۱۶۱۰، مصنف ابن ابي شيبة: ۲۲۰۱۴، مسند احمد بن

حنبل: ۱۶۳۲، مسند ابى يعلى الموصلي: ۹۵۱۔

## فصل: فی اسلاد قوم من اهل الحرب و اهل البادية

على ارضهم و اموالهم

فصل: اہل حرب۔ اور دیہاتیوں کے اپنی زمینوں اور اموال کے

مالک:۔ تے ہوئے اسلام لانے کے بارے میں

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وسألت يا امير المؤمنين عن قوم من اهل الحرب اسلموا  
على انفسهم و ارضهم و اموالهم. فان دماءهم حرام و ما اسلموا عليه من اموالهم.  
فلهم و كذلك ارضهم لهم و هي ارض عشر بمنازل المدينة. حيث اسلم اهلها مع رسول  
الله ﷺ. و كانت ارضهم ارض عشر. و كذلك الطائف و البحرين

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا۔ اہل حرب میں سے جو لوگ اپنی جان اور زمینوں کے مالک ہوتے رہتے ہوئے  
اسلام لائے ہوں ان کے بارے میں۔ تم ہے؟ تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ان کا خون حرام ہے، اور اسلام لاتے وقت  
یہ جن اموال کے مالک تھے وہ ان کی مدت قرار پائیں گے، یہی حال ان کی زمینوں کا بھی ہے، یہ زمینیں اسی طرح عشری  
قرار پائیں گی جس طرح مدینہ (کریمنہ) جہاں کے باشندے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اسلام لائے اور ان کی زمینیں  
عشری قرار دی گئیں، یہی حال طائف اور بحرین کا ہے۔

و كذلك اهل البادية اذا اسلموا على امير المؤمنين و اولادهم و بلادهم. فلهم ما اسلموا عليه و هو  
في ايدهم. و ليس لاحد من نبل القبائل ان يبني في ذلك شيئا يستحق منه شيئا. و لا يحفر  
فيه بئرا يستحق به شيئا.

اور اسی طرح اہل دیہات اپنے (چشموں اور کنوئیں وغیرہ) اور علاقوں کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام  
لائیں تو وہ ساری چیزیں جن پر اسلام لاتے وقت ان کو قبضہ حاصل تھا ان کی ملکیت تسلیم کی جائے گی، دوسرے قبیلہ والوں  
میں سے کسی کو یہ حق نہیں حاصل ہے، کہ ملاقوں میں کوئی ایسی تعمیر عمل میں لائے جس کے ذریعہ وہ ان میں سے کسی قطعہ  
زمین کا حق دار بن کھڑا ہو، نہ وہ اس ملاقوں کو اس کے ذریعہ کسی حق کے طالب ہو سکتے ہیں۔

ولیس لهم ان یمنعوا الکلاً، ولا یمنعوا الرعاء ولا المواشی من سبأ. ولا حافظاً ولا خفافی  
تلك البلدة. وارضهم. رض عشر لا یخرجون عنها فیما بعد، یتوارثونها ویتبایعونها  
و كذلك کل بلاد اسلم علیها اهلها فهي لهم وما فیها.

ان دیہاتوں و یہ حق نہیں حاصل ہے کہ کسی کو چارہ لینے سے روک دیں۔ دگ چرواہوں یا مویشیوں کو پانی پینے سے نہیں روکیں گے، اسی طرح یہ اپنے علاقے میں مسافروں یا گھوڑوں، خچروں، غیر وہ بھی پانی حاصل کرنے سے نہیں روک سکیں گے۔ ان زمینیں عشری زمینیں ہیں، ان کو آئندہ بھی ان زمینوں سے بے دخل نہیں کیا جائے گا، وہ نامیں ورثہ میں منتقل کر سکیں گے، اور ان کی خرید و فروخت کر سکیں گے، یہی حال ان تمام علاقوں ہے جن کے رہنے والے ان پر قبضہ کرتے ہوئے اسلام لائے ہوں، یہ علاقے اور ان میں پائی جانی والی چیزیں ان کی مہبت میں باقی رہیں گی۔

**وہ زمینیں جن کے مالکوں سے صلح ہو جائے:**

وایما قوم من اهل الشر ان صلحهم الامام ان یزولوا علی الحکم، القسم. وان یؤدوا الخراج  
فهم اهل ذمة وارضهم. ارض خراج ویؤخذ منهم ما صلحوا علیه ویوفی لهم ولا یزاد  
علیهم

مشرکین میں سے جس قوم سے امام اس شرط پر صلح کر لے کہ وہ اس کا فیصلہ، اس کی تقسیم کرتے ہوئے ہتھیار نہ اٹھائیں اور خراج ادا کریں وہ اہل ذمہ قرار دیئے جائیں گے اور ان کی زمین خراجی زمین ہوگی، ان سے جتنے (مالیہ) پر صلح ہوئی ہے وہ لیا جاتا رہے گا اور ان سے کتنے ہوئے وعدوں کو پورا کیا جائے گا، طے شدہ میسر ہوئی اضافہ نہ کیا جاسکے گا۔

**بزرگوت فتح ہونے والے علاقے:**

وایما ارض افتتحها الامام عنوة فقسما بین الذین افتتحوها فان رأی ان ذلک افضل فهو

فی سعة من ذلک وہی ارض عشر

جس زمین کو امام بزرگوت فتح کرتا ہے اور پھر اسے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم کر دیتا ہے تو اگر اس کی رائے میں یہی صورت بہتر ہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے اور وہ زمین عشری قرار پائی گی۔

وان لم یقسمتها ورأی الصلاح فی اقرارها فی ایدی اہلیها کفعل عمر بن الخطاب رضی

الله عنہ فی السواد. فله ذلک وہی ارض خراج ولیس له ان یأخذ سابع ذلک منهم. وہی ملک

لہم یتوارثونها ویتبایعونها ویضع علیہم الخراج. ولا یكلفوا ان ذلک ما لا یطیقون.

لیکن اگر وہ تقسیم کرنا مناسب نہ سمجھے اور ان زمینوں کو ان کے باشندوں کے فائدہ میں رہنا دینا بہتر سمجھے جیسا کہ عمر



بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سواد نے با سے میں کیا تھا تو اسے ایسے کرنے کا اختیار حاصل ہے، اس صورت میں یہ زمین خراجی پائے گی، ایسا کرنے کے بعد۔ یہ اختیار نہیں رہ جاتا کہ وہ زمین ان لوگوں سے واپس لے لے، اب یہ ان لوگوں کی ملکیت ہے وہ اسے ورثہ میں منتقل کر گے اور اس کی خرید و فروخت کر سکیں گے، امام ان پر خراج اٹھو کرے گا، لیکن ان پر ان کی برداشت سے زیادہ خراج اگنوں کیا جانا چاہیے۔



## فصل: فی موات الارض فی الصلح وارضہ وغیرہ۔

### فصل: صلح کے ذریعے یا بزور قوت فتح کیے ہوئے علاقوں اور

دوسرے علاقوں میں موات زمینوں۔

#### موات زمینوں کی تعریف:

وسألت يا امير المؤمنين عن الارضين التي افنتحت عنوك او  
قراها ارض كثيرة لا يرى عليها اثر زراعت ولا بناء لاحد مما الصد  
امير المؤمنين! بزور قوت فتح کیے جانے والے علاقوں یا ان علاقوں میں جن پر  
بعض ہستیوں میں بہت سی زمینیں ایسی ہیں جن پر نہ تو کھیتی کے آثار نظر آتے  
آپ نے پوچھا ہے کہ دزوں پالیسی کی ہوئی؟

فاذا لم يكن في هذه الارضين اثر بناء ولا زرع وقد نكس في  
موضع مقبرة ولا موضع هندت عليهم ولا موضع مرضى دوابهم وان  
ولا في يد احد فهى موات فمن احياها او احيا منها شيئا فهى له  
تو (آپ کے اس سوال کا جواب یہ ہے کہ) ایسی زمینوں میں جب تعمیر یا  
اور نہ یہ ہستی والوں کی مشتمل کہ ضروریات کی تکمیل میں کام آتی ہوں۔ (مشافہت  
کی چراگاہ، ایندھن حاصل کرنے کی جگہ، قبرستان نہ ہوں اور نہ ہی کسی کی ملکیت میں  
پائیں۔ اب جو بھی ان زمینوں پر ان کے کسی ٹکڑے کی آباد کاری نہیں  
ملکت ہو جائے گا۔

#### موات میں امام کو اختیار:

ولك ان تقطع ذلک من احببت ورأيت وتواجره وتعمل فيه  
احيا مواتا فهى له

آپ کو بھی یہ اختیار حاصل ہے کہ یہی زمینیں جسے مناسب سمجھیں بطور جاگیر عطا کریں، آپ ان کو کرایہ بھی دے سکتے ہیں، یا کوئی دوسری مفید صورت سامنے آئے تو اسے بھی اختیار کر سکتے ہیں۔ جو کوئی بھی کسی موات زمین کو کارآمد بنالے وہ زمین اس کی ملک ہو جاتی ہے۔

(۱۵۴) .وقد كان ابو حنيفة ربه الله يقول: من احيا ارضا مواتا فهل له اذا اجازها الامام .ومن احيا ارضا مواتا بغير اذن الامام فليس له .وللامام ان يخرجهما من يده ويصنع فيها ماراتي من الاجازة والاقطاع وغير ذلك .  
اور (امام) ابو حنيفة رحمہ اللہ فرماتے تھے:

اگر امام کی اجازت حاصل ہو جائے تو جو کوئی بھی کسی موات زمین کو آباد کر لے وہ زمین اس کی ملک بن جائے گی مگر کوئی فرد موات زمین کی آباد کاری امام کی اجازت کے بغیر کر لے تو وہ زمین اس کی ملکیت نہیں بن جائے گی اور امام کو یہ اختیار حاصل رہے گا کہ اسے اس فرد کے منہ سے نکال لے اور اسے کرایہ پر دینے یا بطور جاگیر کسی کے حوالے کر دینے وغیرہ دوسرے طریقوں میں سے جو طریقہ مناسب سمجھے اختیار کرے۔

قیل لابن يوسف: ما ينبغي ان يحنيفة ان يكون قد قال هذا الا من نبيء لان الحديث قد جاء عن النبي ﷺ انه قال: من احيا ارضا مواتا فهي له .فبين لنا ذلك الشيء فاننا نرجو ان تكون قد سمعت منه في هذا شيئا يحتم به .

ابو یوسف (یعنی مجھ) سے کہا گیا ہے کہ (امام) ابو حنیفہ کی شان سے بعید ہے کہ انہوں نے یہ بات بغیر کسی دلیل کے کہہ دی ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے۔ لہذا تم ان کی دلیل ہمیں بیان کرو، ہمارا خیال ہے کہ تم نے ضرور ان سے کوئی ایسی بات سنی ہوگی جسے وہ دلیل بناتے رہے ہوں۔

قال ابو يوسف: حجتہ فی ذالک ان يقول: الاحياء لا يكون الا باذن الامام .ارایت رجلین اراد کل واحد منهما ان يخرجا موطعا واحدا وكل واحد منهما منع صاحبه .ايهما احق به؟ ارایت ان اراد رجل من بني ارضاميتة بفناء ورجل وهو مقرر ان لا حق له فيها فقال: لا تحيها فانها بفنائی .وذلل، يضحني .

ابو یوسف (یعنی میں) عرض کرتا ہوں کہ اس سلسلہ میں وہ دلیل کے طور پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ زمین کی آباد کاری امام کے اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتی اگر وہ آدمی ہوں اور ان میں سے ہر ایک ہی جگہ کو (آباد کاری کیلئے) منتخب کرنا چاہیے اور ان

میں سے ہر ایک دوسرے کو ایسا کرنے سے روکے تو تمہارا کیا خیال ہے، ان دونوں میں سے کون اس جگہ کا زیادہ حق دار ہوگا، کوئی شخص اگر کسی دوسرے آدمی کے گھر کے سامنے واقع موات زمین کی آباد کاری میں لانا چاہے، اور اس آدمی کو اس کا اقرار بھی ہو کہ وہ اس زمین پر کوئی حق نہیں رکھتا، مگر وہ اس شخص سے کہے کہ اس کو نہ آباد کر کیونکہ یہ میرے گھر کے سامنے واقع ہے اور اس کی آباد کاری مجھے نقصان پہنچائے گی تو اس کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟

فانما جعل ابو حنیفة اذن الامام في ذلك ههنا فصلا بين الناس فاذا اذن الامام في ذلك لانسان كان له ان يحييها، و كان ذلك الاذن جائزا مستقيما.

حقیقت یہ ہے کہ (امام ابو حنیفہ) (رحمہ اللہ) نے اس باب میں امام کی اجازت لوگوں کے درمیان جھگڑا ختم کرنے کے خیال سے ضروری قرار دی ہے، جب امام اس بارے میں کسی آدمی کو اجازت دے، تو اسے آباد کاری کا اختیار مل جائے گا، یہ اجازت دینا مناسب اور جائز بات ہے۔

واذا منع الامام احدا كان ذلك المنع جائزا. ولم يكن بين الناس تشاح في الموضوع الواحد ولا الضرار فيه مع اذن الامام ومنعه.

اور اگر امام کسی فرد کو ایسا کرنے سے روک دے تو یہ روکنا بھی جائز ہوگا، اور ان کی اجازت یا ممانعت کی صورت میں لوگوں کے درمیان ایک ہی جگہ کے بارے میں کشمکش کی نوبت نہیں آئے گی، اور نہ ایسا رویہ کو ضرر رسانی کی۔

وليس ما قال ابو حنیفة في الاثر انما رد الاثر ان يقول: ان احب باذن الامام فليست له. فاما من يقول هي له فهذا تباع الاثر ولكن باذن الامام ليكون ذنه فصلا فيما بينهم من خصوصاتهم و اضرار بعضهم بعض.

(حضرت امام الفقہاء) (ابو حنیفہ) (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جو بات کہی ہے وہ اس باب میں مروی آثار کو رد نہیں کرتی، آثار کا رد جب ہوتا ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ اس زمین کو امام کی اجازت سے آباد کرے۔ تو بھی وہ اس کی ملکیت نہیں بنے گی، اب جو یہ کہتا ہے کہ (اس صورت میں) زمین اس فرد کی ملکیت ہو جائے گی تو بنا اثر کا اتباع ہوا، اضافہ صرف امام کی اجازت ضروری قرار دینے کا کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کے باہمی جھگڑوں کا سدباب ہو اور ایک دوسرے کی ضرر رسانی کی نوبت نہ آئے۔

قال ابو يوسف: أما ان أفرى إذا لم يكن فيه ضرر على احد ولا حد في خصوصية ان اذن رسول

الله ﷺ جائز الى يوم القيمة فاذا جاء الضرر فهو على الحدیث. وليس عورة ظالم حتى (باوجود اس کے) میری رائے یہی ہے کہ ایسی صورت میں جب کہ احیاء سے کسی کو قسم کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو۔ اور نہ کوئی اس کے خلاف نذر دار ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی (دی ہوئی) اجازت، قیامت تک کام کرتی رہے گی

لیکن اگر ضرر رسانی کی صورت پہ اہوئے تو اس کا علاج اس حدیث مبارکہ کی روشنی میں کیا جائے گا کہ: ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔

(۱۵۰) قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة رضی اللہ عنہا عن رسول

اللہ ﷺ قال: ومن احیا ارضا ميتة فھی له وليس لعرق ظالم حق

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

(۱۵۱) قال: وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابیه عن جدہ عن النبی ﷺ

قال: من احیا ارضا مو تافو له

عمرو بن شعيب کے دادا۔ روا ت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی تو وہ اس کیلئے ہے۔“

(۱۵۲) قال: وحدثني محمد بن اسحاق بن يحيى بن عروة عن ابیه عن رسول اللہ ﷺ انه قال: من

احیا ارضا ميتة فھی له. وليس لعرق ظالم حق.

اسحاق بن یحییٰ بن عروہ سے روا ت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کی وہ اس کیلئے ہے اور کسی ظلم کرنے والے کا کوئی حق نہیں۔“

قال عروة: فحدثني من أمی ك النخل يضرب فی اصله بالفتوس

عروہ (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ مجھ سے ایک صاحب نے جنہوں نے کھجور کے اس (زیر نزان) درخت کو دیکھا ہے

تھا حدیث بیان کی ہے کہ اس کی جڑ میر ہماڑے مارے جا رہے تھے۔

(۱۶۰) قال: وحدثني لیهث بن طاؤس قال: قال رسول اللہ ﷺ: عادى الارض لله و لرسول

ثم لكم من بعد. فمن احیا ارضا ميتة فھی له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين

طاؤس کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

عادى زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ہیں پھر اس کے بعد تمہارے لئے ہیں، چنانچہ جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ

کر لیا تو وہ اس کیلئے ہے اور کسی چار دیواری بنالینے والے کا تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔

## چار دیواری بنالینے والے کا حق:

(۱۶۱) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني محمد بن اسحاق عن لزهري عن سالم بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال علي المنبر: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے منبر پر (کھڑے ہو کر) فرمایا: ”جس نے کوئی مردہ زمین زندہ کر لی وہ اس کیلئے ہے، اور چار دیواری بنالینے والے کیلئے تین سال بعد کوئی حق نہ باقی رہے گا۔“

وذلك ان ورجالا كانوا يحتجرون من الارض ما لا يعملون  
اس کا سبب یہ تھا کہ بعض لوگ زمینوں کے گرد چار دیواری بنا لیتے (اور اس طرح انہیں مخصوص کر لیتے) لیکن ان پر کاشت نہ کرتے۔

(۱۶۲) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني الحسن بن عمار عن الزهري عن سعيد بن المسيب (رحمہ اللہ) قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: من احيا ارضا ميتة فهي له. وليس لمحتجر حق بعد ثلاث سنين.

سعید بن مسیب (رحمہ اللہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے کسی مردہ زمین کو زندہ کر لیا وہ اس کے لیے ہے، اور کسی چار دیواری بنالینے والے کے لیے تین سال بعد کوئی حق نہیں۔

(۱۶۳) قال: وحدثني سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن الحسن بن عمار عن جندب قال: من احاط حائط على ارض فهي له. ثم روى جندب (رضي الله عنه) في فرمايا كه:

(۱۶۱) مصنف ابو ابی شیبہ: ۲۲۳/۴۹، معرفة السنن والآثار للبيهقي: ۲۲۱۳۔

(۱۶۲) الاموال لابن زنجويه: ۱۷۰۔

(۱۶۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۳/۹۰، مسند احمد بن حنبل: ۲۰۱۳۰، الاثر لابن زنجويه: ۱۰۷۳۔ مسند ابی داؤد الطيالسي: ۹۴۸، مسند احمد بن حنبل: ۲۰۱۳۰، مسند البزار: ۴۵۵۲، معجم الكبير للطبراني: ۶۸۶۴، المسند الكبير للبيهقي: ۱۱۸۱۸، جامع الاصول: ۱۳۲، تحفة الاشراف بمعرفة الاشراف: ۴۵۹۶۔ تنقيح التحقيق لابن احمد بن عبد الهادي: ۲۵۵۷۔ جامع المسانيد والسنن: ۴۷۲۶، البدر المنير: ج ۷ ص ۵۴، تحاف الخيرة المهرة: ۲۹۵۶۔



یہی وہ موات زمینیں ہیں جن کا میں نے آپ سے اس فصل کے شروع میں ذکر کیا ہے، امام کو یہ اختیار نہیں کہ کسی چیز کو بھی کسی کے قبضہ سے بغیر کسی ثابت شدہ اور معروف حق کے نکال لے، البتہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ ہر مردہ زمین کو، ہر اس (چیز) کو جس پر کسی کی ملکیت نہ ہو، نہ کسی کے قبضہ میں ہو، بطور جاگیر عطا کر دے، اس سلسلہ میں وہ طریقہ اختیار کرے گا جو اس کی نظر میں مسلمانوں کیلئے سب سے بہتر ہو اور جس کے فوائد زیادہ سے زیادہ ہوں پہنچ سکیں۔

ومن احياء ارضها مواتا مما كان المسلمون افتتحوها مما كان في ايدي اهل الشرك عنوة. وقد كان الامام قسمها بين الجند الذين افتتحوها وخمسها. فهي ارض غير لانه حين قسمها بين المسلمين صارت ارض عشر.

اور جو کوئی کسی ایسی سرزمین میں کسی مردہ زمین کی آباد کاری عمل میں لائے جو پانچ مشربین کے قبضہ میں رہی ہو اور پھر مسلمانوں نے اسے بزرگوں سے فتح کر لیا ہو اور امام نے اس کا پانچواں حصہ الگ کر کے باقی کو فتح کرنے والے لشکر کے درمیان تقسیم کر دیا ہو، تو یہ عشری زمین ہے، کیونکہ امام نے اسے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تو وہ عشری زمین ہو گئی۔

فيؤدى عنها الذی احياء منها شيئا العشر. كما يؤدى هؤلاء الذین قسمها الامام بينهم. چنانچہ جو شخص ایسی سرزمین میں کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر شراذم کرے گا، بالکل اسی طرح جس طرح وہ لوگ عشر ادا کریں گے جن کے درمیان امام نے یہ زمین تقسیم کی تھی۔

وان كان الامام حين افتتحتها تركها في ايدي اهلها ولم يكن قسمها بين من افتتحتها. كما كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ترك السواد في ايدي اهلبيه. فهو ارض خراج يؤدى عنها الذی احياء منها شيئا الخراج كما يؤدى الذی كان الامام اقرها في مدية. اور اگر جس طرح عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ علاقہ سواد کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح امام نے فتح کرنے کے بعد اس سرزمین کو بھی اس کے باشندوں ہی کے پاس رہنے دیا ہے، اسے فتح کرنے والوں کے درمیان تقسیم نہ کیا، تو یہ خراجی زمین ہے جو شخص اس میں سے کسی قطعہ زمین کی آباد کاری عمل میں لایا ہے وہ اس پر اسی طرح خراج ادا کرے گا جس طرح کہ وہ لوگ ادا کرتے ہیں جن کے قبضہ میں امام نے یہ زمینیں باقی رہنے دی تھیں۔

وايما رجل احياء ارضاً من ارض الموات من ارض الحجاز او ارض العرب التي اسلم اهلها عليها وهي ارض عشر فهي له. وان كانت من الارضين التي افتتحتها المسلمون مما في ايدي اهل الشرك. فان احياءها وساق اليها الماء من المياة التي كانت في ايدي اهل الشرك فهي

ارض خراج

جو شخص بھی حجاز یا عرب کی سرزمین میں، جس کے مالک اس پر قبضہ رکھتے ہو، اسے ملائے ہیں اور جو عشری زمین



میں لائے گا، وہ زمین اس کی ملکیت ہوگی، اگر آباد کردہ زمین ایسے مالکے کی ہو جو ان لوگوں کے نفع کر لیا، اور اسے آباد کرنے والا اس کیلئے کسی ایسے جتنے وغیرہ سے پانی یہ زمین خرابی قرار پائے گی۔

بیترا عشرها فيجبا او عين استخرجها منها فهي ارض عشر وان  
الذيها من الامبار التي كانت في ايدي الاعاجم فهي ارض

جو ان مرتا بعد ان زمین میں کنواں کنواں کر، یا ان میں سے کوئی پشیمانہ دل اس زمین قرار پائے گی، لیکن اگر اس کیلئے اس زمین پر ان لوگوں سے پانی لیا نہیں ہو جو یہ پانی ان کے یا ان کے یہ زمین خرابی قرار پائے گی۔

### عجم کی زمینیں

والعجم من قبل ان العرب انما يقاتلون على الاسلام لا تقبل  
في الاسلام فان غلب لهم عن بلادهم فهي ارض عشر وان  
هذه هي ارض عشر

اس بنا پر مختلف ہے کہ باشندگان عرب سے اسلام قبول کرنے کے مطالبہ کے  
نہیں کیا جاتا، ان سے اسلام لانے کے سوا کوئی دوسری صورت قبول نہیں کی جاتی،  
اس کے پاس رہتے دئیے جائیں تو بھی، و عثمی قرار پائیں گے، اور اگر امام نہیں ان  
دے تو بھی وہ عثمی قرار پائیں گے۔

بالحكم في العجم لانهم يقاتلون على الاسلام وعلى اعطاء  
على الاسلام فاما ان يسلبوا واما ان يقتلوا

مہم ہے وہ ان حکم سے مماثلت نہیں رہتا جو (اہل) تم سے ہارتے میں ہے، کیونکہ  
نے کا مطالبہ کے ساتھ جنگ کی جاتی ہے، اور عرب والوں سے صرف اسلام لانے  
سے یا قتل کر دیئے جائیں گے۔

لا احد من اصحابه ولا احد من الخلف من بعد اخذوا من عبدة  
هو الاسلام او القتل

ہے، کسی عدالت زمین کی آباد کرنا  
پہلا شریعت کے قبضہ میں تا پھر اسے  
لا تاتے ہو پہلے زمین سے قبضہ میں

وان احب اليه من غير ذلك  
كان يبايعهم في ارضه  
خبر جوفه او حديد

الہذا من الامبار التي كانت في ايدي الاعاجم  
آباد کا کی نہیں ہو گیا ہے تو وہ زمین  
پہلا جمنی قوموں کے قبضہ میں نہیں ہو

والعجم من قبل ان العرب انما يقاتلون على الاسلام لا تقبل  
منهم محارب ولا عهد ولا صلح  
قسطها الا ان يبايعوه

اور عربوں کی زمینیں شریعتی طور  
ماتھ جنگ کی جاتی ہے ان سے برابر  
اب ان سے جو زمین سے قبضہ  
سے قبضہ کرنے باقی رہتا ہے اسے

وليس يشاء الحكم  
الحزبية والهدى لا يقدرون  
الان ارض کے ہر حصے  
تم والوں سے اسلام لانے یا جزیہ  
کے مطالبہ کے ساتھ دیا تو اسلام امیر

ولا نعم ان رسول الله  
الا ثاب من بعد جريته

ہمارے علم میں کوئی ایسی مثال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، یا آپ کے صحابہ (رضی اللہ عنہم) میں سے کسی نے عرب کے بت پرستوں سے کبھی جزیہ لیا ہو ان کیلئے صرف یہی صورت ہی گئی ہے کہ اسلام لے آئیں ورنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

فاذا ظهر عليهم سبى النساء والذراري، كما سبى رسول الله ﷺ يوه حنين ذراري هوازن ونساء هم، ثم عفا عنهم بعد واطلق عنهم، وانما فعل ذلك باهل لا وذن منهم جب ان پر غلبہ حاصل ہو جائے تو ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا لیا جائے، جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حنین کے موقع پر قبیلہ هوازن کے بچوں اور عورتوں کو غلام بنا لیا تھا، پھر بعد میں آ۔ نے ان سب کو معاف کر دیا اور آزاد کر دیا، یہ طریقہ آپ نے صرف عرب کے بت پرستوں کے ساتھ اختیار کیا تھا۔

### اہل کتاب عربوں کا حکم:

فاما اهل الكتاب من العرب فهم بمنزلة الاعاجم تقبل منهم اذية كما اضعف عمر رضي الله عنه على بنى تغلب الصدقة عوضاً من الخراج، وكما وضع رسول الله ﷺ على كل حالمة دينارا او عدله معافيا في اهل اليمن، فهذا عندنا كأهل الكتاب، وكما صالح اهل نجران على فدية.

جہاں تک اہل کتاب عربوں کا سوال ہے، ان کی حیثیت وہی ہے جو کہ عجمیوں کی ہے ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا، جس طرح کہ عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب پر خراج کے بدلہ دو گنا صدقہ لگا کر دیا تھا اور جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل یمن پر ہر بالغ فرد پر ایک دینار نقد یا اس کے برابر معافی کیڑے کی ادائیگی زمر آردی تھی، یہ لوگ ہمارے نزدیک اہل کتاب کی طرح ہیں، اسی طرح آپ نے اہل نجران سے فدیہ کی ادائیگی کی شرط ملح تھی۔

### اہل عجم کا حکم:

واما العجم فتحقبل الجزية من اهل الكتاب منهم والمشرکين و عبدالاوثان والنييران من الرجال منهم۔ اور اہل عجم کا معاملہ یوں ہے کہ ان میں سے اہل کتاب، مشرکین، بت پرستوں اور آگ پرستوں سے، صرف مردوں سے جزیہ قبول کیا جائے گا۔

وقد اخذ رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الجزية من مجوس و اهل هجر والمجوس و اهل شرك و ليسوا باهل کتاب، وهو ولاء عندنا من العجم ولا نكح نساءهم ولا تؤکل

ذباأحهم. وضع عمر بن الخطيب رضی اللہ عنہ علی مشرکي العجم بالعراق الجزية علی رءوس

الرجال علی الطبقات المعسر والموسر والوسط.

رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجزیوں سے جز یہ لیا ہے مجوسی اہل شرک ہیں، اہل کتاب نہیں ہیں، ہمارے نزدیک یہ لوگ عجمی لوگ ہیں، ان کی عورتوں سے تاح نہیں کیا جائے گا، اور ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عراق کے عجمی مشرکوں پر صرف سردوں کے سر انہیں تنگ حال، خوش حال اور متوسط حال طبقوں میں تقسیم کر کے جز یہ لاگو کیا تھا۔

### مرتدین کا حکم:

واهل الردة من العرب والعجم الحكم فيهم كل حكم في عبدة الاوثان من اتلعرب: لا يقبل

منهم الا بالاسلام او الفتل. ولا توضع عليهم الجزية.

اور عرب یا عجم کے مرتدین کے رے میں وہی حکم ہے جو عرب کے بت پرستوں کے بارے میں ہے، ان سے

صرف اسلام قبول کیا جاسکے گا، بصورتیہ وہ قتل کر دیئے جائیں گے، ان پر جز یہ عائد نہیں کیا جاسکے گا۔



## فصل: الحکم فی المرتدین اذا حاربوا ومنعوا الدار

### فصل: مرتدین جنگ کریں اور اپنے علاقہ کا دفاع کریں تو ان کا حکم

قال ابو یوسف: ولو ان المرتدین منعوا الدار وحاربوا سبباً نساءً هم، ذراریہم واجبروا علی الاسلام کما سبب ابو بکر رضی اللہ عنہ ذراری من ارتد من اعراب من بنی حنیفۃ وغیرہم، وکما سبب علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ بنی ناجیۃ موافقاً لابی بکر ولا یوضع علیہم

الخراج

مرتدین اگر اپنے علاقہ کا دفاع کریں اور جنگ کریں تو ان کی عورتوں کو اور بچوں کو ناسلام بنا لیا جائے گا، اور انہیں اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا، اس کی نظیر یہ ہے کہ (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بنی حنیفہ اور مرتد ہوجانے والے دوسرے عربوں کے بچوں کو ناسلام بنا لیا تھا، (سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے بھی (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی پالیسی پر عمل کرتے ہوئے بنی ناجیہ کو ناسلام بنا لیا تھا، ان لوگوں پر خراج لاگو نہیں کیا جاسکتا۔

وان اسلموا قبل القتال وقبل ان یظہر علیہم حقنوا دماءہم وموالہم وامتنعوا من السبأ۔ وان ظہر علیہم فاسلموا حقنوا الدماء ومضى فیہم کما السبأ علی الصبیان والنساء۔ فأما الرجال فأحرار لا یسترقون۔

اور اگر مرتدین عملاً جنگ ہو جانے اور مغلوب ہوجانے سے پہلے اسلام لے آئیں تو ان کے جان و مال کی معافی ہوگی۔ اور ان (کے بیوی بچوں) کو ناسلام نہیں بنایا جائے گا۔ اور اگر یہ مغلوب ہوجانے سے بعد اسلام لائیں تو ان کے خون معاف کر دیئے جائیں گے۔ مگر بچوں اور عورتوں کو ناسلام بنانے کا حکم ان پر نافذ کیا جائے گا۔ البتہ مرد آزاد ہوں گے، ان کو ناسلام نہیں بنایا جائے گا۔

وقد فدی رسول اللہ ﷺ الأساری یوم بدر، فلم یكون ارقیقاً۔ اطلق ابو بکر رضی اللہ عنہ

الاشعث بن قیس وعیینۃ بن حصن فلم یكون ارقیقاً ولم یكون موالاً لمن حقن دماءہم اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر قیدیوں کا فدیہ لے لیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ ان کی حیثیت غلاموں کی سی نہ تھی۔ (امیر المؤمنین حضرت سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اشعث بن قیس اور عیینہ بن حصن کو

آزاد کر دیا تھا۔ جن سے معلوم ہوا کہ یہ دو اس بھی غلام نہیں سمجھے گئے تھے، اسی وجہ سے یہ اپنے آزاد کرنے والوں کے موالی بھی قرار نہیں پائے۔

ولیس علی الرجال من اهل الردة ولا من عبدة الاوثان سبی ولا جزية انما هو القتل او الاسلام۔

اور مردین اور (عرب کے اہل الردہ کے اہل الردہ) پرستوں میں سے مردوں کو غلام نہیں بنایا جاتا، نہ ان سے جز یہ قبول کیا جاتا، ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے کہ اسلام لائیں وگرنہ قتل کر دیئے جائیں گے۔

وکل من كان عليه القتل او الاسلام فظهر الامام على دراهم سبی الذراری و قتل الرجال وقسمت الغنیمه على مواضع قسمة الخمس لمن سمى الله في كتابه واربعة اخماسه لمن شهد الواقعة من المسلمين. فبذاذ جائز

جن لوگوں کے بارے میں یہ سبب ہو کہ وہ یا اسلام لائیں یا قتل کر دیئے جائیں ان کے مال پر اگر امام کو سبب ہو جائے تو، اور ان کے بچوں کو غلام بنا لے اور مردوں کو قتل کر دے، اور غنیمت اپنی تقسیم کے مقررہ قاعدہ کے مطابق تقسیم کر دی جائے، پانچواں حصہ ان کیلئے ان کے نام اللہ تعالیٰ نے اللہ کتاب میں ذکر کر رکھے ہیں اور (۴/۵) ان مسلمانوں کیلئے جو اس جنگ میں شریک رہے ہوں، تو ایسا کرنا جائز ہوگا۔

وان ترك الامام السبا، وادلقهم و عفا عنهم و ترك الارض و اموالهم فهو في سعة. وهذا مستقيم جائز. وارضهم ارض عشر لا تشبه ارض الخراج لان حكم هذا مخالف لحكم الخراج.

اور اگر امام انہیں غلام نہ بنائے۔ معاف کر دے، اور آزاد چھوڑ دے، اور زمین اور ان کے دوسرے اموال بھی (ان ہی کے پاس) رہنے دے تو اس سے ایسا کرنے کی بھی پوری پوری گنجائش ہے اور یہ صورت بھی مناسب اور جائز ہے، ان کی زمین عشری قرار پائے گی، اس سے ان کی زمین سے کوئی مناسبت نہیں، کیونکہ اس صورت میں جو حکم ہے وہ خراج کے حکم سے یکسر مختلف ہے۔

وقد ظهر رسول الله ﷺ على بئر دار من مشركي العرب فتركها على حالها. من ذلك البحران واليمامة وغيرهما من بلاد غطفان وتميم.

واما ما جلبوا به في عسكرهم فليس يترك على حاله واربعة اخماسه بين الذين غنموه والخمس لمن سمى الله تعالى في كتابه.

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرکین نے بئر کے متعدد علاقوں پر غلبہ حاصل ہوا، اور آپ نے ان علاقوں کو (مال غنیمت کے

طور پر تقسیم نہیں کیا بلکہ (علیٰ علیہ السلام) چھوڑ دیا، بحرین، یمامہ اور ان دونوں کے علاوہ ۴ نفاں اور تمیم کے علاقے اسی ذیل میں آتے ہیں۔

جو اموال (دشمن) لوگ اپنے لشکر میں ساتھ لائے ہوں انہیں علیٰ علیہ السلام تقسیم نہیں کیا۔ راجے گا بلکہ ان کا (۴/۵) حصہ ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جنہوں نے اس کو بطور غنیمت حاصل کیا ہو۔ اس ان لوگوں کا ہوگا جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرما دیا ہے۔

و غنیمۃ العسکر مخالفة لما افاء الله من اهل القرى. والحکمہ فی دنا غیر الحکمہ فی تلك الغنائم. تلك غنائم المشركين من عبدة الاوثان من العرب والعجم واهل الكتاب سواء: الخمس بين من سمى الله تعالى في كتابه واربعة اخم. به بين الذين قاتلوا عليه

و غنموہ

لشکر کی غنیمت کا حال ان چیزوں سے مختلف ہے جو اللہ تعالیٰ بستی والوں سے لے کر (بطور فتنے) دلوادے، ان چیزوں کے بارے میں جو حکم ہے وہ اس حکم سے مختلف ہے جو ان غنائم کے بارے میں ہے (دشمن کے کیمپ سے میدان جنگ میں حاصل ہوں) یہ وہ اموال غنیمت ہیں جو عرب و عجم کے بت پرست مشرک اور ان کی کتاب (دشمنوں) سے حاصل ہوں، کہ اس سلسلہ میں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (بہر صورت) پانچواں حصہ ان لوگوں کے لیے ہے جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کر دیئے ہیں اور (۴/۵) ان لوگوں کے لیے جنہوں نے ان پر جنگ کر کے اس غنیمت کو حاصل کیا ہو۔

## فصل: أهل القرى والأرضين والمدائن وما فيها فصل: بستی والوں، زمینوں والوں، اور شہروں اور سامانوں کے

### بارے میں

و اما اهل القرى والاردنين والمدائن واهلها وما فيها فالامام بالخيار: ان شاء تركهم في ارضهم ودورهم ومنازلهم وسلم لهم اموالهم ووضع عليهم الجزية. والخراج ما خلا الرجال من عبدة الوثار من لعرب خاصة. فانه لا يقبل منهم الجزية انما هو الاسلام او القتل.

اور عام بستیوں، زمینوں وادیں نہروں اور ان کے باشندوں اور ان کے تمام اموال و املاک کے بارے میں امام (وقت) کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اگر وہ چاہے تو ان کو ان کی زمین رہائشی مکانات، اور دوسری عمارتوں میں رہنے دے۔ اور ان کے اموال و املاک: بدلہ اور ان ہی ملکیت تسلیم کر لے، اور ان پر جزیہ اور خراج لاگو کر دے۔ البتہ صرف عرب کے بت پرست مرد اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔ ان سے جزیہ اور خراج قبول نہیں کیا جائے گا۔ ان کیلئے صرف ایک ہی صورت ہے اسلام یا قتل۔

ولا خمس (وفي نسخة: والخراج...) فيها افاء الله من اهل القرى. الا ترى الى قوله عز وجل في كتابه:

مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلْيَنْتَفِعْ بِهَا الْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ (الحشر: ٤)

ثم قال تعالى:

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ (الحشر: ٨)

ثم قال:

وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ (الحشر: ٩)

ثم قال تعالى:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (الحشر: ۱۰)

بستی والوں سے اللہ جو کچھ دلوادے اس پر خمس کا اطلاق نہیں ہوتا (ایک نے میں عبارت یوں ہے: اور نہ اللہ بستی والوں سے جو دلوادے اس میں سے خمس نکالا جاتا۔ ن) اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے اس کو ملاحظہ کیجئے کہ: ”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوادے، تو وہ اللہ کا حق ہے، اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا۔“ (۱۰: ۷)

پھر فرمایا:

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی ینہ بن) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں۔“ (الحشر: ۹)

پھر فرمایا:

(اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے مدائے۔“ (الحشر: ۱۰)

فصار فی القرى هؤلاء جميعا، وهذا في غير غنيمية العساکر۔  
لہذا بستیوں میں یہ تمام لوگ شریک قرار پائے اور یہ حکم ان اموال سے متعلق ہے جو (دشمن) کے لشکر سے نہ حاصل ہوئے ہوں۔

وقد ترك رسول الله ﷺ من القرى ما لم يقسم. وقد ظهر على مكة. وفيها اموال فلم يقسمها وظهر على قريظة والنضير. وعلى غير دار من ندور اليه فلم يقسم شيئا من الارض غير خيبر. فلذلك كان الامام بالخيار ان قسم رسول الله ﷺ فحسب. وان ترك كما

ترك رسول الله ﷺ غير خيبر فحسب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض بستیوں کو تقسیم کئے بغیر چھوڑ دیا تھا آپ مکہ پر اور قریظہ وغیرہ پر اور یہاں مختلف مال و اموال موجود تھے مگر آپ نے انہیں تقسیم نہیں کیا، آپ قریظہ، نضیر اور ایک سے زیادہ عربی علاقوں پر فتح یاب ہوئے مگر آپ نے خیبر کے سوا کسی علاقہ کو تقسیم نہیں کیا، اسی بناء پر امام کو یہ اختیار حاصل ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح تقسیم کر دینے کی پالیسی پر عمل کرے تو یہ بھی روا ہے اور جس طرح آپ نے خیبر کے اور عربی علاقوں کو بغیر تقسیم چھوڑ دیا تھا اسی طرح وہ بھی چھوڑ دے تو یہ بھی درست ہے۔

وقد ترك عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ السواد وهذه البلدان من الشام ومصر اكثر من ذلك انما افتتح عنوة. وانما كان الصلح من ذلك في اهل الحصون. فاما البدار فحازوها وظهروا عليها عنوة فتركها عمر لجميع المسلمين يؤمئذ ولهن يجرى من بعدهم. ورأى الفضل في



ذک و كذلك الامام: مضمون علی ما رأی من ذلك بعد ان یحتاط للمسلمین والدین۔  
 عمر رضی اللہ عنہ نے بھی سوا اور نام و مصر کے ان علاقوں کو چھوڑ دیا تھا، حالانکہ ان میں سے زیادہ تر علاقے بزور قوت  
 فتح کئے گئے ہیں، صلح صرف قلعہ و دیواروں سے ہوئی ہے، ان ملکوں کے بقیہ علاقوں پر بزور قوت فتح کے بعد قابض ہوئے تھے  
 پھر عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان ساریوں کو تقسیم تقسیم کئے بغیر ان تمام مسلمانوں کیسے چھوڑ دیا جو اس وقت موجود تھے یا  
 ان کے بعد آئیں آپ (رضی اللہ عنہ) نے اس طرز عمل کو بہتر خیال کیا، امام کیلئے صحیح طریقہ یہی ہے کہ اس سلسلہ میں جس طرز  
 عمل کو مسلمانوں اور دین کیلئے محفوظ اور مناسب سمجھے اختیار کرے۔



## فصل: حد أرض العشر من أرض الخراج

### فصل: عشری اور خراجی زمین کی تعریف۔ کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف رحمه الله: فأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من حد أرض العشر من حد أرض الخراج فكل أرض اسلم أهلها عليها، وهي من أرض العرب وأرض العجم فهي لهم وهي أرض عشر

امیر المؤمنین! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے عشری زمین اور خراجی زمین کی علیحدہ علیحدہ پہچان کے بارے میں کیا ہے۔ ہر وہ زمین جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے ہوں ان کی ملکیت ہے اور عشری زمین قرار پائے گی، خواہ وہ زمین عرب کی ہو یا عجم کی۔

بمنزلة المدينة حين اسلم عليها أهلها وبمنزلة اليمن، وكذلك بل من لا تقبل منه الجزية ولا يقبل منه الا الاسلام، او القتل مطن عبدة الاوثان من العرب فأرضهم أرض عشر. وان ظهر عليها الامام لان رسول الله ﷺ قد ظهر على أرضين من أرض العرب وتكها، فهي أرض عشر حتى الساعة.

جیسے کہ مدینہ، جس کے مالک اس پر قابض رہتے ہوئے اسلام لائے تھے، یا جیسے کہ یمن اسی طرح بت پرست عربوں کی زمین اور ہر اس فرد کی زمین عشری قرار پائے گی جس سے جزیہ نہ قبول کیا جاتا، بلکہ اس کیلئے اسلام لانے یا قتل کئے جانے کے سوا کوئی اور صورت نہ رکھی گئی ہو، خواہ امام نے اس زمین پر (بزرگ قوت) غلبہ حاصل کیا ہو، وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سرزمین عرب کے متعدد علاقے فتح کئے اور انہیں بغیر تقسیم کے چھوڑ دیا، چنانچہ وہ قیامت تک عشری (زمینیں) رہیں گی۔

\* (ایک نسخہ میں "اور انہیں بغیر تقسیم کئے چھوڑ دیا کی جگہ یہ عبارت ہے: اور انہیں ان کے باشندے کے قبضہ میں رہنے دیا چنانچہ وہ خراجی زمینیں قرار پائیں اور اگر (امام نے) انہیں ان لوگوں کے درمیان کر دیا جنہوں نے اسے غنیمت سمجھا، اس کا عمل کیا تھا تو وہ عشری زمین قرار پائیں گی۔)

قال: وایمادار من دور الاعاتم قد ظهر علیها الامام وتر کہا فی ایدی اهلها، فہی ارض خراج وان قسمها بین الذین غموا فہی ارض عشر۔ الا تری ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ظہر علی ارض الاعاجم وتر کہا فی یدیہم فہی ارض خراج، وکل ارض من اراضی الاعاجم صالح علیہا اهلها وصاروا ذمۃ فہی خراج۔

عجمیوں کے علاقوں میں سے، جس علاقہ کو بھی امام نے فتح کر لیا ہو اور پھر اسے اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا ہو اس کی زمین خراجی ہے اور اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا ہو جنہوں نے اسے بطور غنیمت حاصل کیا تھا تو وہ عشری زمین ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عجمیوں کی زمین فتح کرنے کے بعد اسے انہی لوگوں کے قبضہ میں رہنے دیا تو وہ زمینیں خراجی قرار پائیں گی، عجمیوں کے علاقہ کی ہر وہ زمین جس پر امام نے اس کے باشندوں سے مصالحت کر لی ہو، اور وہ لوگ ذمی بن گئے ہوں، خراجی زمین ہے۔



## فصل: فیما ینخرج من البحر

### فصل: سمندر سے نکلنے والی اشیاء کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عما ینخرج من البحر من حلّیة وعنبر. فان فی الخراج من البحر من الحلّیة والعنبر الخمس. فاما غیرهما فلا شیء فیہ۔  
امیر المؤمنین! آپ نے سمندر سے نکالے جانے والے عنبر اور زیور بنانے والے چیزوں کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) سمندر سے زیور بنانے کے لائق جو اشیاء یا عنبر برآمد والے چیزوں میں خمس (واجب) ہے، ان دو کے سوا اور چیزوں میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔

(۱۶۳)۔ وقد کان ابو حنیفة وابن ابی لیلی رحمہما اللہ یقولان: لیس فی شیء من ذلك شیء لانه بمنزلة السمک

اور (امام) ابو حنیفہ اور ابن ابی لیلیٰ رحمہما اللہ فرماتے تھے کہ: ان میں سے کسی چیز پر بھی کچھ (واجب) نہیں ہے کیونکہ ان کی نوعیت پھمکی جیسی ہے۔

واما انا فانی اری فی ذلك الخمس واربعة اخماسه لمن اخرجہ لاناقد ویند فیہ حدیثاً من عمر رضی اللہ عنہ، ووافقه علیہ عبد اللہ بن عباس فتبعنا الاثر ولم نردخہ۔  
اور جہاں تک میرا تعلق ہے، میرا خیال یہ ہے کہ ان میں خمس لیا جائے گا اور باقی ۵/۴ حصہ اس کیلئے ہے جس نے اسے نکالا ہو (یہ رائے اختیار کرنے کی) وجہ یہ ہے کہ اس باب میں ہم سے عمر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث بیان کی گئی ہے، اور اس پر عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے عمر (رضی اللہ عنہ) سے اتفاق رائے ماہر کہا ہے، چنانچہ ہم نے اس اثر کا اتباع کیا ہے اور اس کے خلاف جانا مناسب نہیں سمجھا۔

(۱۶۴)۔ قال ابو یوسف رحمہ اللہ: حدثنی الحسن بن عمارۃ عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن

عبد اللہ بن عباس ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ استعمل یعلی بن امیة علی البحر. فکتب

الیہ فی عنبرۃ وجدھا رجل علی الساحل یسألہ عنہا و عما فیہا. فکتب الیہ عمر:

”انه سيب من سيب الله، فيما اخرج الله جل ثناؤه من البحر الخمس“

فال: وقال عبدالله بن عباس، ”وذلك رأبي“

(سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یس بن امیہ کو سمندر پر افسر مقرر کیا تو انہوں نے پ سے ایک ذیل مچھلی کے بارے میں سے ایک شخص نے ساحل پر یا تھا لکھ کر دریافت کیا کہ اس میں کیا (واجب) ہے، (جواب میں) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھا کہ:

”یہ اللہ کے عطا کردہ اموال ہیں سے ایک مال ہے، اس میں اور سمندر میں سے اللہ جل ثناؤہ جو کچھ بھی نکالے، شمس

(واجب) ہے۔“

(راوی نے) کہا: عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا:

”اور یہی میری رائے بھی ہے۔“



## فصل: فی العسل والجوز واللوز

### فصل: شہد، اخروٹ اور بادام کے بارے میں

واما العسل والجوز واللوز واشباه ذلك فان العسل العشر اذا كان في ارض العشر واذا كان في ارض الخراج فليس فيه شيء.

شہد اور اخروٹ، بادام اور اس قسم کی دوسری چیزوں کا حکم یہ ہے کہ شہد اگر عشر زمین میں پایا جائے تو اس میں شہد (واجب) ہے، اور اگر خراجی زمین میں پایا جائے تو کچھ بھی (واجب) نہیں۔

اذا كان في المفاوز والجبار على الاشجار او في الكهور فلا شيء فيه، هو منزلة الثمار تكون في الجبال والاوادية لاخراج عنيتها ولا عشر.

اسی طرح اگر میدانوں یا پہاڑوں میں، درختوں یا غاروں میں پایا جائے تو بھی اس میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، اس کا معاملہ ان پھلوں جیسا ہے جو پہاڑوں یا وادیوں میں پیدا ہوتے ہیں کہ ان پر نہ آج گواہ ہوتا ہے اور نہ ہی عشر۔

(۱۰۵) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا بعض اشياخنا عن عمرو بن شعيب قال: كتب امير الطائف الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان اصحاب النخل لا يؤدون الينا ما كانوا يؤدون الى النبي ﷺ ويسألون مع ذلك ان نحمل لهم اودية سم. فاكتب الى برأيك في ذلك فكتب اليه عمر "ان ادوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فحملهم اوديتهم. وان لم يؤدوا اليك ما كانوا يؤدونه الى النبي ﷺ فلا تحم لهم".

قال: وكانوا يؤدون الى النبي ﷺ من كل عشر قرب قربة.

عمرو بن شعيب نے کہا ہے کہ:

طائف کے امیر نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھ بھیجا کہ شہد والے ہمیں وہ مالیہ نہیں ادا کر رہے ہیں جو یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کو ادا کیا کرتے تھے، اور اس کے باوجود ان کا مطالبہ یہ ہے کہ ہم ان کے بنے ان غلی وادیوں کی حفاظت کا

اہتمام کریں، آپ اس بارے میں مجھے اپنی رائے لکھ بھیجئے، اس پر عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں یہ لکھ بھیجا کہ: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کیا کرتے تھے وہی رقم کو بھی ادا کریں تب تو تم ان کی وادیوں کی حفاظت کا اہتمام کرو، اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ ادا کرتے تھے وہ تم لوہا آئیں تو ان کیلئے حفاظت کا انتظام نہ کرو۔  
(راوی نے) کہا: یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ ادا کرتے تھے۔

(۱۶۶)۔ قال: وحدثني يحيى بن معيذ عن عمرو بن شعيب ان عمر كتب في الخلايا من كل عشر

قرب قربة

عمرو بن شعيب سے روایت ہے

”کہ (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے شہد کے چھتوں کے بارے میں یہ لکھا کہ ہر دس مشکیزہ میں سے ایک مشکیزہ ہے۔“

(۱۶۷)۔ قال: وحدثني الاوصياء بن حكيم عن ابيه قال: في كل عشر قارطال رطل

اوصياء بن حكيم کے والد نے کہا۔:

”کہ ہر دس رطل میں سے ایک رطل ہے۔“

(۱۶۸)۔ قال: وحدثني عبد الله بن النحر عن الزهري يرفعه قال: قال رسول الله صلى الله

تعالى: في العسل العشر

زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”شہد میں عشر (واجب) ہے۔“

واما اللوز والجوز والبندق والفسق واشباه ذلك ففيه العشر اذا كان في ارض العشر.

والخراج اذا كان في ارض الخرج لانه يكال.

بادام، اخروٹ، چلغوزہ، پرنہ اور سب سے کسی دوسری چیزیں جب عشری زمین میں پیدا ہوں تو ان میں عشر (واجب)

ہوگا، اور جب خراجی زمین میں پیدا ہوں: خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ چیزیں ناپی جاتی ہیں۔

قال ابو يوسف: وليس في النصب ولا في الخطب ولا في الحشيش ولا في التين ولا في السعف

عشر ولا خمس ولا خراج. وما قصب الذريرة فان كان في ارض العشر ففيه العشر. وان كان

في ارض الخراج ففيه الخراج.

نزل، (ایندھن کے طور پر کام آنے والی) لکڑی، گھاس، بھوسہ اور کھجور کی ٹہریوں میں نہ عشر (واجب) ہے نہ خمس اور نہ ہی خراج، البتہ قصب الذریرہ (ایک خوشبودار لکڑی) عشری زمین میں پیدا ہوتا اس میں عشر (واجب) ہوگا اور خراجی زمین میں پیدا ہو تو خراج (واجب) ہوگا۔

واما قصب السكر ففيه العشر اذا كان في ارض العشر. والخراج اذا كان في ارض الخراج لانه ثمر يؤكل. وقصب الذريرة وان لم يؤكل فله ثمره ومنفعة.

اور گنا جب عشری زمین میں پیدا ہو تو اس میں عشر واجب واجب ہوگا اور خراجی زمین میں ہو تو خراج (واجب) ہوگا کیونکہ یہ ایک پھل ہے جو کھایا جاتا ہے، قصب الذریرہ اگر چہ کھائی نہیں جاتی مگر یہ ایک مفید اور نفع بخش چیز ہے۔

قال ابو يوسف: وليس في النفط والقيير والزئبق والموميان كان لشيء من ذلك عين في الارض شيء نعلمه. كان في ارض عشر او في ارض خراج.

اگر مٹی کے تیل، کول، پارہ اور رال میں سے کسی چیز کا چشمہ زمین میں پایا جائے، ہر رے علم کی حد تک، ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا، خواہ یہ عشری زمین میں پایا جائے یا خراجی زمین میں۔





## فصل: قصہ نجران و اہلہا و کتاب رسول اللہ ﷺ

### فصل: نجران، اہل نجران اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے قصہ کے بارے میں

#### امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت: يا امير المؤمنين بين من نجران واهلها وكيف كان الحكم جرى فيهم وفيها ولم  
اخر جو امنها بعد الشرط ان كان شرط عليهم وما السبب في ذلك،  
امير المؤمنين! آپ نے نجران، اہل نجران کے بارے میں پوچھا ہے کہ ان کے بارے میں کیا حکم نافذ کیا گیا،  
علاقہ نجران کے بارے میں کیا طے عمل اختیار کیا گیا، جو شرائط ان کے ساتھ طے کی گئی تھیں ان کے باوجود ان لوگوں کو وہاں  
سے کیسے نکال دیا گیا، اور یہ کہ اس کا سبب کیا تھا؟

#### اہل نجران سے معاہدہ:

فان النبي ﷺ كان اقر هله فيها على شروط اشترطها عليهم واشترطوها هم. وكتب لهم  
بذلك كتاب. قد ذكرت سخته لك. وبعث اليهم عمرو بن حزم والى غيرهم. وكتب لهم  
عهدا.

واقعہ یوں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند شرائط پر جو آپ نے ان لوگوں سے، اور ان لوگوں نے آپ سے طے کر لی  
تھیں، وہاں کے باشندوں کیلئے، ہاں بنے کا حق تسلیم کر لیا تھا، اور آپ نے ان کو اس مضمون کی ایک تحریر لکھ کر دی تھی جس  
کی عبارت کا ذکر میں نے آپ کیلئے (میں میں) کیا ہے، آپ نے عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) کو ان کے، اور ان کے علاوہ  
دوسرے، لوگوں کے پاس بھیجا تھا اور ان کیلئے ایک عہد نامہ تحریر کر دیا تھا۔  
عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم:

(۱۶۹) فحدثني محمد بن سحر ان النبي ﷺ كتب لعمر بن حزم حين بعثه الى نجران:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا امان من الله ورسوله بايها الذين آمنوا ووفوا بالعقود.

عهد عن محمد النبي لعمر و بن حزم حين بعثه الى اليمن، أمره بتموى الله في امره كله. وان يفعل ويفعل ويأخذ من المغانم خمس الله جل ثناؤه وما كتب على المؤمنين في الصدقة من الثمار.

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) کو نجران بھیجا تو ان کو یہ لکھ کر دیا:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔  
یہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے امان ہے، (ارشاد باری تعالیٰ ہے): سے ایمان والو! معاہدوں کو پورا کرو۔ (المائدہ: ۱) محمد نبی کی طرف سے ایک وصیت عمرو بن حزم (رضی اللہ عنہ) ہے کہ جب کہ اس نے ان کو یمن روانہ کیا، میں ان کو ہر معاملہ میں اللہ کا تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیتا ہوں، اور یہ کہ وہ (یہ) برابر (یہ) کریں، اور اموال غنیمت میں سے اللہ جل ثناؤہ کا پانچواں حصہ لے لیا کریں، اور مسلمانوں پر پھلوں میں سے جو صدقہ دینا فرض کیا گیا ہے اس کی تحصیل نمل میں لائیں۔

وان نسخة كتاب النبي ﷺ لهم التي في أيديهم:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب محمد رسول الله ﷺ لاهل نجران. اذ كان عليهم حكم. في اهل ثمره وفي كل صفراء وبيضاء ورقيق. فأفضل ذلك عليهم وترك ذلك كله لهم عبر الفزادت على الخراج او نقصت عن الاوقاف بالحساب. وما قضاوا من دروع او خيل او رباب او عروض اخذ منهم بالحساب

اور ان لوگوں کیلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھے ہوئے (عہد) کا جو نسخہ ان کے پاس ہے وہ یہ ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ ہے وہ تحریر جو محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام پھلوں، سونے، چاندی، اور غلاموں کے بارے میں اہل نجران کیلئے لکھی، اس وقت جب کہ اس کا فیصلہ نافذ ہوا، یہ ساری چیزیں اس نے ازر اور عنایت ان کیلئے چھوڑ دی ہیں، اس شرط پر کہ وہ (سالانہ) کپڑوں کے دو ہزار جوڑے از قسم اوقیا دیا کریں گے ہر سال ماہ رجب میں ہزار جوڑے اور ماہ صفر میں ہزار جوڑے، ہر جوڑا ایک اوقیا چاندی (یا اس کی قیمت) کے برابر ہوگا، جو (کپڑے اوقیا کے حساب سے) خراج سے زیادہ ہوں گے یا اوقیا مقدار سے کپڑوں کی قیمت جتنی کم ہوگی اس کا حساب ملحوظ رکھا جائے۔

و على نجران مؤنة رسلی و متعتهم ما بين عشرین یوما فما دون ذلك. ولا تحبس رسلی فوق

شہر، وعلیہم عاریۃ ثلاثین رسا و ثلاثین بعیرا اذا کان کید بالیمن ومعرفة اور یہ لوگ جو زر ہیں یا گھوڑے ونٹ یا دوسرے سامان ادا کریں گے ان کو بھی (خراج کے) حساب میں شامل کر لیا جائے گا، اور نجران کے سرمیرے، سدوں کا بار ہوگا اور اسے ان کو بیس دن یا اس سے کم مدت تک ضرورت کے تحت سامان فراہم کرنا ہوں گے، اور وہ سب۔ قاصدوں کو (جو تحصیل خراج کیلئے وہاں بھیجے جائیں) ایک ماہ سے زیادہ رہنا۔ وہاں نہیں روکا کریں گے۔

وما هلك مما اعار وارسى، دروع او خیل اور کاب او عروض فہو ضمین علی رسلی حتی یؤدوہ الیہم۔

جب بھی یمن میں کوئی شورش یا بھائی حادثہ واقع ہوگا ان کو تیس زر میں بیس گھوڑے، اور تیس اونٹ بطور عاریت دینے ہوں گے، اور میرے قاصدوں کو لوگ جو زر ہیں، گھوڑے، اونٹ یا سامان عاریت دیں گے ان میں سے جو چیزیں ضائع ہو جائیں وہ میرے قاصدوں کے مدد واجب الادا ہوں گی، تا آنکہ یہ سامانوں کو ادا کریں۔

ولنجران وحاشیتہا جوار و ذمۃ محمد النبی رسول اللہ ﷺ علی اموالہم وانفسہم وارضہم وملتہم وغنائہم شاہدہم وعشیرتہم وبیعہم وکل ما تحت ایدیہم من قلیل او کثیر۔ لا یغیر اسقف من سیقفیتہ ولا راہب من رہبانیتہ ولا کاهن من کہنتہ ولیس

علیہ ذنبہ۔ ولا دم جاہلیۃ، لا یخسرون ولا یعسرون ولا یطأ ارضہم جیش نجران اور اس کے ماتحت لوگوں کے اپنے اموال، زمینوں، اور مذہب کے سلسلہ میں حاضر اور غیہ حاضر ادا کو، ان اہل خاندان کو، عبادت گاہوں کو، تہذیبی بازیادہ جو چیزیں بھی ان کے قبضہ میں ہیں سب کے سلسلہ میں اللہ کی تابانی اور تم نبی اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ذمہ داری، عمل ہوگی، اور ان کے اساقف میں سے کسی اس کی اسقفیت ترک نہیں کرائی جائے گی نہ کسی راہب سے اس کی راہبیت پٹروالی جائے گی اور نہ کسی کاهن سے اس کی کہانت، اور ان پر کسی قسم کی ذلت طاری نہیں کی جائے گی، اور عہد جاہلیت میں کئے ہوئے کسی خون کی ذمہ داری ان کے ہرنہ ہوگی، اور نہ ان کو نقصان پہنچایا جائے گا نہ تنگی میں مبتلا کیا جائے گا، نہ ان سرزمین کو کوئی فوج یا مال کرے گی۔

ومن سأل منهم حقا فینہم النصف غیر ظالمین ولا مظلومین، ومن اکل ربا من ذمی قبل فذمتی منہ برینۃ، ولا یخذ منہم بظلم آخر۔

اور ان میں سے جو لوگ (م۔ م۔) کسی کے حق کے طالب ہوں گے ان کے درمیان انصاف کیا جائے گا، بغیر اس کے کہ ان میں سے کسی کو زیادتی کرنے دی جائے یا کسی کو زیادتی کا نشانہ بننے دیا جائے، اور جو صاحب ریاست بھی سود کھائے گا اس سے میری ذمہ داری ہے، اور ان میں سے کسی فرد سے کسی دوسرے فرد کے کئے ہوئے ظلم کا

مواخذہ نہ کیا جائے جائے گا۔

و علی ما فی هذا الكتاب جو ار اللہ و ذمۃ محمد النبی رسول اللہ ابدًا - بنی قریظی اللہ بامرہ۔ ما نصحوا  
 و اصلحوا ما علیہم غیر متفلتین بظلم۔ شہد:  
 ابو سفیان بن حرب  
 وغیلان بن عمرو و مالک بن عوف من بنی نصر۔  
 و لاقرع بن حابس الحنظلی۔  
 و البغیرۃ بن شعبۃ۔

و کتب لہم هذا الكتاب عبد اللہ بن ابی بکر۔

جو کچھ اس تحریر میں (درج) ہے اسے اللہ کی پناہ اور محمد نبی رسول اللہ (ﷺ) کی ذمہ داری ہمیشہ کیلئے حاصل ہے، تا آنکہ اللہ کوئی (دوسرا) حکم دے، جب تک یہ لوگ خیر خواہ بنی برتیں، اور اپنی ذمہ داریوں کو ٹھیک طرح سے ادا کرتے رہیں، اور کوئی ظلم و زیادتی کر کے بھاگ نکلنے کی کوشش نہ کریں۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گواہ ہیں:

ﷺ ابو سفیان بن حرب۔

ﷺ غیلان بن عمرو۔

ﷺ بنی نصر سے تعلق رکھنے والے مالک بن عوف۔

ﷺ لاقرع بن حابس الحنظلی۔

ﷺ البغیرۃ بن شعبۃ۔

اور ان کیلئے یہ تحریر عبد اللہ بن ابی بکر نے لکھی۔۔۔

عہد صدیقیؓ:

قال: ثم جاء وامن بعد الی ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فکتب لہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هذا ما کتب بہ عبد اللہ ابو بکر خلیفۃ محمد النبی رسول اللہ ﷺ لاهل نجران۔ اجارہم  
 بجوار اللہ و ذمۃ محمد النبی رسول اللہ ﷺ علی انفسہم و اورد بیہم و ملتہم و اموالہم  
 و حاشیتہم و عبادتہم و غائبہم و شاہدہم و اساقفتہم و رہبہم و بیعہم و کل ما تحت

ایدیہم من قلیل او کثیر لا بخسرون ولا یعسرون، لا یغیر اسقف من اسقفیتہ ولا راہب  
من رهبانیتہ و فاء لہم بکا ما کتب لہم محمد النبی ﷺ  
(راوی نے) کہ: پھر یہ لوگ ابوبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:  
شرور اللہ نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ ہے وہ تحریر جو اللہ کے بنائے  
کیلئے سپرد قلم کی ہے، اس نے ان کو ان  
حاضر لوگوں اور موجودہ افراد، ان کے  
تمام کے سلسلہ میں اللہ کی امان اور اللہ  
پہنچایا جائے گا نہ کسی تنگی میں مبتلا۔ اجا  
جائے گا، (یہ عہد) ان تمام وعدوں کی تک  
اللہ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری کی پناہ میں لے لیا ہے، انہیں نہ کوئی نقصان  
ہوگا، کسی اسقف کو اسکی اقفیت سے اور کسی راہب کو اس کی رهبانیت سے نہیں بنایا  
جائے گا، (یہ عہد) ان تمام وعدوں کی تک

و علی ما فی ہذہ الصحیفۃ جہد اللہ و ذمۃ النبی ﷺ ابدًا و علیہم النصیح و الاصلاح فیما علیہم  
من الحق

شہد:

المستورد بن عمرو اذینہ القین

وعمر و مولیٰ ابی بکر

وراشد بن حذیفہ

والمغیرہ و کتب

اس تحریر میں جو چھ درج ہے اللہ کی پناہ اور محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری ہمیشہ حاصل رہے گی، اور ان کی  
ذمہ داری ہے کہ خیر خواہی برتیں اور ان سے اوپر جو حقوق لازم آتے ہیں ان کے باب میں بہتر رویہ اختیار کریں۔

اس پر (درج ذیل حضرات) ہیں:

ملا بنی قین سے تعلق رکھنے والے: مستورد بن عمرو۔

ملا ابوبکر کے آزادہ کردہ الام۔

ملا راشد بن حذیفہ۔

ملا مغیرہ۔ اور انہوں نے یہ لکھا ہے۔

## عہد فاروقیؓ:

ثم جاء وامن بعد ان استخلف عمر رضي الله تعالى عنه اليه. وقد بان نمر اجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم بنجران العراق لانه خافهم على المسلمين. فكاتبهم:  
 پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان کے پاس آئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو نجران یمن سے جلا وطن کر کے نجران عراق میں بسا دیا تھا، کیونکہ آپ کو یہ مریش تھا کہ یہ لوگ مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں گے۔ آپ نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب به عمر امير المؤمنين لاهل نجران من سائر منہم من امان الله لا يضرد احد من المسلمين. وفاء لهم بما كتب لهم محمد النبي ﷺ وابوبكر رضى الله عنه.  
 شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہتر مہربان ہے۔  
 یہ ہے وہ تحریر جو امیر المؤمنین (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اہل نجران کیلئے لکھی ہے، ان میں سے جو لوگ بھی (نجران یمن سے) روانہ ہو رہے ہیں، ان کو اللہ کی امان حاصل ہے، مسلمانوں سے کوئی بھی نہیں نقصان نہیں پہنچائے گا، یہ اس (عہد نامہ) کے ایفاء کے طور پر (لکھا گیا) ہے جو نبی محمد ﷺ اور سیدنا (ابو بکر) (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے تحریر فرمایا تھا۔

اما بعد: فمن مروا به من ارماء الشام وامراء العراق فليستهم من حرث الارض. فما  
 اعتملوا من ذلك فهو لهم صدقة لوجه الله وعقبة لهم مكان انهم لا سبيل عليهم فيه  
 لاحد ولا مغرم

اما بعد! یہ لوگ شام اور عراق کے جس امیر کے پاس سے بھی گزریں اسے پاپتہ کہ زمین کی کھیتی کرنے میں ان کی مدد کرے اور یہ لوگ جو پہلے (زمینیں) خود کاشت کر لیں وہ ان کیلئے اللہ کے راستہ میں صدقہ، اور ان کی زمینوں کا بدلہ ہیں جنہیں یہ چھوڑ کر آ رہے ہیں، کس کو اس بارے میں ان پر اعتراض کا کوئی حق نہیں، نہ ان سے کسی طرح کا تاوان یا جاسکتا ہے۔

اما بعد: فمن حضرهم من رجل مسلم فلينصرهم على مر ظلمهم فانهم اقوام لهم  
 الذمة وجريتهم عنهم متروكة اربعة وعشرين شهرا بعد ان يقيموا ولا يكلفوا الا من  
 صنعهم البر غير مظلومين ولا معتدى عليهم. شهد:

عثمان بن عفان

ومعقیب، وکتب۔

اما بعد! جو مسلمان فردان سے یہ سنا آئے اسے ان پر ظلم کرنے والوں کے خلاف ان کی مدد کرنی چاہئے کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں جنہیں زما حاصل ہے اور ان سے مر جو جزیہ ہے وہ ان کے آنے کے بعد سے پوئیس مہینوں تک کیلئے معاف کیا جاتا ہے، اور ان کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے، یہ کہ کوئی ان کے ساتھ بھلائی کر دے، ان پر نہ کوئی زیادتی کی جائے نہ ان کے دست درازی کا ہدف بنایا جائے۔

اس پر (درج ذیل حضرات) گوئیں:

☆ عثمان بن عفان۔

☆ معقیب، اور انہوں نے اسے سنا بھی ہے۔

### عہد عثمانی:

فلما قبض عمر رضی اللہ عنہ واستخف عثمان اتوا الی المدینة فکتب لہم الی الولید بن عتبہ وهو عاملہ:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

من عبد اللہ عثمان امیر المؤمنین الی الولید بن عتبہ سلام اللہ علیک فانی احمد اللہ الذی لا الہ الا هو

اما بعد: فان الاسقف والقب وسراة اهل نجران الذین بال عراق اتونی فشکوا الی وارونی شرط عمر لہم وقد عدت اصابہم من المسلمین وانی قد خففت عنہم ثلاثین حلة من جزیتہم ترکتہا لوجہہ تالی جل ثناؤہ

وانی وفیت لہم بكل ارضہم الی تصدق علیہم عمر عقبی مکان ارضہم باليمن فاستوص بہم خیرا فانہم اقوام لہم ذمہ وکانت بینی وبینہم معرفة وانظر صحیفۃ کان عمر کتبہا لہم فأوفہم ما فیہا وذاقات صحیفتہم فاردها علیہم

”والسلام“

وکتبہ مرابن ابان للنصف من شعبان سنة سبع وعشرين

پھر جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) وفات پا گئے اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو یہ لوگ ان

کے پاس مدینہ حاضر ہوئے، آپ (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے ولید بن عقبہ کو ”جو آپ کے عامل تھے“ یہ تحریر فرمایا:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، مہربان ہے۔

اللہ کے بندے، امیر المؤمنین عثمان (رضی اللہ عنہ) کی طرف سے ولید بن عقبہ کے سلام اللہ علیک، میں اس خدا کی حمد بجا لاتا ہوں جس کے سوا کوئی اور الٰہ نہیں۔

اما بعد! عراق میں نجران کے جو باشندے ہیں ان کے اسقف، عاقب اور رلوٰں نے میرے پاس آ کر مجھ سے شکایت کی ہے، اور مجھے وہ شرط دکھائی ہے جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کے ساتھ طے کی تھی، مجھے معلوم ہوا ہے کہ مسلمانوں میں سے ان لوگوں کو کیا انتسابات پہنچے ہیں، میں نے ان کے جزیہ میر سے تیس جوڑوں کی تخفیف کر دی ہے، انہیں میں نے اللہ جل ثناؤہ کی راہ میں بخش دیا ہے۔

اور میں ہر وہ زمین ان کو دے دی جو (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی یمنی زمین کے عوض صدقہ کی تھی، اب تم ان کے ساتھ بھلائی کرنے کی ہدایت حاصل کرو، کیونکہ یہ ایسے لوگ ہیں جن میں نہ حاصل ہے، اور میرے اور ان کے تعلقات بھی اتنے رہے ہیں، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کیلئے جو صحیفہ تحریر کیا تھا اس کو غور سے دیکھ لو اور اس میں جو چھ درج ہے وہ ان کے ساتھ پورا کرو، جب تم ان کا صحیفہ پڑھ لو تو اسے انہیں واپس دے دینا۔

”والسلام“

اس تحریر کو حمران بن ابان نے نصف شعبان کے ۲۰ میں بردم کیا۔

**عہدِ علویؑ:**

فلما استخلف علی رضوان اللہ علیہ و قدّم العراق اتوه:

پھر جب (سیدنا) علی رضوان اللہ علیہ خلیفہ بنے اور عراق تشریف لائے تو تورک ان کے پاس حاضر ہوئے۔

(۱۰۰) فحدثني الاعمش عن سالم ابن ابی الجعد قال: اتى اسقف نجران نليارضى الله عنه معه.

کتاب فی ادیم احمد قال: أسألك يا امير المؤمنين خط يديك وشفاعة لسانك يعنى لما

رددتنا الى بلادنا قال فأبى على رضى الله عنه ان يرددهم وقال:

چنانچہ امش نے سالم بن ابی الجعد کے حوالے سے مجھے بیان کیا ہے کہ انہوں نے کہا:

نجران کا اسقف (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کے پاس ایک لال چمڑے (کی

تھیلی) کے اندر ایک تحریر تھی، اس نے کہا: امیر المؤمنین! میں آپ سے آپ کے نذر نخریر اور زبان کی سفارش طلب کرتا



ہوں، اس کا مطلب یہ تھا کہ آپ میں رے (سابقہ) علاقہ میں واپس کر دیجئے۔ (راوی نے) کہا: اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ان کو واپس بھیجے، انکار کر دیا اور فرمایا:

”ويجك ان عمر كان رشيء الا برئ  
تير ابراهو، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے فیصلے بہت موزوں ہوتے تھے۔“

### جلا وطنی کا سبب:

قال وكان عمر رضى الله عنه . اجلاهم لانه خفهم على المسلمين وقد كانوا اتخذوا الخيل  
والسلاح في بلادهم فاجلاهم عن نجران اليمن واسكنهم نجران العراق  
(راوی) کا بیان ہے: کہ اس سید (عمر رضی اللہ عنہ) نے ان کو اس لئے جلا وطن کر دیا تھا کہ آپ کو مسلمانوں نے  
سلسلہ میں ان لوگوں کی طرف سے نذرِ راجح ہو گیا تھا، انہوں نے اپنے ملک میں گھوڑے، اور ہتھیار مہیا کرنے شروع کر دیئے  
تھے جس کی وجہ سے آپ نے ان نجران یمن سے نکال کر نجران عراق میں بسا دیا۔

قال: وكانوا يرون ان عديال كان مخالفا لسيرة عمر لردهم. ثم كتب لهم على رضى الله عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من عبد الله بن ابي طالب (رضى الله عنه) امير المؤمنين لاهل النجرانية  
انكم اتيتموني بكتاب من نبي الله ﷺ فيه شرط لكم على انفسكم واموالكم . واني وفيت  
لكم بما كتب لكم . و ابوبكر وعمر فمن اتى عليهم من المسلمين فليفلهم ولا  
يضاموا ولا يظلموا ولا ينتفع من حقوقهم .

و كتب عبد الله بن ابي رافع لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة سبع وثلاثين . منذ و لج

رسول الله ﷺ المدينة

(راوی نے) کہا: کہ یہ لوگ، یہ: تھے کہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) اگر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے طرزِ عمل  
کے مخالف ہوں گے تو وہ ان کو (ان کے سابقہ علاقہ یعنی نجران یمن میں) واپس بھیج دیں گے، پھر (سیدنا) علی (رضی اللہ  
عنہ) نے ان کیلئے یہ تحریر فرمایا:

شروعاً اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ اللہ کے بندے، امیر المؤمنین (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے نجرانی لوگوں کیلئے ایک  
تحریر ہے، تم لوگ میرے پاس اگر کسی بنی علی کے پیغمبر کی ایک تحریر لے کر آئے ہو جس میں تمہارے لئے تمہاری جانوں اور

اموال کے سلسلہ میں شرط لائی ہے، تمہارے لئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، ابو (رضی اللہ عنہ) اور عمر (رضی اللہ عنہ) نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ میں نے پورا کر دیا، لہذا اب جو مسلمان بھی ان کے یہاں جائے اسے ان وعدوں کو راکہ ناچاہئے (جو ان کے ساتھ کئے گئے ہیں) نہ ان کو دیا جائے نہ ان کے ساتھ ظلم کیا جائے گا نہ ان کے حقوق میں سے حق میں کوئی کمی کی جائے۔  
 ”(اس دستاویز کو) عبداللہ بن رافع نے لکھا، لکھتے وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہونے کے بعد سینتیسویں سال کے ماہ جمادی ال آخرہ کے دس دن گزر چکے تھے۔“

### موجودہ محاصل:

قال ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم الانصاری رحمہ اللہ تعالیٰ): ودعا الخلل المسماة هي الواجبة على ارضهم وعلى جزية رء وسهم تقسم على رء وس الرجال الذیر لم یسلموا وعلی کل ارض من اراضی نجران. و ان کان بعضهم قد باع ارضه او بعضه من مسلم او ذمی او تغلبی والمرأة والصبی فی ذالک سواء فی ارضهم.  
 (امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا): اور ان کی زمین اور ان کی ذات کے جزیہ۔ سلسلہ میں صرف جوڑوں کی یہی مقدار تعداد واجب ہے، اس تعداد کو ان تمام مردوں کے اوپر جو اسلام نہیں لائے ہیں، نجران کی زمینوں میں سے ہر زمین پر تقسیم کر دیا جائے گا، خواہ ان میں سے بعض افراد نے اپنی زمین یا اس کا کچھ حصہ مسلمان یا ذمی یا تغلبی کے ہاتھ فروخت کر دیا ہو، اور جہاں تک ان کی زمینوں کا تعلق ہے (اس کے مالیہ کے سلسلہ میں) عورت اور بچے سب کی حیثیت یکساں ہے (اور سب کو اس کا ادا کرنا ہوگا)۔

فأما جزية رء وسهم. فلیس علی النساء والصبیان شیء ولیس علی الذمیر لوم ل نجران هذه ضیافة. ولا نائبة للرسول ولا للوالمی. انما کان علی عهد النبی ﷺ ودعا ب نجران الیمن امر الیوم فلا

تاہم جزیہ ذات کے سلسلہ میں عورتوں اور بچوں پر کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، اب اس زمانہ میں آج کے نجران والوں پر میزبانی یا قاصدوں اور والی کو اشیا، ضرورت کی فراہمی کی ذمہ داری نہیں، یہ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کیلئے تھا جب یہ لوگ نجران یمن میں رہتے تھے، اب یہ ذمہ داریاں باقی نہیں رہیں۔

قال: ولو اشتوی نجرانی ارضاً من ارض الخراج کان علیہ فیہا الخراج لم یمنع الخراج الذی یجب علیہ فی الارض النجرانیة وما یجب علیہ بجزية رأسه والارض کات بنجران خاصة من الحلل

اگر کوئی نجرائی خراجی زمینوں میں سے کوئی زمین خرید لے تو اس زمین کا خراج اس کے ذمہ ہوگا، یہ خراج اس خراج کے مطالبہ کو ساقط نہ کر دے گا جو اس آؤ پر نجرائی زمین کے سلسلہ میں لاگو ہے، اسی طرح ان جوڑوں کا مطالبہ بھی ساقط نہ ہوگا، جو اس پر اس کی ذات کے جزو اور زمین کے سلسلہ میں، بشرطیکہ اس کے پاس خاص سر زمین نجرائی میں کوئی زمین رہی ہو، واجب ہیں۔

لان الحلل انما تجب علیہم زریة رء وسهم فی ارض نجران خاصة. وقد ینبغی ان یرفق بہم  
و یحسن الیہم ویوفی لہم بذلتہم ولا یحملوا فوق طاقتہم ولا یظلموا ولا یعسوا ولا ینحسروا  
ولا ینکلفوا مؤنة ولا نازة. ان ینبعث الیہم من ینبئہم فی بلادہم. ولا ینزل منسأء ہم. ولا  
صبیأئہم فی رء وسهم۔ نزیہ من احلل ولا من غیرہا۔

یونہ کہ جوڑے تو ان لوگوں پر جس سر زمین نجرائی کے سلسلہ میں ان کی ذات کے جزیہ کے طور پر (واجب) ہیں، چہیتے کہ ان کے ساتھ نرمی برتی جائے، ان سلوک کیا جائے، ان کے سلسلہ میں جو ذمہ داریاں لی گئی ہیں وہ پوری طرح ادا کی جائیں، اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، نہ ان پر ظلم کیا جائے، نہ ان کو کوئی نقصان پہنچایا جائے، نہ ان پر کوئی بوجھ یا ہنگامی بار ڈالا جائے، نہ ان سے مالیہ وصول کرنے کیلئے کسی فرد کو خود ان کے پاس جینا پاتا، ان کی روٹوں اور بیوں پر ان کی ذات کے سلسلہ میں بوجھ یا ہنگامی صورت میں یا اور کسی صورت میں لازم نہیں آتا۔

(۱۶۱)۔ قال ابو یوسف: حدثنا الحسن بن عمارۃ عن محمد بن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن سابط  
عن یعلی بن امیة قال: جاء بئثنی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ علی خراج ارض نجران یعنی  
نجران التي قرب الیمن کتبہ الی ان انظر کل ارض جلا اهلہا عنہا۔ فما کان من ارض بیضاء  
تسقی سیحاً او تسقیہا لساء۔ فما کان فیہا من نخیل او شجر فادفعہ الیہم یقومون علیہ  
ویسقونہ۔ فما اخرج اللہ من یرء فلعمبر ولللمسلمین منه الثلثان ولہم الثلث  
یعلی بن امیة نے کہا ہے:

”کہ جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے سر زمین نجرائی کے یعنی اس نجرائی کے جو زمین میں کے قریب واقع ہے خراج کی تحصیل پر مقرر کیا۔ بیجا تو میرے پاس یہ لکھا کہ: ہر اس زمین کا جائزہ لو جس کے مالک اسے چھوڑ کر چلے گئے ہوں، پھر ان میدانی علاقوں کا جو آسمان میرا کرتا ہے، یا جن کو بننے والے پانی سے سیراب کیا جاتا ہے، ایسی زمینوں میں جو کھجور کے درخت یا درخت ہوں ان لوگوں کے حوالہ کر دو، وہ اس کی دیکھ بھال اور سنبھالی کریں گے اور اللہ

اس میں جو کچھ بھی پیدا کر دے گا اس میں سے عمر اور مسلمانوں کا حصہ دو تہائی ہوگا۔ ان کیسے ایک تہائی۔

عوماکان منهم یسقی بغرب فلهم الثلثان ولعمر وللمسلمین الثلث. وادفع الیہم ماکان  
من ارض بیضاء یزرعونہا فماکان منها یسقی سیحاً او تسقیہ السماء، فلهم الثلث. ولعمر  
وللمسلمین الثلثان وماکان من ارض بیضاء تسقی بغرب المہم الثلثان ولعمر  
وللمسلمین الثلث

اور ان میں سے جس زمین کی سنبھائی بڑے ڈول کے ذریعہ کی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں دو تہائی ان کیلئے ہوگا اور ایک تہائی عمر اور مسلمانوں کیلئے ہوگا، میدانی علاقوں کو ان کے حوالے کر دو کہ یہاں میٹر جیتی کریں، جو علاقے بہتے ہوئے پانی سے سینچے جائیں یا جن کو آسمان سر یاب کرے ان (کی پیداوار) میں ایک تہائی ان کیلئے ہوگا اور دو تہائی عمر اور مسلمانوں کیلئے ہوگا، اور جو میدانی زمین بڑے ڈول کے ذریعہ سینچی جاتی ہو اس (کی پیداوار) میں ان کیلئے دو تہائی ہوگا اور عمر اور مسلمانوں کیلئے ایک تہائی ہوگا۔



## فصل: فی الصدقات

### فصل صدقات کے بارے میں

#### امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين ما يجب فيه الصدقة وفي الابل والبقر والغنم والخيول كيف ينبغي ان يعامل من وحبب لي شيء من الصدقة في كل صنف من هذه الاصناف  
امیر المؤمنین! آپ نے اسے بٹے، بیل، بھیڑ، بکری اور گھوڑوں میں واجب ہونے والے صدقہ کے بارے میں دریافت کیا ہے اور معلوم کیا ہے کہ جن جانوروں پر ان میں سے مختلف قسم کے جانوروں کا صدقہ واجب ہو ان سے صدقہ کی وصولی کن اصولوں کے مطابق عمل میں لئی جائے؟

فمر يا امير المؤمنين انام بن عليهما بأخذ الحق واعطائه من وجب له وعليل والعمل في ذلك  
بما سنة رسول الله ﷺ. هذا مفاء من بعده.

(تو اس کا جواب یہ ہے کہ) امیر المؤمنین! آپ صدقات کی تقسیم و تحصیل کے ذمہ دار افسران کو یہ حکم دیجئے کہ جن لوگوں پر یہ صدقات واجب ہوں ان سے حق کے مطابق وصول کر کے اسے ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیا کریں جن کا یہ حق ہے، اس باب میں اس طریقہ پر عمل کیا جائے گا جس کی سنت رسول اللہ ﷺ نے قائم فرمادی ہے، اور نت آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے اختیار کیا۔

واعلم انه من سنة من سنة كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها من غير ان ينتقص من  
اجورهم شيء. ومن سنة من سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينتقص  
من اوزارهم شيء. هذا من لناعن نبينا ﷺ.

جان لیجئے کہ جس شخص بھی کوئی نیک طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا ثواب ملتا ہے اور جو دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کے اجر کے برابر مزید ثواب بھی ملتا ہے، اور اس سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے ثواب میں کوئی کمی و نفع نہیں ہوتی، اور جو شخص بھی کوئی برا طریقہ جاری کرتا ہے اس کو اس طریقہ کے خود اختیار کرنے کا گناہ اس کے سر پر ہے اور دوسرے لوگ اس طریقہ کو اختیار کرتے ہیں ان کا گناہ بھی ان کے سر پر ہے اور اس

سے خود ان (دوسرے) لوگوں کے گناہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، یہ بات ہمارے نبی ﷺ سے روایت کرتے ہوئے ہمیں بتائی گئی ہے۔

وانا اسأل الله ان يجعلك ممن استن بفعله ورضى عمله. واعظم عبد. ثوبه. وان يعينك على ما  
ولاك. ويحفظ لك ماسترعائك.

میں اللہ سے دعا گو ہوں کہ آپ کو ان لوگوں کی صف میں شامل رکھے جو نبی ﷺ کے طرز عمل کا اتباع کرتے ہیں اور آپ کے طریقہ (پر چلنے) پر راضی رہتے ہیں، اور جنہیں وہ بہت زیادہ ثواب عطا کرتا ہے، اللہ آپ کی ذمہ داریوں کی انجام دہی میں آپ کی مدد فرمائے۔ اور جن امور کی نگرانی و سرپرستی آپ کے سپرد ہے ان کا تحفظ فرمائے۔

**موسیٰ شیوں کی زکوٰۃ:**

وقد ذكرت ما بلغنا انه وجب على كل صنف من هذه الاصناف من الصدقات. وعليه  
ادركت فقهاؤنا. وهو المجمع عليه عندنا. وهو احسن ما سمعنا في ذلك  
اور مختلف اصناف (مال) پر جو صدقات واجب کئے گئے ہیں ان کی جو تفصیلات ہم تک پہنچی ہے وہ میں نے (ذیل  
میں) ذکر دی ہے، میں نے اپنے فقہاء کو بھی اسی (تفصیل) کے حق میں پایا ہے اور یہ ہرے درمیان متفق علیہ ہے، اس  
باب میں ہم نے جو سب سے عمدہ چیز سن لی ہے وہ بھی یہی ہے۔

(۱۰۱). حدیثاً عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن رسول الله ﷺ كتب  
كتاباً في الصدقة فقرنه بسيفه. او قال بوصيته فلم يخزجه حتى بضع بضع. فععمل به ابو بكر  
حتى هلك ثم عمل به عمر

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کے سلسلہ میں ایک تحریر لکھی اور اسے اپنی تلوار کے ساتھ رکھ دیا، یا (راوی نے) یہ  
کہا کہ اپنی وصیت کے ساتھ رکھ دیا، اپنی وفات تک آپ نے یہ تحریر نہیں نکالی، ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے اپنی زندگی  
بھر اسی پر عمل کیا، اور آپ کے بعد عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسی کے مطابق عمل کیا۔

قال: فكان فيه في كل اربعين شاة شاة الى مائة وعشرين. فاذا زدت فشأتان. الى مائتين.

فاذا زادت فثلاث شياة الى ثلاثمائة. فاذا زادت ففي كل مائة ذبابة. وليس فيها شيء

حتى تبلغ المائة

وفي خمس من الابل شاة. في ذر شاتان.

وفي خمسة عشر ثلاث شيد.

وفي عشرين اربع شيا.

وفي خمسة وعشرين بنت ناص. الى خمس وثلاثين.

فان زادت ففيها ابنة لبون. الى خمس واربعين.

فان زادت ففيها حقة الى ستين.

فان زادت ففيها جزعة الى خمس و سبعين.

فان زادت ففيها بنتا لبون الى تسعين.

فان زادت ففيها حقتان الى مائة.

فان زادت على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت لبون.

ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع.

وما كان من خليطين فانه جبار اجعان بالسوية.

(راوی) کہتا ہے: اس میں یہ کہہ، تھا کہ: ایک سو بیس (کی تعداد) تک ہر چالیس بکری میں سے ایک بکری

(واجب) ہے، تعداد اس سے زیادہ ہو تو بونک پر دو بکریاں، اور اس زیادہ ہوں تو تین سو تک پر تین بکریاں، اس سے بھی

زیادہ ہوں تو ہر سو بکری میں سے ایک بکری اور اسی کی تعداد جب تک سو نہ ہو اس میں چھ بھی (واجب) نہیں ہے۔

☆ اور پانچ اونٹوں پر ایک بکری، اس پر دو بکریاں۔

☆ پندرہ پر تین بکریاں۔

☆ بیس پر چار بکریاں۔

☆ پچیس سے پینتیس تک اگر تعداد ہر ایسی اونٹنی جو عمر کے دوسرے سال میں ہو۔

☆ اونٹوں کی تعداد پینتیس سے زیادہ ہو تو پینتالیس تک پر ایسی اونٹنی جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

☆ اس سے زیادہ پر ساٹھ اونٹوں سے ایسی اونٹنی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو۔

☆ اس سے زیادہ پر چھتر تک، ایسی اونٹنی جو عمر کے پانچویں سال میں ہو۔

☆ اس سے زیادہ تک نوے تک اس دو ایسی اونٹنیاں جو عمر کے چوتھے سال میں ہوں۔

☆ اور تعداد ایک سو بیس سے زیادہ ہو تو ہر پچاس پر ایک ایسی اونٹنی جو عمر کے چوتھے سال میں ہو اور ہر چالیس پر

ایک ایسی اونٹنی جو عمر کے تیسرے سال میں ہو۔

☆ صدقہ وصول کرنے میں حساب لگاتے وقت نہ تو مختلف گلوں کو یکجا کیا جا۔ گا اور نہ ہی ایک گلد کو مختلف گلوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

نہذا اور جو گلد و شریکوں کی ملکیت میں ہو اس کے صدقہ کا بوجھ دونوں شریک برا برداشت کریں گے۔

(۱۰۲) وقد بلغنا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال: نازات الابل على مائة

وعشرين فبحساب تستقبل بها الفريضة وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال ابو حنيفة.

(سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس سے آگے بڑھ جائے تو اس زائد کی زکوٰۃ اسی سارے سے لگائی جائے گی جیسے بتدا

میں (یعنی ایک سے ایک سو بیس تک) لگائی گئی تھی۔

(امام) ابراہیم نخعی (رحمہ اللہ) کا بھی یہی قول ہے اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے بھی یہی فرمایا ہے۔

فاذا كثرت الابل ففی كل خمسين حقة. وكذلك الغنم اذا كثرت ففی كل مائة شاة: شاة

ولیس فی اقل من ثلاثین بنترة من البقر السائمة شیء فاذا كانت ثلاثین فیہا تبیع جذع الی

تسع وثلاثین. فاذا كانت اربعین ففیہا مسنة. فاذا كثرت ففی كل ثلاثین تتبع جذع و فی كل

اربعین مسنة

پس جب اونٹوں کی تعداد (بہت) زیادہ ہو تو ہر پچاس اونٹ پر ایک ایسی اونٹنی بائیں بائیں کی جو عمر کے چوتھے سال

میں ہو، اسی طرح بھیڑ بکریاں جب زیادہ ہوں تو ہر سو بکری میں سے ایک بکری واجب ہے۔ سائمنہ گایوں (یعنی ایسی چرنے

والی گائیں جن کی خوراک کا بطور خاص اہتمام نہ کرنا پڑتا ہو اور چارہ وغیرہ فراہم نہ کرنا پڑتا ہو) میں سے تیس سے کم تعداد پر

پچھبھی (واجب) نہیں ہے، ان کی تعداد تیس سے زیادہ ہو تو انتالیس تک پر سال: ہر سے زائد عمر کا ایک بچھڑا (واجب)

ہے، تعداد چالیس ہو تو ایک بڑی عمر کی گائے، اور تعداد اس سے بھی زیادہ ہو تو ہر تیس پر ایک شال بھر سے زیادہ عمر کا بچھڑا

اور چالیس پر ایک بڑی عمر کی گائے (واجب) ہے۔

(۱۰۳) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنا الاعمش عن ابراهیم بن مسروق قال: لما

بعث رسول الله ﷺ معاذ (رضی اللہ عنہ) الی الیمن امر ان یاخذ من ابل ثلاثین من البقر

تبیعا و تبیعة و من كل اربعین مسنة

مسروق نے کہا ہے:



”کہ جب رسول اللہ ﷺ نے معاذ (رضی اللہ عنہ) کو یمن بھیجا تو انہیں یہ حکم دیا کہ ہر تیس گویوں پر ایک ایک سالہ نریامادہ بچھڑا اور ہر چالیس پر ایک بڑے کی گائے وصول کریں۔

وقد بلغنا مثل ذلك من ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه  
اسی مضمون کی ایک روایت میر سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

اما الخيل فاني ادر كت سن ا ركت من مشيختنا مختلفون فيها  
گھوڑے کے بارے میں نے اپنے مشائخ کو مختلف الرائے پایا ہے۔

(۱۰۴) فقال ابو حنيفة رحم الله: في الخيل السائمة الصدقة دينار في كل فرس  
چنانچہ (امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ: چرنے والے گھوڑوں پر صدقہ (واجب) ہے ہر گھوڑے پر ایک  
دینار۔

وروي لنا ذلك عن حماد بن ابراهيم. وقد بلغنا نحو ذلك عن علي رضي الله عنه وقد بلغنا

عن علي رضي الله تعالى عنه ايضاً في حديث آخر يخالف ما روي عنه اولاً يرفعه لي رسول الله

ﷺ انه قال: قد غفرت لامن عن الخيل والرقيق

یہی بات ہم سے بروایت حماد براہیم سے بھی روایت کی گئی ہے اور تقریباً یہی بات (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی  
ہمیں پہنچی ہے، علی رضی اللہ عنہ سے مرنی ایک دوسری روایت بھی ہم تک پہنچی ہے جو آپ سے مروی اس سے پہلے اثر کے  
خلاف جاتی ہے، اس دوسری روایت میں آپ رسول اللہ ﷺ تک رفع کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ سے پہلے پہنچنے  
فرمایا: ”میں نے اپنی امت کی ذلت اور غلاموں (کی زکوٰۃ) کو معاف کر دیا ہے۔

(۱۰۵) وقد روينا عن سويل الله ما نقله اليه رجال معروفون انه قال: تجاوزت لامتي عن

الخيل والرقيق.

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔ روایت کرتے ہوئے ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے اور اسے معروف افراد نے ہم تک پہنچایا

ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”میں نے اپنی امت کی ذلت اور غلاموں (کی زکوٰۃ) کو بخش دیا ہے۔“

(۱۰۶) ومن ذلك ما حدثنا اسفيان بن عيينة عن ابي اسحاق عن الحارث عن علي رضي الله

تعالى عنه عن النبي ﷺ: تجاوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق

”اور وہ حدیث بھی اس سلسلہ کی ہے جو مذکورہ بالا سند کے ساتھ (سیدنا) رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”میں نے تمہارے لئے گھوڑے اور غلام کے صدقہ سے درگزر کیا ہے۔“

(۱۰۰). فاما الابل العوامل والبقر العوامل فليس فيها صدقة يد اخذ معاذ. منها شيتا. وهو قول علي رضي الله تعالى عنه. قال: والجواميس والبخت بمذلة الابل والبقر وهي كمغز الشاة وضأتها.

مخت کرنے والوں اونٹوں اور بیلوں میں صدقہ (واجب) نہیں ہے، معاذ (رضی اللہ عنہ) نے ان پر کچھ بھی وصول نہیں کیا تھا، اور (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے ہے۔  
بھینس اور لمبی گردن والے مضبوط نراونٹ بھی عام اونٹوں اور گائے نیل کی حیثیت رکھتے ہیں ان کے درمیان وہی فرق ہے جو کہ شاة کے اندر بھریوں اور بھینڑوں میں ہوتا ہے۔

### زکوٰۃ میں کیسے جانور لئے جائیں گے؟

فاما ما يؤخذ في الصدقة من الغنم فلا يؤخذ الا الثني فصا. ولا تؤخذ في الصدقة  
هرمة ولا عسياء ولا عوراء ولا ذات عوار فأحش ولا فحل الغنم ولا المأخص ولا الحوامل  
ولا الرئي وهي التي معها ولد تربيه ولا الا كيلة وهي التي يسمنها صاحب الغنم ليأكلها ولا  
جدعة فمادونها

رہا یہ سوال کہ بھینڑ بکریوں میں سے صدقہ میں کسی قسم کی راسیں لی جائیں گی تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) وہی راسیں لی جائیں گی جن کے اگلے چار دانت نکل آئے ہوں، یا جو اس سے بھی بڑی ہوں، بوڑھی، اندھی، اور کافی راسیں یا ایسی جن کی ایک آنکھ بہت خراب ہو صدقہ میں نہیں لی جائیں گی، نیز بھینڑ یا بکری جو بچہ چبے۔ وان ہو، گا بھن ہو، یا جسے (دودھ کی خاطر) گھر میں پال رکھا ہو، یا جسے ان مویشیوں کے مالک نے خود کھانے کی غرض سے کھلایا ہو اور ایسی بھینڑ بکری جو ابھی عمر کے دوسرے سال میں ہو یا اس سے بھی کم عمر کی ہو، نہیں لی جائے گی۔

فان كانت فوق الجذع ودون هذه الاربع اخذها المصدق. وليس لصاحب الصدقة ان يتخير  
الغنم فيأخذ من خيارها. ولا يأخذ من شرارها ولا من دونها. كمن يأخذ الوسط من ذلك  
على السنة وما جاء فيها. ولا ينبغي لصاحب الصدقة ان يحلب الغنم من بلد الى بلد.  
جو راسیں سال بھر سے زیادہ عمر کی ہوں، اور مذکورہ چار قسموں میں شامل نہ ہو، انہیں صدقہ وصول کرنے والا قبول کر

لیا کرے گا۔ صدقہ وصول کرنے کو جن دن کر عمدہ راسیں لینے کا حق نہیں، نہ وہ سب سے گھٹیا یا اوسط سے گری ہوئی راسیں لے گا، بلکہ سنت کے مطابق، اور سلسلہ میں جو آثار منقول ہیں ان کی روشنی میں اسے چاہئے کہ وسط قسم کی راسیں لے، صدقہ وصول کرنے والے کو ایک علاقہ سے، وصول کردہ بھیڑ بکری دوسرے علاقے میں نہیں لے جانا چاہئے۔

### سال پورا ہونے کی شرط:

ولا تؤخذ الصدقة من الأبل والبقر والغنم حتى يحول عليه الحول. فإذا حال عليها حول اخذ منها. ويحتسب في العدد. بالذئب وغيره وبالكبيرة وبالسخلية. وإن جاء بها الراعي على يد غيره يحملها إذا كانت قبل الحول.

اونٹوں گاویوں اور بھیڑ بکریوں میں سے صدقہ اسی وقت وصول کیا جائے گا جب کہ ان پر پورا ایک سال گزر جائے، جب سال پورا ہو جائے تو اس میں سے صدقہ وصول کیا جائے گا، مویشیوں کو شمار کرنے میں تھوٹی اور بڑی راسوں، اور بھیڑ بکری کے بچوں، سب کو شامل کیا جائے گا، خواہ (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے ہاتھوں سے اٹھا کر لائے، بشرطیکہ یہ بچہ سال پورا ہونے سے پہلے پیدا ہو: ۱ ہو۔

فأما ما كان من نتاج البعير والحصان ولم يحتسب به في السنة الأولى ويحتسب به في السنة الثانية.

وان بقى حتى يحول عليه الحول. والمعز والضأن في الصدقة سواء. اور جو بچے سال پورا ہونے کے بعد پیدا ہوئے ان کو اس سال کے شمار میں نہیں بلکہ آئندہ سال کے شمار میں شامل کیا جائے گا، بشرطیکہ یہ اس سال کے رہنے تک باقی رہیں، صدقہ (کا حساب لگانے) میں بھیڑوں اور بکریوں کی حیثیت یکساں ہے۔

فإن كان له أربعون جملاً فأخذها الحول.

اگر مالک کے پاس بچے اور بڑے راسیں ملا کر کل چالیس راسیں ہوں اور ان پر سال بھی گزر چکا ہو تو:

(۱۴۸) فإن أبا حنيفة رحمه الله يقول: لا شيء فيها. وأما أنا فأرى أن يأخذ المصدق منها واحدا

(امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ان میں سے کچھ بھی (واجب) نہیں ہے، لیکن میری رائے یہ ہے کہ صدقہ

وصول کرنے والے کو ان میں سے ایک اس لے لینا چاہئے۔

وكذلك العجاجيل والغنم في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى.

بچھڑوں اور اونٹ کے ایک سارے بچوں کے سلسلہ میں بھی جو دودھ چھوڑ چکے ہوں، ابو حنیفہ اور مصنف کی یہی رائے

ہے، رحمہما اللہ تعالیٰ۔

فان كانت له شاة مسنة وتسعة وثلاثون جملا فحاله عليها الحول ان فيها مسنة.  
اگر مالک کے پاس پختہ عمر کی بیٹی ہوئی بھیڑ یا بکری ایک ہو، اور اس کے ساتھ چھٹی بڑی سب راسیں ملا کر انتالیس  
اور ہوں اور ان پر سال کز جائے تو ان میں سے ایک پختہ عمر والی بھیڑ یا بکری (دو) ہوگی۔

(۱۰۹) وبذلك قال ابو حنيفة: اذا كان فيها مسن يؤخذ في الصدقة - وجبت فيها الصدقة  
و كذلك هذا في الابل والبقر.

(امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے بھی یہی کہا ہے کہ: اگر گلہ میں ایک پختہ عمر والی راس ہو جو صدقہ میں لی جاتی ہو تو اس  
گلہ میں سے صدقہ واجب ہو جائے گی۔ اسی اصول کا اطلاق اونٹوں اور گائے، بکریوں اور بھی ہوگا۔

فان هلكت الشاة بعد الحول فلا شيء فيها على قول ابي حنيفة  
اگر پوری عمر والی بکری (یا بھیڑ) سال پورا ہونے کے بعد مر جائے تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق  
موتیوں کے اس گلہ میں یہہ واجب نہیں ہوگا۔

وقال ابو يوسف: فيها تسعة وثلاثون جزءا امر اربعين جزءا من جمل. فان حال الحول له على  
اربعين بقرة فهلك منها عشرة وون قبل ان ياتي المصدق ثم اتى فان فيها نصف مسنة. فان  
كان انما هلك اقل فبحسابه. ان هلك ثلث الاربعين بقي فيه ثلث مسنة وان هلك ربع

الارضين بقي فيها ثلاثة ارباع مسنة لا يحول ما يحول في مسنة از نبي.  
اور مصنف نے کہا ہے کہ اس ناقص گلہ پر پورے گلہ کی زکوٰۃ کا  $\frac{9}{40}$  حصہ واجب ہوگا، اگر سال پورا ہونے پر  
گلہ کے مالک کے پاس چالیس گائیں ہوں لیکن زکوٰۃ وصول کرنے والے کے آنے سے پہلے ان میں سے بیس مر جائیں تو  
بقیہ گایوں میں سے پوری عمر کی ایک راس کا نصف (واجب) ہوگا، اگر اس سے آٹھ مر جائیں تو زکوٰۃ بھی اسی  
حسب سے کم کی جائے گی۔ چالیس میں سے ایک تہائی گائیں مر جائیں تو بڑی اس کا  $\frac{2}{2}$  (واجب) رہ جائے گا، اور  
چوتھائی مر گئی ہوں تو ایک پوری عمر کی راس کا  $\frac{3}{4}$  واجب ہوگا، پوری عمر کی راس جتنا بھی حصہ واجب ہو اسے محصل صدقہ  
ایک پورے بچھڑے کے برابر قرار نہیں دے سکتا۔

وكذلك الابل لو كان نه خمس وعشرون من الابل. فحاله فيها حول وجبت فيها بنت  
مخاض. فان هلكت قبلها الابعير فان في ذلك البعير جزءا من خمسة وعشرون جزءا من بنت  
مخاض. وان كان هلك منها عشرة وون وبقي خمسة لم يؤخذ من سادسها شيء. وكان للمصدق  
منها خمس بنت مخاض.

مذکورہ اصول کا اطلاق اونٹوں پر بھی ہوگا، اگر مالک کے پاس بیچیس اونٹوں اور سال پورا ہو جائے تو اونٹ کا ایک

ایسا بچہ (واجب) ہوگا جو عمر کے دوسرے سال میں ہو، اب اگر ایک اونٹ کے سوا یہ سارے اونٹ مرجائیں تو اس ایک میں سے سال بھر سے زیادہ عمر کے بچہ کا ۲/۱ واجب ہوگا، اگر بیس مرگئے ہوں اور پانچ بچے ہوں تو اس وقت ان اونٹوں کے مالک سے کچھ بھی وصول نہیں کیا جائے؛ گا: ان اونٹوں میں محصل صدقہ کا ۵/۱ بچہ اونٹ یا قی سمجھا جائے گا۔

ولو كان له خمسون من البقر لم يكن فيها الامسنة فيما يزيد على الثلاثين من البقر شيء الا تباع حتى تبلغ اربعين. فاذا بلغت اربعين ففيها امسنة. ثم ليس فيما يزيد على الاربعين شيء الا الامسنة حتى تبلغ ستين. فاذا بلغت ستين ففيها تباعان.

اور اگر مالک کے پچاس گائیں ہوں اور اس میں پوری عمر کی اس صرف ایک ہو تو تیس سے زیادہ پڑ جائیں چالیس تک، صرف ایک ایسا بچہ (واجب): تا ہے جو عمر کے پہلے سال میں ہو، جب تعداد چالیس ہو جائے تو اس میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، چالیس سے زائد پر، جب تک کہ تعداد ساٹھ نہ ہو جائے، وہی ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہے تعداد ساٹھ ہو جائے پر دو بچہ مرے (واجب) ہوں گے۔

ثم اذا صارت سبعين ففيه بيع ومسنة. فان زادت البقر وكثرت ففي كل اربعين مسنة وفي كل ثلاثين تباع او تباع جزع.

اور جب تعداد ستر ہو جائے تو پوری عمر کی ایک گائے اور ایک بچہ (واجب) ہوگا، جب گایوں کی تعداد اس سے بہت زیادہ ہو تو ہر چالیس پر ایک پوری عمر کی گائے اور ہر تیس پر ایک بچہ جو عمر کے پہلے سال میں ہو یا ایک گائے جو عمر کے دوسرے سال میں ہو (واجب) ہے۔

فاذا حال الحول للرجل على خمسين بقرة ثم هلك منها عشرة فان فيها مسنة على حالها لانه قد بقي ما يجب فيه مسنة. فان كان الذي هلك منها عشرون فان عليه فيها ثلاثة ارباع مسنة لانه ذهب مما كان يجب فيه المسنة وهو اربعون رבעه فيسقط ربيع المسنة.

مالک کے پاس سال پورا رہنے پر پچاس گائیں رہی ہوں اور اس کے بعد ان میں سے دس مرجائیں تو ان گایوں میں سے حسب سابق پوری عمر کی گائے (واجب) ہوگی، کیونکہ اتنی تعداد باقی رہ گئی ہے جس پر کہ ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے، لیکن اگر بچہ آئیں ہلاک ہو گئی ہوں تو بقیہ میں ایک پوری عمر کی گائے کا ۳/۳ (واجب) ہوگا کیوں کہ جتنی گایوں میں ایک پوری عمر کی گائے (واجب) ہوتی ہے یعنی چالیس اس میں سے ۳/۳ جاتی رہیں، لہذا پوری عمر کی ایک اس کا ۳/۳ اسقاط ہو جائے گا۔

لو كان له خمسون من الابل فباع عليها الحول فعليه حقة. فان هلك منها ثلاث او اربع قبل ان ياتي المصدق وبقي ستة اربعون اخذ منه المصدق حقه لان الذي يجب عليه في ستة

واربعین حقة. ولم يحتسب بما هلك.

ولو كان انما بقى اقل من ستة واربعين قسمت الحقة على ستة واربعين جزءا. ثم نظرت كم

نصيب الذى بقى من تلك الاجزاء من الحقة. فكان عليه كذلك

اگر سال پورا ہونے پر مالک کے پاس پچاس اونٹ ہوں تو اس پر ان اونٹوں میں سے ایک ایسی اونٹنی (واجب) ہے جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، اب اگر ان اونٹوں میں سے تین یا چار صدقہ دینے والے کے آنے سے پہلے ہی مر جاتے ہیں اور چھیالیس اونٹ بچ رہتے ہیں تو بھی محصل صدقہ ان میں سے آٹھ اونٹنی لے لے گا جو عمر کے چوتھے سال میں ہو، لہذا مر جانے والے اونٹوں کے حساب پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

لیکن اگر بچ رہنے والے اونٹوں کی تعداد چھیالیس سے کم ہو تو ایک چوتھے سال والی اونٹنی کو چھیالیس حصوں میں تقسیم کر کے یہ حساب لگا یا جائے گا کہ جتنے اونٹ زندہ بچے ہیں ان کا حصہ ان حصوں میں سے کتنا ہوتا ہے، اور اسی حساب سے مالک پر ان اونٹوں کی زکوٰۃ (واجب) ہوگی۔

وكذلك الغنم لو كانت له مائة وعشرون شاة فان فيها شاة واحدة لانه ليس في الغنم شيء

مالم يبلغ اربعين فاذا بلغت اربعين ففيها شاة الى عشرين ومائة

اسی اصول کا اطلاق بھیڑوں اور بکریوں پر بھی ہوگا، مالک کے پاس ایک سو بیس سو بیس ہوں تو ان میں سے ایک سو بیس واجب ہوگی کیونکہ بھیڑ بکریوں کی تعداد جب تک چالیس نہ ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہوتا اور چالیس ہو جانے کے بعد ایک سو بیس کی تعداد تک ایک ہی بھیڑ یا بکری (واجب) ہوتی ہے۔

فان هلك من المائة والعشرين الشاة عشرون او اربعون او مانون كان عليه في الاربعين

الباقية شاة لانه قد بقى منها ما تجب فيه الصدقة. ولو هلك منها مائة وبقى عشرون فعليه

نصف شاة نصف ما كان يجب في الاربعين ولا يحتسب بالاضل الذى يجاوز الاربعين.

ويحتسب له بما نقص عن الاربعين.

اب اگر ان ایک سو بیس سے بیس یا چالیس یا اسی سو بیس ہلاک ہو باقی میں تو بھی باقی چالیس میں ایک سو بیس (واجب) ہوگی کیونکہ اتنی تعداد باقی بچ گئی ہے صدقہ (واجب) ہے، لیکن اگر ان میں سے سو مر جائیں اور بیس باقی بچ رہیں تو ان میں صرف ۲/۱ اس (واجب) ہوگی یعنی چالیس پر جو (واجب) ہوتا ہے اس کا نصف۔ تخفیف میں اس تعداد کا کوئی لحاظ نہ کیا جائے گا۔ جو چالیس سے زیادہ رہی ہو بلکہ اس کمی کے حساب سے تخفیف کی جائے جو چالیس کی تعداد میں واقع ہوئی ہو۔

ولو حال له الحول مائة واحدى وعشرين شاة ففيها شاتان فان هلك منها قبل ان يأتى

البصدق شیء سقط عن مجاہد. ان هلك سدس شاتین. وكذلك خمس ولو هلك منها شاتان فقط كان عليه مائة. وتسعة عشر جزءا من مائة واحدی وعشرین جزءا من شاتین.

اگر سال پورا ہونے پر ایک سواکھن راسیں ہوں تو ان میں سے دو راتیں (واجب) ہوں گی، اب اگر محصل صدقہ کے آنے سے پہلے ان میں سے چھ راسیں ہلاک ہو جاتی ہیں تو اسی حساب سے (صدقہ میں) تخفیف کر دی جائے گی ۶/۱۰۰ تعداد ہلاک ہو جاتی ہے تو دو راتیں ۶/۱۰۰ اساقط ہو جائے گی، اسی طرح اگر ۵/۱۰۰ تعداد ہلاک ہو جاتی ہے (تو دو راتوں کا ۵/۱۰۰ یعنی ۲/۵ راس ماقوہ جائے گی) اگر ان (ایک سواکھس) میں سے صرف دو بلیاں یا بھیڑیں ہلاک ہوئی ہیں تو مالک پر دو راتوں کے ایک سواکھس حصوں میں سے ایک سواکھس جیسے (یعنی ۱۲۱/۱۱۹ × ۲ راتیں واجب ہیں)۔

وعلى هذا جميع هذا الوجه من الابل والبقر والغنم. والله اعلم. اسی اصول (تخفیف) کا اطلاق اس قسم کی (کمی واقع ہو جانے) ان تمام صورتوں پر ہوگا جو اونٹوں، گائے، بیل یا بھیڑ بکری کے سلسلہ میں پیدا ہوں، والحداد۔

### زکوٰۃ ادا کرنے سے گریز:

قال ابو يوسف رحمه الله: لا يجزى لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر منع الصدقة ولا اخراجها من ملكه الى ملك جماعة غير ليفرقها بذلك. فتبطل الصدقة عنها بان يصير لكل واحد منهم من الابل والبقر و الغنم مالا يجيب فيه الصدقة. ولا يحتال في ابطال الصدقة بوجه ولا سبب.

اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے کسی فرد کیلئے زکوٰۃ کی ادائیگی سے گریز جائز نہیں یہ بھی جائز نہیں نہیں کہ قابل زکوٰۃ مال کو اپنی ملکیت سے نکال کر دوسروں کی ملکیت بنا دے تاکہ وہ متفرق ہو جائے اور ہر ایک فرد کے پاس اونٹوں، گایوں اور بھیڑ بکریوں کی ایسی تعداد نہ ہو جسے جن پر صدقہ (واجب) نہیں ہوتا اور اسی طرح اس مال پر سے زکوٰۃ اساقط ہو جائے، کسی طریقہ سے اور کوئی وجہ یہاں تک کہ کسی بھی مال کی زکوٰۃ کو اساقط کرنے کی ترکیب نہیں کرنا چاہتا۔

### زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار:

(۱۸۰) بلغنا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال: ما مانع الزكاة بمسلم. ومن لم

يؤدها فلا صلوة له

(سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ انہوں نے فرمایا:  
”زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کرنے والا مسلمان نہیں ہے اور جو اسے ادا نہ کرے، اس کی نماز نہیں ہوتی۔“

(۱۸۱)۔ و ابو بکر رضی اللہ عنہ یقول: لو منعونی عقلاً مما اعطوا لہ رسول اللہ ﷺ لجاہدتمہم حین  
منعوا الصدقة. ورأی قتالہم حلاً لقلالہ.

اور (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کو جب (بعض) لوگوں نے زکوٰۃ ادا کر کے انکار کر دیا تو آپ (رضی اللہ عنہ)  
نے فرمایا:

”اگر ان لوگوں نے اس زکوٰۃ میں سے جو یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کو ادا کرتے تھے مجھے (اونٹ کے پاؤں میں  
باندھی جانیوالی) ایک رسی بھی دینے سے انکار کیا تو میں ان کے خلاف جہاد کروں۔“ آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ رائے  
قائم کی تھی کہ ان لوگوں سے جنگ کرنا آپ کیلئے بالکل جائز ہے۔

(۱۸۲)۔ و جریب رضی اللہ عنہ یروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لیصدر المصدق  
عنکم حین یصدر و هو راض.

اور (سیدنا) جریب (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں  
”کہ ہونا یہ چاہئے کہ جب محصل صدقہ تمہارے یہاں سے وصولی کر کے واپس جائے تو وہ تم سے راضی ہو۔“

### محصلین زکوٰۃ کے اوصاف:

ومر یا امیر المؤمنین باختيار رجل امين ثقة عفيف ناصح مأمور، نكاحك وعلی رعیتك فوله  
جميع الصدقات فی البلدان ومرة فلیوجه فیها اقواما یرتعدہم ویسأل عن مذاہبہم  
و طرائقہم واماناتہم یجمعون الیہ صدقات البلدان

اور امیر المؤمنین! آپ ایک ایسے امانت دار، معتمد علیہ، پاک، بازا اور خیر خواہ، روادار، تقرر کا حکم صادر فرمائیے جس کے  
اوپر آپ اپنے اور اپنی رعایا کے سلسلہ میں پورا اطمینان رکھتے ہوں، اور اس فرد کو ہر ممالک کے صدقات کی تحصیل کا نگران  
بنادیتے، آپ اس ذمہ دار کو حکم دیتے کہ وہ ہر علاقہ میں ایسے لوگوں کو تعینات کرے، جن کے بارے میں اسے اطمینان ہو،  
اسے لوگوں کے طور طریقہ، مذہب، اور امانت داری کے بارے میں مناسب مشورے لینا چاہیے، یہی لوگ سارے

(۱۸۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۲۸۔

(۱۸۱) صحیح البخاری: ۲۸۴، صحیح مسلم: ۲۰، سنن ابی داؤد: ۵۵۶، سنن الترمذی: ۲۶۰۷۔

(۱۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۸۳۸، مسند احمد بن حنبل: ۱۹۱۸۷، المعجم کبیر للطبرانی: ۲۳۳۰، الاموال لابن



علاقوں کے صدقات جمع کر کے اس ذمہ رفرود کے پاس لائیں۔

فاذا جمعت اليه امته فبأية امر الله جل ثناؤه به فأنفذه ولا تولهي عمال الخراج فان مال

مال المصدقة لا ينبغي ان يخل في مال الخراج.

جب سارے صدقات جمع و جاں تو آپ ان کے مصارف کے بارے میں اسے وہ حکم دیں جو اللہ جل ثناؤہ نے (اس باب میں) دیا ہے، آپ اس لم کو نہ کیجئے اور (صدقات کی تحصیل کے) اس کام کو خراج و رسول کرنے والے افسر ان کے ذمہ نہ کیجئے، کیونکہ صدقہ کے مال کو خراج کے مال کے ساتھ خلط ملط نہیں ہونا چاہئے۔

وقد بلغني ان عمال الخراج رجالا من قبلهم في الصدقات فيظلمون ويعسفون ويأتون

ملايحل ولا يسع وانما ينبغي ان يتخير للصدقة اهل العفاف والصلاح فاذا وليتها رجلا

ووجه من قبله من يوثق بدينه وامانته اجريت عليهم من الرزق بقدر ماترى ولا يجز

عليهم ما يستغرق اكثر الصدقة.

مجھے اطلاع ملی ہے کہ خراج کے افسران اپنی جانب سے خراج کی وصولی کیلئے چہ افراد کو بھیج دیتے ہیں اور یہ لوگ ظلم و زیادتی سے کام لے کر ایسی حرکتیں کرتے ہیں جو نہ تو جائز ہیں نہ ان کی کسی طرح بھی گنجائش رکھ سکتی ہے۔ زکوٰۃ و رسول کرنے کیلئے تو صرف پاک باز اور یک راہ کا انتخاب کیا جانا چاہئے، جب آپ کسی فرد کو زکوٰۃ وصول کرنے کا ذمہ دار بنا دیں، اور وہ اپنی جانب سے (مختلف علاقوں میں) ایسے لوگوں کو مقرر کر دے جن کی دین داری اور امانت داری پر بھروسہ کیا جاسکتا ہو تو آپ ان لوگوں کیلئے ایسے وظیفے جاری کر دیجئے جو آپ کی رائے میں مناسب ہوں، البتہ یہ تنخواہیں اتنی زیادہ نہ ہو کہ صدقات سے ہونی والی بیشتر آئی نی میں صرف ہو جائے۔

### صدقات کے مصارف:

ولا ينبغي ان يجمع مال الخراج الى مال الصدقات والعشور لان الجميع المسلمين

والصدقات لمن سمي الله عز وجل في كتابه.

خراج کے مال کو صدقات اور عشور کے مال میں ملا دینا مناسب نہیں کیونکہ خراج سارے مسلمانوں کیلئے فئے کی

نوعیت رکھتا ہے اور صدقات صرف ان لوگوں کا حق ہیں جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر کئے ہیں۔

فاذا اجتمعت الصدقات من الابل والبقر والغنم جمع الى ذلك ما يؤخذ من المسلمين من

العشور عشور الاموال وما ربه على العاشر من متاع وغيره لان موضع ذلك كله موضع

الصدقة فيقسم ذلك مع اسمي الله تبارك وتعالى في كتابه قال الله تعالى في كتابه فيما

انزل علی نبیہ محمد ﷺ:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَلِيلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَكَّفَةُ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ  
وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ (التوبة: ۶۰)

جب صدقہ کا مال اونٹ، گائے بیل اور بھیڑ بکریاں جمع ہو جائیں تو مسلمانوں سے لئے جانے والے عشور یعنی اموال (تجارت) اور ان سامانوں کی چنگی جنہیں لے کر لوگ (محصل چنگی) عاشر کے پاس سے گزریں، انہی اموال (صدقہ) کے ساتھ جمع کر دیئے جائیں، کیونکہ ان تمام (آمدنیوں) کے مدات صرف وہی ہیں جو صدقہ کے ہیں اور اس سارے مال کو ان (مستحقین) کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، جن کے نام اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ذکر فرمائے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں منجملہ ان باتوں سے جو اس نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی ہیں ارشاد فرماتا ہے:

”صدقات تو دراصل حق ہے فقیروں کا، مسکینوں کا، اور ان اہلکاروں کا جو صدمات کی وصولی پر مقرر ہوتے ہیں، اور ان کا جن کی دلداری مقصود ہے۔ نیز انہیں غلاموں کے آزاد کرنے میں، اور قرض داروں کے قرضے ادا کرنے میں، اور اللہ کے راستے میں، اور مسافروں کی مدد میں خرچ جائے۔“ (التوبة: ۶۰)

فالمؤلفة قلوبهم قد ذهبوا والعاملون عليها يعطيهم الامام ما يكفهم وان كان اقل من

الثلث او اكثر اعطى الوالي منها ما يسعه ويسع عماله من غير صرف ولا تنكير.

”مؤلفۃ القلوب“ تو اب باقی نہیں رہے، ”عالمین زکوٰۃ“ کو امام بقدر کفایت (وظیفے) دے گا یہ وظیفے زکوٰۃ میں وصول ہونے والے مال کے ۱/۸ سے کم بھی ہو سکتے ہیں اور زیادہ بھی، البتہ تحصیل زکوٰۃ کے ذمہ دار کو اتنا دیا جانا چاہئے جو اس کے ماتحت کارکنوں کیلئے تنگلی یا اسراف کے بغیر متوسط معیار سے گزر بسر کیلئے کافی۔

وقسمت بقية الصدقات بينهم . فللفقراء والمساكين سهم وللاغارمين وهم الذين

لا يقدرون على قضاء ديونهم سهم . وفي ابناء السبيل المنقطع بهم سهم يحملون به

ويعانون . وفي الرقاب سهم .

صدقہ کا باقی مال باقی مستحقین کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ فقراء اور مسکین کیلئے ہوگا، اور ایک غارمین کیلئے، غارمین وہ لوگ ہیں جو اپنے قرض ادا کرنے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں، غریب اللہ بے سہارا مسافروں کیلئے بھی ایک حصہ ہوگا جس میں سے ان پر صرف کیا جائے گا اور ان کی مشکلات حل کی جائیں، اب حصہ گردنوں کو چھڑانے (یعنی غلاموں کو آزاد کروانے) کیلئے ہوگا۔

وفي الرجل يكون له الرجل المملوك او اب مملوك او اخ او اخت او ام او ابنة او زوجة او جد

او جدة او عم او عمة او خال او خالة وما اشبه هؤلاء فيعان هذان شاء هذان ويعان منه

المکاتبون . وسهم فی صلاح طرق المسلمین . وهذا یخرج بعد اخراج ارزاق العاملین علیہا .

اور (اسی حصہ میں سے) اپنے لوگوں کو دیا جائے گا جن کا کوئی آدمی غلامی ہو، یا ان کے باپ، بھائی بہن، ماں بیٹی، بیوی، دادا، دادی، چچا، چچی، ماما، ماما، اور ان جیسے دوسرے قریبی اعز کسی کی ملکیت ہوں ایسے لوگوں کی مدد کی جائے گی تاکہ وہ ان اعز کو خرید (کرا آد کر) سکیں، اسی حصہ میں سے مکاتب غلاموں کی بھی مدد کی جائے گی، ایک حصہ مسلمانوں کی سڑکوں کی مرمت کیلئے رکھے جائے گا، یہ سارے حصے تحصیل زکوٰۃ پر مامور افسران کے وظیفے علیحدہ کرنے کے بعد الگ کئے جائیں گے۔

ویقسم سهم الفقراء والذاکرین من صدقة ما حول کل مدینة فی اهلہا ولا یخرج منها فی تصدق بہ علی اهل مدینة خری . واما غیرہ فی صنع بہ الامام ما احب من ہذا الوجود الہی

سمی اللہ تعالیٰ فی کتابہ ، ان سیرہا فی صنف واحد من سمی اللہ تعالیٰ ذکرہ اجزا ہر شہر اور اس کے مضافات کے علاقوں میں سے فقراء و مساکین کا حصہ اسی کے باشندوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، وہاں سے لے جا کر دوسرے علاقوں کو نہیں دیا جائے گا، فقراء اور مساکین سے اس حصہ کے علاوہ دوسرے حصوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ مصارف میں سے جن پر مناسب سمجھے خرچ کرے، اگر وہ باقی سارے مال زکوٰۃ کو مذکورہ مصارف میں سے کسی ایک پر صرف کر دے تو بھی درست ہوگا۔

(۱۸۳) . قال ابو یوسف : حدثنی الحسن بن عمارۃ عن حکیم بن جبیر عن ابی وائل عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ اتی بصدقۃ فأعطاہا کلہا اهل بیت واحد . ابو وائل سے روایت ہے :

کہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کے پاس زکوٰۃ کا کچھ مال لایا گیا تو آپ (رضی اللہ عنہ) نے یہ سارا مال ایک ہی خاندان کو دے دیا۔

(۱۸۴) . قال : وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن الحكم بن عتيبة عن مجاهد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ قال : لا بأس ان تعطى الصدقة فی صنف واحد . (سیدنا) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ :

”اس میں کوئی حرج نہیں ہے (کامیاب مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے دیا جائے۔“

(۱۸۵)۔ قال: وحدثني الحسن بن عمارة عن المنهال بن عمرو عن ز بن حبيش عن حذيفة رضي الله تعالى عنه انه قال: لا بأس بأن تعطى الصدقة في صنف واحد. (سیدنا) حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ”اس میں کوئی حرج نہیں کہ صدقہ (کا سارا مال مستحقین کی) ایک ہی قسم کو دے یا جائے۔“

### عامل زکوٰۃ کا مقام:

(۱۸۶)۔ قال ابو يوسف: وحدثني محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر عن نجاد عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا أمل على الصدقة بالحق كالغازي في سبيل الله (سیدنا) رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”حق کے ساتھ صدقہ وصول کرنے والا عامل اللہ کے راستے میں جنگ کرنے والے کی طرح ہے۔“

### عامل زکوٰۃ کی ذمہ داریاں:

(۱۸۷)۔ قال: ثنا بعض اشياخنا عن طاؤوس قال: بعث النبي ﷺ عباة بن الصامت على الصدقة. فقال له: اتق الله يا ابا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تحمله رقبتك له رغاء او بقره لها خوار او شاة لها تواج. قال: يا رسول الله. ان هذا لهكذا! قال: اي والذي نفسي بيده. الا من رحم الله قال: والذي بعثك بالحق لا اتأمر على اثنين ابدا. طاؤوس کا بیان ہے کہ:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (سیدنا) عبادہ بن صامت (رضی اللہ عنہ) کو صدقہ (تحت بل) پر مقرر کیا تو ان سے یہ فرمایا: ابو ولید! اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو، اور قیامت کے دن اس حال میں نہ آنا کہ بچے کاٹھوں پر ایک اونٹ اٹھائے ہوئے ہو جو بلبلا رہا ہو، یا ایک گائے جو بھیس بھیس کر رہی ہو، ایک بکری جو میارہی ہو۔ ہور نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا یہ (ذمہ داری) ایسی (کٹھن) ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں، اس ذات کی قسم جس کے نہ قدرت میں میری جان ہے

(۱۸۵) الکامل لابن عدی: ۲۲۵۔

(۱۸۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶، سنن ابی داؤد: ۲۹۳۶، سنن الزمذی: ۱۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۳۳۔

(۱۸۷) مصنف عبدالرزاق: ۶۹۴۹، مسند الحمیدی: ۹۱۹، مسند الشافعی: ۶۷۔

(یہ ذمہ داری ایسی ہی ہے) سوائے اگر فرد کے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ انہوں نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں آئندہ نئی دو افراد پر بھی امیر بننا قبول نہیں کروں گا۔

(۱۸۸)۔ قال: وحدثني هـ ناهـم بن عروثة عن ابيه عن ابي حميد الساعدي قال: استعمل النبي ﷺ رجلا يقال له ابن المتبذة على صدقات بني سليم فلما قدم قال: هذا لكم وهذا اهدى الي. قال: فقام النبي ﷺ عن المنبر فحمد الله واثنى عليه. ثم قال: ما بال عامل ابعثه فيقول: هذا لكم وهذا اهدى. اذ افلا قعد في بيت ابيه وبيت امه حتى ينظر ايهدى اليه ام لا، والذئ نفسى بيده لا يأتى من مناشينا الا جاء به يوم القيمة يحمله على رقبتنه اما بغير له رغاء او بقرة ذلها خوار او شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأى بياض ابطيه فقال: اللهم هل بلغت؟

(سیدنا) ابو حمید ساعدی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن لثیبیہ نامی ایک شخص کو قبیلہ بنی سلیم کے صدقات کا عامل مقرر فرمایا، جب یہ وہاں سے واپس آئے تو کہنے لگے: یہ (مال) تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ دیا گیا ہے۔ (راوی نے) کہا: پھر نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے، اور اللہ رب العزت کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا: اس عامل کو کیا ہو گیا ہے؟ جسے میں (تخصیص زکوٰۃ پر مامور کر کے) بھیجتا ہوں تو وہ واپس آ کر کہتا ہے کہ یہ تمہارے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے۔

اس نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اپنے ماں باپ کے گھر بیٹھا رہتا تا کہ یہ دیکھ لیتا کہ پھر اسے ہدیہ دیے جاتے ہیں یا نہیں، اس ذات کی قسم! جس نے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو فرد بھی اس (مال) میں سے کوئی چیز لے لے گا قیامت کے روز اسے اپنی گردن پر لادے گا۔ آریگا، بلبلاتا ہوا اونٹ بھییں بھییں کرتی ہوئی گائے یا میناتی ہوئی بکری۔ اتنا کہہ کر آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے، یہاں تک کہ آپ کے بغل کی سپیدی نظر آنے لگی، پھر آپ نے فرمایا:

”اے میرے اللہ! کیا میں نے (حق بات) پہنچادی؟“

(۱۸۹)۔ قال ابو يوسف (ر - ر - ه الله تعالى): وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى (رحمهما الله

تعالى) عن عكرمة بن ابي خالد (رحمه الله تعالى) عن بشر بن عاصم عن عبد الله بن

سفیان (رحمہ اللہ تعالیٰ) عن ابیہ عن جدہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعثہ ساعیہ، فرآہ فی بعض المدینة فقال: اما یسرك ان تكون فی مثل الجهاد، فقالین ابن. وہم یزعمون انی اظلمہم؟

قال: کیف؟ قال: یقولون تأخذ منا السخلة. قال: اجل. خذ منهم وان جاء بها الراعی یحملها علی كتفه، واخبرهم انك تدع لهم الربی والا کیلة وفحل الغنم والہ خض. عبد اللہ بن سفیان کے دادا سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کو محصل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، پھر آپ نے ان کو مدینہ میں کہیں دیکھا، آیا تو پوچھا: کیا تمہیں یہ بات اچھی نہیں لگتی کہ جہاد کی طرح کے ایک کام میں لگے رہو؟ انہوں نے عرض کیا: اچھی کیسے لگے، جب کہ ان لوگوں کا دعویٰ یہ ہے کہ میں ان پر ظلم کرتا ہوں۔

آپ نے فرمایا: وہ کیسے؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ تو ہم سے بھیڑ بکری لے۔ بچے کی بھی زکوٰۃ وصول کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: ٹھیک کرتے ہو، (بچہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا سے اپنے کندھوں پر اٹھ کر لائے تو بھی اسے زکوٰۃ کا حساب لگانے میں شمار کرو، اور ان کو یہ جتلا دو کہ تم گھروں میں (دودھ کی خاطر) پالی ہو، بھیڑ یا بکری، کھانے کے لائق (تیار) اس بھیڑ بکرے اور بچے جننے کے قریب بھیڑوں اور بکریوں کو انہی کیلئے چھوڑ دینے ہو۔“

(۱۹۰). قال: وحدثنی عطاء بن عجلان عن الحسن قال: بعث عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفیان بن مالک ساعیا بانبصرة. فمكث حینا ثم استأذنه فی الجھد. قال: اولست فی جھاد؟ قال: من این. والناس یقولون هو یظلمنا. قال: وفیم؟ قال یقولون: یعد علینا السخلة. قال: فعدھا وان جاء بها الراعی یحملھا علی كتفه. قال: اولست تدع لهم الربی والا کیلة والماخض وفحل الغنم؟ حسن نے کہا کہ:

” (حضرت سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سفیان بن مالک (رحمہ اللہ تعالیٰ) کو بصرہ میں تحصیل صدقہ پر مامور کیا، وہ کچھ دن وہاں رہے پھر آپ سے جہاد پر چلے جانے کی اجازت طلب کرنے لگے، آپ نے فرمایا: کیا تم جہاد میں مصروف نہیں ہو؟ انہوں نے کہا وہ کیسے؟ جب کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ ہم پر ظلم کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ کس بات میں؟ انہوں نے کہا: لوگ کہتے ہیں کہ (یہ زکوٰۃ کا حساب لگانے میں) بکری کے بچے کو بھی شمار کر لیتا ہے۔ آپ نے

فرمایا: بچوں کو ضرور شمار میں شامل رکھو واہ (وہ اتنا چھوٹا ہو کہ) چرواہا اسے اپنے کندھے پر اٹھا کر لائے۔ فرمایا: کیا یہ حقیقت نہیں کہ تم پالتو بھیڑ بکریاں رکھتے ہو۔ نیلے تیار کی ہوئی راسیں، بچے جننے کے قریب بھیڑ بکریاں اور نر بھیڑ اور بکرے انہیں کیلئے چھوڑ دیتے ہو؟

(۱۹۱) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن رجلين من اجشع ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عندهما عن محمد بن مسلة ساعيا عليهم. قالوا: فكان يقعد فما اتينا به من شاة فيه وفاء من ماله عندها. قبيلة اشجع کے دو لوگوں سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے محمد بن مسلمہ کو ان لوگوں (یعنی قبیلہ اشجع) پر متصل زکوٰۃ بنا کر بھیجا، ان دونوں نے کہا: یہ (محمد بن مسلمہ بیٹے) تھے اور ہم ان کے پاس جس طرح کی بھیڑ بکریاں بھی لاتے ان میں اگر ان کو اپنا حق (یعنی زکوٰۃ) پورا ہوتا نظر آتا تو انہیں قبول کر لیا کرتے۔“

(۱۹۲) قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى عن القاسم بن محمد: ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال: ما هذه؟ قالوا: ما هذه الصدقة. فقال عمر: ما اعطى هذه اهلها وهم طائعون فلا تغضبوا الناس ولا تأخذوا حزازات الناس. يعني بحزازات خيار اموال الناس قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ:

” (ایک دفعہ) (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے سے صدقہ کی کچھ بکریاں گزریں جن میں سے ایک بہت بڑے تھن والی تھی، آپ نے کہا: یافت فرمایا: یہ کسی ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: یہ صدقہ کی بھریوں میں سے ایک ہے بھی ہے، اس پر (سیدنا) عمر (نہی) (عنه) نے فرمایا: اس کے مالک نے اسے رانسی خوشی نہ دیا ہوگا، تم لوگ عوام کی کوئی چیز زبردستی نہ لیا کرو، اور (صدقہ میں) ان کے حزازات کو نہ لیا کرو، حزازات سے آپ کی مراد لوگوں کے بہترین اموال سے تھی۔“

(۱۹۳) قال: وحدثني هشام بن عروة عن ابية ان النبي ﷺ بعث في اول الاسلام مصدقا فقال: "خذ الشارق، البدر وذات العيب ولا تأخذ من حزازات الناس شيئا هشام بن عروة کے والد سے روایت ہے کہ:

(۱۹۱) الاموال للقاسم بن سلام ۱۰۸۶۔

(۱۹۲) مؤطا مالک ۹۱۵، سنن الكبرى للبيهقي: ۶۲۰، السنن الصغير للبيهقي: ۱۲۸۲۔

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی دور کے ابتدائی زمانہ میں ایک محصل صدقہ کو کام پر روانہ کرتے وقت فرمایا کہ: (صدقہ میں) ضعیف العمر اونٹ اور اونٹنی، یک سالہ اونٹ اور عیب دار راسیں وصول کرنا، لوگوں کے بہترین اموال میں سے کوئی چیز بھی نہ لینا۔“

(۱۹۳). قال: وحدثني هشام بن عروة عن ابيه: ان النبي ﷺ بعث رسلاً بصدق الناس حين امره الله جل ثناؤه يأخذ الصدقة، فقال له رسول الله ﷺ: لا تأخذ من حزرات انفس الناس شيئاً. اخذ الشارف والبكر وذات العيب.  
ہشام بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

”جب اللہ جل ثناؤه نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زکوٰۃ وصول کرنے کا حکم دیا تو آپ نے ایک شخص کو لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا: ”لوگوں کو مرغوب بہترین نیا، ان سے کوئی چیز (زکوٰۃ میں) نہ لینا، ضعیف العمر، یک سالہ اونٹ اور عیب دار راسیں لینا۔“

کہا کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یبصر الناس حتی یفقهوا ویحتسبوا۔  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ پسند نہیں کیا کہ قبل اس کے لوگوں کو دین کا صحیح فہم حاصل ہوا۔ وہ اونٹنی زکوٰۃ کو کار ثواب سمجھ کر کریں (ان سے بہترین اشیاء، زکوٰۃ میں لے کر) ان کو (دین سے) برگشتہ کیا جائے۔

فذهب فأخذ ذلك على ما امره الله ﷻ ان يأخذ، حتى جاء الى رجل من اهل البادية، فذکر له ان الله تعالى امر رسول الله ﷻ ان يأخذ الصدقة من الناس يزيكهم بها ويطهرهم بها، فقال له الرجل: قم فخذ، فذهب فأخذ الشارف والبكر وذات العيب. قال: فذکر له الرجل: والله ما قام في ابل احد قط يأخذ شيئاً الله قبلك، والله لتختارن. ورجع الى رسول الله ﷻ.

فذلک للنبی ﷺ، فدعاه النبي ﷺ، فذکر له ان یبصر الناس حتی یفقهوا ویحتسبوا۔  
یہ شخص گیا اور اسی طرح وصولی کی جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کرنے کا حکم تھا، اس سلسلہ میں یہ دیہات میں رہنے والے ایک شخص کے پاس پہنچا اور اسے سمجھایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے، کہ وہ لوگوں سے صدقہ وصول کریں تاکہ اس کے ذریعہ ان کا تزکیہ اور تطہیر ہو، اس پر اس آدمی نے ان سے کہا: اٹھو، (زکوٰۃ) لے لو، یہ گئے اور انہوں نے ایک ضعیف العمر، یک سالہ اونٹ اور عیب دار اونٹ منتخب کئے۔ (راوی نے) کہا کہ یہ دیکھ کر اس آدمی نے ان سے کہا:  
”اللہ کی قسم! تجھ سے پہلے کوئی دوسرا شخص کبھی میرے اونٹوں میں سے اللہ کیلئے نہ لے لیتے ہیں کھڑا ہوا، اللہ کی قسم! تم کو



چن چن کر (عمدہ اونٹ) مینے یں گے۔“  
پھر یہ شخص واپس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس واقعہ کا تذکرہ کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کیلئے دعا فرمائی۔

(۱۹۵)۔ قال وحدثني سفيان بن عيينة عن عبد الكريم الجزري عن زياد بن ابي مرجم ان النبي ﷺ بعث مصداقاً فجاءه دباباً مسان، فقال له رسول الله ﷺ: هلكت واهلكت. فقال: اني كنت اعطي البكرين بالجمل المسن. قال: فلا اذا.  
زياد بن ابي مرجم سے روایت ہے کہ:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے حصے زکوٰۃ کو بھیجا کہ تو وہ (زکوٰۃ وصول کر کے) آپ کے پاس پختہ عمر کے اونٹ لے آئے، اسپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا: تم خود بھی تباہ ہوئے اور تم نے دوسروں کو بھی تباہ کیا۔ انہوں نے عرض کیا: میں ایک پوری عمر کا اونٹ لے کر اس کے بچوں کو وہ ایک سالہ اونٹ دے دیا کرتا تھا۔ آپ نے فرمایا: (آئندہ) ایسے نہ کرنا۔“

(۱۹۶)۔ قال: وحدثنا دود بن ابي هند عن عامر الشعبي قال: كان يقال: المعتدي في الصدقة كما نعتها.  
عامر شعبی نے کہا کہ:

”کہا جاتا تھا کہ صدقہ (کی تحویل) میں زیادتی سے کام لینے والا اس شخص کی طرح ہے جو اسے لے کر نئے سے انکار کر دے۔“

(۱۹۷)۔ قال: وحدثنا نبينا بن ابى رائلة عن ابى حميد عن وهيب بن عوف المجاشعي قال: جئت ابا هريرة رضي الله تعالى عنه فقلت: يا ابا هريرة ان اصحاب الصدقة قد ظلمونا وتعدوا علينا واخذوا اموالنا. قال: لا تمنعهم شيئا ولا تسبهم وتعدوا بالله من شرهم.  
وهيب بن عوف مجاشعي نے کہا:

”کہ میں نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر یہ کہا: ابو ہریرہ! زکوٰۃ وصول کرنے والوں نے ہم پر ظلم و زیادتی سے کام لیا ہے، اور ہمارے اموال چھین لئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: وہ جو چیز بھی طلب کریں اسے دینے سے انکار نہ کرو، انہیں گالیاں نہ دو، اور ان کے شر سے اللہ کی پناہ چاہو۔“

(۱۹۸)۔ قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن ابراهيم بن ميسرة قال: سألت رجل ابا هريرة (رضي

(۱۹۵) مصنف عبدالرزاق: ۱۲۵/۱۔

(۱۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۱/۵۔

اللہ تعالیٰ عنہ) : فی ای المال الصدقة، قال فی الثلث الاوسط . و ان فأخرج له الثنية  
والجذعة. فان ابی فدعه وقل له قولاً معروفاً .

ابراہیم بن میسرہ نے کہا:

”کہ ایک شخص نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے پوچھا، زکوٰۃ کس طرح کے مال میں سے لی جانی چاہئے؟ آپ نے جواب دیا: درمیانی درجہ کے تہائی مال میں سے، اگر (محصل زکوٰۃ) اپنے سے انکار کر دے تو ایسے اونٹ پیش کرو جو عمر کے پانچویں اور چھٹے سال میں ہوں، وہ انہیں قبول کرنے سے بھی انکار کر دے تو پھر اسے حسب مرضی انتخاب کرنے دو، اور اس سے مناسب انداز میں بات کرو۔“

(۱۹۹) . قال: وحدثنا الحسن بن عمارۃ عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی کرم اللہ وجہہ

انہ قال: لیس فیما دون اربعین من الغنم شیء .

(سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”جن بھیڑ بکریوں کی تعداد چالیس سے کم ہو ان میں کچھ بھی (واجب) نہیں ہے۔“



(۱۹۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۹۸۷، مصنف عبدالرزاق: ۶۸۲۱، الاموال لا زکوٰۃ: ۱۵۳۱۔

(۱۹۹) مصنف عبدالرزاق: ۶۷۹۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۶۲۔

## مجوزہ محاصل زمین کی مصلحت

### اصول تعیین:

قیل لابی یوسف: لم آید 'ان یقاسم اهل الخراج ما اخرجت الارض من صنوف الغلات . وما اثمر النخل والشجر و' کرم علی ما قد وضعته من المقاسمات . ولم تردهم الی ما کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ مالی عنہ وضعه علی ارضهم ونخلهم وشجرهم . وقد کانوا بذلک راضین وله محتملین؟

ابو یوسف (یعنی مجھ سے) کہا ہے کہ تم زمین سے پیدا ہونے والے مختلف قسم کے غلوں اور کھجور، انور اور دوسرے پھل دار درختوں کی پیداواروں کے ساتھ میں اہل خراج سے اپنی مقرر کردہ نسبتوں کے مطابق بٹائی کا معاملہ طے کرنے کا طریقہ کیوں تجویز کرتے ہو۔ کیا جب تم ان سے اسی متعین مال پر معاملہ کرتے، کو پسند نہیں کرتے جو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ان کی زمینوں اور کھجور اور دوسرے درختوں پر لاگو کیا تھا اور لوگ اس طریقہ سے راضی بھی تھے اور ان محاصل کو برداشت بھی کر رہے تھے

فقال ابو یوسف: ان -مرضى الله عنه رأى الارض فى ذلك الوقت محتملة لها وضع عليها . ولم يقل حين وضع عليها او وضع من الخراج ان هذا الخراج لازم لاهل الخراج وحتم عليهم ولا يجوزى ولمن بعدى من خلفاء ان ينقص منه ولا يزيد فيه

ابو یوسف (یعنی میں نے) کہا (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب یہ محاصل لاگو کئے تھے اس وقت آپ کی نظر میں زمین ان کو برداشت کرنے کے قابل تھی، لیکن یہ خراج لاگو کرتے وقت آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ اہل خراج پر بیشہ اسی مقدار خراج کی ادائیگی لازم رہے گی، میرے بعد آنے والے خلفاء کو اس میں کمی بیشی کا اختیار نہ ہوگا۔

بل كان فيما قال كذبفة عثمان حين اتياہ بخبر ما كان استعمالها عليه من ارض العراق لعلكمما حملتما الارض سالا طيق . دليل على انها لو اخبراه انها لا تطيق ذلك الذى حملته من اهلها لنقص مما كان بعد . عليهم من الخراج . وانه لو كان ما فرضه وجعله على الارض حتما لا يجوز النقص منه ولا زيادة فيه مسألها عما سألهما عنه من احتمال اهل الرض او

عجز ہم

بلکہ آپ کا (سیدنا) حذیفہ اور (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہما) سے عجب کہ وہ آپ کو عراق کے ان علاقوں کے حالات سے مطلع کرنے آئے تھے جن پر آپ نے ان کو عامل مقرر کیا تھا، یہ فرمایا کہ ”ناید تم دونوں نے زمین پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیا ہے۔“ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر یہ دونوں آپ کو بتاتے کہ ان زمینوں پر ان کے باشندوں سے لئے جانے والے محاصل کا جو بوجھ ڈالا گیا ہے وہ ان کی برداشت سے زیادہ ہے تو آپ ان پر لاگو کردہ خراج میں تخفیف عمل میں لاتے، زمین پر جو خراج لاگو کیا گیا تھا وہ اگر آخری و قطعی ہوتا اس میں کمی بیشی کی کوئی گنجائش نہ ہوتی، تو آپ ان دونوں علاقوں سے ہرگز اہل زمین کی برداشت یا عدم برداشت کے بارے میں وہ سوال نہ کرتے جو آپ نے کیا۔

وکیف لا یجوز النقصان من ذلك والزيادة فيه و عثمان بن حنیفہ یقول عجیب العمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حملت الارض امر الہ لمطیقہ ولو شئت لضعفت ارض اولیس قد ذکر انہ قد ترک فضلا لوشاء ان یأخذہ

اور کیا وجہ ہے کہ خراج کی ان شرحوں میں کمی بیشی جائز نہ ہو جب کہ (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہ) اس سوال کا جواب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ دیتے ہیں کہ میں نے زمین پر ایسے محاصل لاگو نہیں کیے جو کہ وہ آسانی برداشت کر سکتی ہے، اور اگر میں چاہتا تو اپنی زمین پر اس سے دو گنے محاصل لاگو کر سکتا تھا، کیا انہوں نے یہ بات نہیں کہی کہ وہ کچھ فاضل چھوڑ آئے ہیں جسے وہ اگر لینا چاہتے تو لے سکتے تھے؟

وحذیفہ (رضی اللہ عنہ) یقول عجیب العمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسا وضع علی الارض امر الہل لہ محتملہ وما فیہا کنیر فضل فقوله هذا يدل والله اعلم ان قد کان فیہا فضل وان کان یسیرا قد ترکہ لہم

اور اسی طرح (سیدنا) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) بھی (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو جواب دیتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ ”میں نے زمین پر اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے جسے وہ آسانی برداشت کر سکے، اور اس سے بعد جو باقی بچ رہے گا وہ بہت زیادہ ہوگا۔“ ان کا یہ کہنا اس بات کی دلیل ہے کہ ابھی اس زمین کچھ فاضل تھا جو انہوں نے ان لوگوں کیلئے چھوڑ دیا تھا، اگرچہ یہ کم تھا۔ واللہ اعلم۔

وانما سألہما ليعلم فیزیدا وينقص علی قدر الطاقة وبقدر ما یجد ذلك باهل الارض۔ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان دونوں سے یہ سوال اس لئے کیا تھا کہ عوامت حاصل کر کے، اگر ضرورت محسوس ہو تو ان کے لاگو کردہ محاصل میں ایسی کمی بیشی عمل میں لائیں کہ وہ زمین کی قوت برداشت کے مطابق ہو جائیں اور زمین

والوں کیلئے گراں بار نہ ہوں۔

فلما رأينا ما كان جعل بلئ ضهم من الخراج يصعب عليهم ورأينا ارضهم غير محتملة له  
ورأينا اخذهم بذلك داعيا جلاهم عن ارضهم وتركهم لها.

پس جب ہم نے دیکھا کہ ان لوگوں کی زمینوں پر جتنا خراج لاگو کیا گیا تھا اس کی ادائیگی ان کیلئے مشکل ہوئی ہے اور ان کی زمین اب اسے برداشت کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی، اگر ہم اب بھی ان پر وہی شرحیں لاگو کرتے ہیں تو اس سے ان کے اندر اپنی زمین چھوڑ کر چلے جانے کا رجحان پیدا ہوگا اور اس طرح ہم ان کی جلاوطنی کے اسباب فراہم کر دیں گے۔

وقد كان عمر رضى الله تعالى عنه وهو الذي جعل الخراج عليهم سأل عنهم: ايطيعون ذلك  
ام لا؟ وتقدم في ان لا يكلف فوق طاقتهم. اتبعنا ما امر به وتقدم فيه. ورجونا ان يكون  
الرشد في امتثال امره. فله محلهم ما لا يطيعون ولم نأخذهم من الخراج الا بما تحتمله  
ارضهم.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہوں نے اولاً ان پر خراج لاگو کیا تھا، ان کے بارے میں دریافت لیا تھا کہ وہ اس خراج کو برداشت کر سکیں گے یا نہیں؟ آپ نے ہدایت کی تھی کہ ان لوگوں پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے، ان تمام باتوں کے پیش نظر ہم نے یہی مناسب سمجھا کہ اس سلسلہ میں اس اصول کی پیروی کریں جس کی تاکید (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کی ہے اور جس کی تلقین آپ نے (اپنے عمال کو) کی تھی، ہمیں توقع ہے کہ جہاں آپ کی ہدایت کی پیروی میں ہی مضمر ہے۔ چنانچہ ہم نے ان لوگوں پر زیادہ بوجھ نہیں ڈالا جس کو وہ برداشت نہیں کر سکتے اور ان سے صرف اسی قدر خراج وصول کرنے کا تجویز پیش کیا جسے ان کی زمین برداشت کر سکتے۔



## مالیہ میں کمی بیشی کا اختیار

وما يدل على ان للامام ان ينقص ويزيد فيما يوظفه من الخراج على اهل الارض على قدر ما يحتملون. وان يصير على كل ارض ما شاء بعد ان لا يحفف ذلك بهلهم من مقاسمة الغلات او من دراهم على مساحة جبرياتها.

امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ اہل زمین پر جو خراج لاگو کرے اس میں ان کی قوت برداشت کے مطابق کمی بیشی کر سکے، اور اہل زمین پر بے جا بار ڈالنے سے پرہیز کرتے ہوئے ان سے یہ اوار میں شرکت یہ رقبہ اراضی کے حساب سے نقد مالیہ پر معاملہ کر لے اس بات کی دلیل (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا وہ نمنا ہے جو آپ نے اہل سواد کے سلسلہ میں اختیار کیا تھا۔

ان عمر رضی اللہ عنہ جعل على اهل السواد على كل جريب عام او عامر قفيزا ودرهما وعلى الجريب من انخل ثمانية دراهم. وقد قالوا انه الغي النخل عوناً لاهل الارض. وقالوا انه جعل فيما سقى منه سيحا العشر وفيما سقى بالذالية نصف العشر. وكان نخل عملت ارضه فلم يجعل عليه شيئا. وجعل على الكرم والرطاب وغير ذلك مما قد ذكرناه.

آپ نے ان پر فی جریب ایک قفیز نخلہ اور ایک درہم نقد لاگو کیا تھا، خواہ زمین زیر کاشت ہو یا نہ ہو۔ نخلستانوں پر آپ نے فی جریب آٹھ درہم لاگو کیا تھا، ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ نے زمین والوں کی آسانی کیلئے نخلستانوں کو محصول معاف رکھا تھا، (راویوں نے) کہا ہے کہ آپ نے بہتے پانی سے سینچے جانے والے نخلستانوں پر (دوسری اجناس کی) کاشت کی جاتی تھی ان پر کچھ محصول نہیں لگایا تھا، آپ نے انور کی بیلوں اور ترکا یوں وغیرہ پر ان شرحوں کے مطابق مالیہ لاگو کئے تھے جن کا ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں۔

ووجه يعلى بن امية الى ارض نجران. فكتب اليه يأمره ان يسمي اهل الارض على الثلث والثلثين مما اخرج الله منها من غلة وان يقاسمهم ثمر النخل ما كان منه يسقى سيحاً.

فللمسلمين الثلثان ولهم الثلث وما كان يسقى بغرب فلهم الثلث ولللمسلمين الثلث اور آپ نے يعلى بن امية کو سرزمین نجران میں مامور کیا، اور ان کو لکھ بھیجا: زمین والوں کیساتھ زمین سے پیدا ہونے والے نخلہ میں تہائی اور دو تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیں، کھجور کے، تور کے بارے میں آپ نے ہدایت کی

کہ جن درختوں کو بہتے ہوئے پانی سے اب کیا جائے ان کے پھلوں میں سے مسلمانوں کیلئے دو تہائی اور ان لوگوں کیلئے ایک تہائی، اور جو درخت ڈول سے سینچے گئے ہوں ان کی پیداوار میں درخت والوں کیلئے دو تہائی اور مسلمانوں کیلئے ایک تہائی کی نسبتوں سے شرکت پر معاملہ کر لیا جائے۔

ففي هذين الفعلين من ضرر في أرض السواد وفي أرض نجران ما يدل على أن للامام ان يفتتال.

فيجعل على كل أرض من الخراج ما يحمى ويطبق أهلها.

علاقہ سواد اور سرزمین نجران کے علاقہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے یہ دو اقدامات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ اپنی صواب دید کے مطابق ہرزمین پر اتنا خراج لاگو کرے جسے اس کے باشندے باسانی برداشت کر سکتے ہیں۔

اولا ترى ان رسول الله ﷺ افتتح خيبر عنوة ولم يجعل عليها خراجا ودفعها الى اليهود

مساقاة بالنصف وان ضرر بني الله تعالى عنه لها افتتح السواد ناظر بعض دهاقين العرب

وسألهم: كم كنتم تؤدرون في الاعاجم في ارضكم فقالوا: سبعة وعشرين. فقال: لا ارضي

بهذا منكم.

کیا آپ نے اس نظیر پر غور نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کو بزور قوت فتح کیا تھا لیکن آپ نے اس پر کوئی متعین خراج لاگو نہیں کیا بلکہ یہود کے ساتھ نصف پیداوار پر بٹائی کا معاملہ کر لیا؟ اور (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے جب سواد کیا تو عراق کے بعض بڑے بڑے زبنداروں سے گفتگو کی اور ان سے دریافت کیا کہ وہ نجفی حکمرانوں کو اپنی زمین کے مالیہ کے طور پر کتنا ادا کرتے تھے ان لوگوں نے جواب دیا کہ ستائیس (درہم)، یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ میں تم سے اتنا لینے پر نہیں راضی ہوں گا۔

فرأى ان تمسح البلاد وجعل عليها الخراج. وكان ذلك عند اصلح لاهل الخراج واحسن ردا

وزيادة في الفيء من غير ان يحمى ما لا يطيقون.

چنانچہ آپ نے مناسبت سمجھا کہ ان علاقوں کی پیمائش عمل میں لائی جائے، آپ نے زمین پر ایک متعین خراج لاگو کر دیا، آپ کی نظر میں یہ طریقہ خراج ادا کرنے والوں کیلئے بھی بہتر تھا اور اسی طرح ان لوگوں پر ان کی قوت برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالنے بغیر زیادہ سے زیادہ آہنی بھی ہو سکتی ہے۔

فللامام ان ينظر فيما كان يرضى به على اهل الخراج. فان كانوا يطيقون ذلك اليوم وكانت

ارضهم له محتتملة والا وضع عليهم ما تحتتمله الارض ويطبقه أهلها

اب امام کو چاہئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے خراج ادا کرنے والوں پر جو محاصل لاگو کئے تھے ان پر دوبارہ

غور کر لے، اگر آج بھی اہل خراج ان شرحوں کے مطابق خراج ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور ان کی زمین ان محاصل کو برداشت کر سکتی ہو تو انہی شرحوں کو بقی رہنے دے، ورنہ ان پر اب ایسی شرحیں لائیں گے جو زمین اور اہل زمین کی قوت برداشت کے اندر ہو۔

(۲۰۰) قال ابو یوسف: وحدثننا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان - اباہ قال کتب عمر بن عبد العزیز الی عبد الحمید بن عبد الرحمن ان انظر الارض ولا تحمہم خربا علی عامر ولا عامرا علی خارب. وانظر الحراب. فان اطاق شیننا فخذ منه ما اطاق واصدہ حتی یعبر ثوبان کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے عبد الحمید بن عبد الرحمن کو لکھ بھیجا کہ زمین کا جائزہ ہو، محاصل کی تعیین میں کسی ناکارہ زمین کو آباد زمین پر یا آباد زمین کو ناکارہ زمین پر قیاس نہ کرو، ناکارہ زمین کا جائزہ لینے پر اگر یہ اندازہ ہو کہ وہ کچھ محصول برداشت کر سکتی ہیں تو ان سے ان کی برداشت کے مطابق وصول کرو، رالہ کی اصلاح کی تدبیر کر کے ان کو پوری طرح قابل کاشت بنا دو۔

ولا تأخذ من عامر لا یعتمل شیننا. وما اجذب من العامر من الیہ ارج فخذہ فی رفعہ وتسکین لاهل الارض

ایسی کارآمد زمین پر کوئی محصول لاگو نہ کرو جو زیر کاشت نہ ہو، جن قابل کاشت زمینوں سے خراج وصول ہونا بند ہو گیا ہو ان کے معاملہ کو زمین والوں کے ساتھ نرمی اور سہولت برتتے ہوئے سلجھاؤ۔

وأمرک ان لا تأخذ فی الخراج الا وزن سبعة لیس فیہا تبرؤا جو الضرابین. ولا اذابة الفضة ولا هدیة النیروز والمہرجان. ولا ثمن الصحف ولا اجور الفتوح (والصواب

الفیوج. ن) ولا اجور البیوت ولا دراهم النکاح. ولا خراج علیہ۔ اسد حد من اهل الارض اور میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ خراج میں صرف وزن سب سے والے درہم لیا کر جن میں جعلی یا ردی سکے نہ ہوں، سکہ ڈھالنے والوں کی اجرت اور چاندی پگھلانے کی اجرت وصول نہ کرو، ذروڑ اور مہر دہن۔ تحفہ نہ لو، کاغذات کی قیمت اور ہر کاروں کی اجرت نہ وصول کرو، شب، باش کے مکانوں کا کرایہ اور پیشہ زنا سے ہو۔ والہ آمدنی نہ لو، اور زمین والوں میں سے جو کوئی اسلام لائے تو اس پر خراج (یعنی جزیہ) لاگو نہیں ہوگا۔



## مالیہ میں تخفیف:

قال: ابو یوسف: ولا یحل لولی خراج ان ینهب لرجل من خراج ارضه شیئاً الا ان یکون الامام قد فوض ذلك، ال - فقال له: ینهب لمن رأیت ان فی هبیتک له صلاحاً للرعیة واستدعاء للخراج.

(امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا) - محصل خراج کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی فرد کو اس کی زمین کے مالے میں سے کچھ بطور آمد بخش دے، وہ صرف اس صورت میں ایسا کر سکے گا جب امام اسے اس کا اختیار دے اور ہدایت کرے کہ اگر وہ عوام الناس کی بہبود اور خراج کی آسانی کے ساتھ اس طرح کی بخشش مناسب سمجھے تو کر سکتا ہے۔

ولا یسع من ینهب له وانی الخراج شیئاً من الخراج بغیر اذن الامام قبول ذلك. ولا یحل له حتی

یؤدی جمیع ما ینجب عنہ من الخراج لان الخراج صدقة الارض. وهو فی جمیع المسلمین اگر امام کی اجازت کے بغیر اور خراج کسی فرد کو خراج میں سے اس طرح کی بخشش دیتا ہے تو اس کیلئے اسے قبول کرنا جائز نہ ہوگا، اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنے اوپر واجب خراج پورا پورا ادا کرے، کیوں کہ خراج زمین کی زکوٰۃ ہے، اور سارے مسلمانوں کیلئے فتنے کی نوعیت ہے۔

ولا یحل لوالی الخراج ان ینهب شیئاً من الخراج الا ان یکون الوالی متقبلاً للخراج فتجوز له

الهیة. ویسع الموهوب له ان یقبل. او یکون الامام قد رأى الصلاح فی تفویض خراج ارض صاحب الارض الیه. فوجوبه ویسعه ان یقبله. لیس یجوز هبة شیء من الخراج الا للامام

اولمن یطلق له الامام ذلك اذا کان یری ان فی ذلك صلاحاً

والی خراج کیلئے خراج میں سے بخشش دینا صرف اس صورت میں جائز ہوگا جب کہ اس نے خراج کا ٹھیکہ لے رکھا ہو ایسی صورت میں جس کو بخشش دیا جائے اس کیلئے بھی اس کا قبول کرنا جائز ہوگا، بخشش کے جائز ہونے کی دوسری صورت یہ ہے کہ امام نے والی کو زمین وا لے کر خراج کے سلسلہ میں پورا اختیار دے دیا ہو، اس صورت میں والی کیلئے بخشش کرنا اور متعلق فرد کیلئے اس کا قبول کرنا درست ہوگا، اس باب میں اصولی پوزیشن یہ ہے کہ خراج میں سے کچھ بخشش دینے کا اختیار صرف امام کو حاصل ہے، اور اس فرد کو امام نے مصالح کے پیش نظر ایسا کرنے کی اجازت دے دی ہو۔

ولا یحل لاحد ان یحول ارضه خراج الی ارض عشر. ولا ارض عشر الی ارض خراج. وذلك ان

یکون للرجل ارض عشر وانی جانبها ارض خراج فیشتربها فیصیرها مع ارضه ویؤدی عنها العشر. او یکون للرجل ارض عشر خراج والی جانبها ارض عشر قیشتربها فیصیرها مع ارضه. ویؤدی عنها الخراج.

فهذا حد ما لا يحل في الارض والخراج.

اور کسی فرد کیلئے جائز نہیں کہ خراجی زمین کو عشری یا عشری زمین کو خراجی بنا دے، یا کرنے کی عموماً صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی فرد کے پاس عشری زمین ہو اور اسی سے متصل کوئی خراجی زمین بھی ہو، پھر یہاں خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور ساری زمین پر عشر ادا کرنے لگے، یا کسی آدمی کے پاس خراجی زمین ہو اور اس سے متصل کوئی عشری زمین ہو جسے یہ خرید کر اپنی زمین میں ملا لے اور اس پر بھی خراج ادا کرنے لگے۔

یہ تھا زمین اور خراج سے متعلقہ ناجائز طریقوں کا بیان۔



## فصل: فی بیع السمک فی الآجام

### فصل: زیر آب جھڑیوں میں مچھلیوں کی خرید و فروخت کے بارے میں

امیر المؤمنین کا سوال:

وسألتک یا امیر المؤمنین عن بیع السمک فی الآجام ومواضع مستنقع الماء  
امیر المؤمنین! آپ نے ( زیر آب ) جھڑیوں اور پانی کے گڑھوں کے اندر پائی جانے والی مچھلیوں کے بارے میں  
پوچھا ہے۔

فلا یجوز بیع السمک فی امد . لانه غرر . وهو الذی یصیدہ فان کان یؤخذ بالید من غیر ان  
یصاد . فلا بأس ببیعہ . مثلاً . اذا کان یؤخذ بغير صید کمثل سمک فی حب  
( تو اس کا جواب یہ ہے کہ ) جو مٹی پانی کے اندر ہو اس کی فروخت جائز نہیں کیوں کہ یہ غرر ( یعنی دھوکہ کی صورت )  
ہے ، پانی میں پائی جانے والی مچھلی اس کی ۔ ہوگی جو اسے شکار کر لے ، اب اگر پانی میں مچھلیاں اس طور پر پائی جائیں کہ بغیر  
شکار کے ہاتھ سے پکڑی جاسکتی ہو تو ان کی فروخت میں کوئی حرج نہیں مثلاً چھوٹے حوض میں پائی جانے والی مچھلیاں جو بغیر  
شکار کے نکال لی جاتی ہیں ۔

والا فاذا کان لا یؤخذ الا بید فمثله کمثل ظبی فی البریة او طیر فی السماء . ولا یجوز بیع ذلك  
لانه غرر وهو للذی صدقہ . قدر خص فی بیع السمک فی الآجام اقوام فکان الصواب عندنا

والله اعلم فی قول من ارادہ

لیکن اگر ان کو شکار کر کے ان کا جاسکتا ہو تو ان کو نوعیت وہی ہے جو جنگل کے ہرنوں یا آسمان کے پرندوں کی ہے ،  
ان کی بیع اس بناء پر ناجائز ہے کہ وہ غرر ( دھوکہ کی صورت ) ہے یہ مچھلیاں اس شخص کی ملکیت ہوں گی جو ان کو شکار کرے ،  
بعض لوگوں نے ( زیر آب ) جھڑیوں میں پائی جانے والی مچھلیوں کی فروخت کی اجازت دی ہے لیکن ہمارے نزدیک  
درست رائے ان لوگوں کی ہے جو سے جائز کہتے ہیں ، واللہ اعلم بالصواب ۔

(۲۰۱) حدثنا العلاء بن الربیع بن رافع عن الحارث العکلی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ

تعالیٰ عنہ انه قال: لا ینایع السمک فی الماء فأنه غرر۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ، صورت) ہے۔“

(۲۰۲) وحدثنا يزيد بن ابى زياد عن المسيب بن رافع عن عبد الله بن مسعود انه قال:

تبيعوا فى الماء، فانه غرر

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”جو مچھلیاں ابھی پانی میں ہوں ان کی خرید و فروخت نہ کرو کیونکہ یہ غرر (دھوکہ، صورت) ہے۔“

(۲۰۳) قال: وحدثنا عبدالله بن علي عن اسحاق بن عبدالله عن ابى زناد قال: كتبت الى عمر

بن عبد العزيز فى بحيرة يجتمع فيها السمك بأرض العراق: أنؤا جرد فكتب ان افعلوا.

ابوزناد نے فرمایا کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کو خط لکھ کر ان سے عراق کی یہ تیل کی بابت جس میں مچھلیاں جمع

ہو جایا کرتی تھیں یہ پوچھا کہ کیا ہم اسے کرایہ پر دے دیں تو آپ نے جواب میں یہ حکم دیا کہ ”ہاں ایسا ہی کرو۔“

(۲۰۴) قال: وحدثنا ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه عن حماد قال: طلبت الى عبد الحميد بن

عبد الرحمن فكتب الى عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) يسأله عن بيع صيد الأجام فكتب اليه

عمر: ان لا بأس به. وسماه الحبس.

حماد کا بیان ہے کہ:

”میری درخواست پر عبد الحمید بن عبد الرحمن نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز لکھے جنگل جھاری میں پائے جانے

والے شکار کی بیع کے بارے پوچھا تو عمر (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھ بھیجا کہ اس میں حرج نہیں، اس معاملہ کو آپ نے

”حبس“ کا نام دیا۔“

(۲۰۵) قال: وحدثنا الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن ابيه قال: ان اشتري بئته

صيدا محصور، ورأيت بعضه فلا بأس

ابراہیم نے کہا کہ:

”اگر تم نے شکار کو اس حالت میں خرید لیا ہو کہ وہ گھیرے میں لیا جا چکا ہو اور اس میں سے بعض جانوروں کو تم نے دیکھ

بھی لیا ہو تو کوئی حرج نہیں۔“

(۲۰۶) وقد بلغنا عن ع. بن بز. بن طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ وضع علی اجمۃ برس اربعة آلاف

درہم. وکتب لہم کذا با فی قطعة آدم. وانما دفعها الیہم علی معاملۃ فی قصبہا

ہمیں (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ۔ بارے میں بات پہنچی ہے کہ:

”آپ نے برس کے جنگل کا ۱۰ ہادضہ چار ہزار درہم (سالانہ) مقرر کیا تھا اور ٹھیکہ داروں کو ایک تھری چہڑے کے

ٹکڑے پر لکھ کر دے دی تھی، حقیقت یہ ہے کہ آپ نے ان لوگوں کو یہ جنگل اس کے اندر پائے جانے والے بانس اور زیت

کا ٹھیکہ دیتے ہوئے دیا تھا۔“

(۲۰۷) قال ابو یوسف حد بن ابی لیلی عن عامر الشعبي قال: نہی النبی ﷺ عن بیع الغرر

عامر شعبی نے کہا کہ:

”نبی ﷺ نے ایسی بیع سے منع کیا ہے جس میں غرر (یعنی دھوکے کا اندیشہ) ہو۔“



## فصل: فی اجارة الأرض البيضاء وذات النخل

### فصل: حالی زمینوں اور نخلستانوں کو کرائے پر لینے کے بارے میں

#### امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت يا امير المؤمنين عن المزارعة في الأرض البيضاء بالنصف والثلث عفان اصحابنا من اهل الحجاز واهل المدينة على كراهة ذلك وافساده. ويقولون الأرض البيضاء مخالفة للنخل والشجر ولا يرون بأساً بالمساقاة في النخل والشجر بل الثلث وسريع واقل واكثر امير المؤمنين! آپ نے خالی زمینوں کو نصف یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے بارے پر (کاشتکار کو) دینے کے بارے میں پوچھا ہے تو (اس کا جواب یہ ہے کہ) ہمارے حجازی اور مدنی رفقاء اس معاملہ کو مکمل اور ناسد قرار دیتے ہیں، یہ حضرات عام درختوں اور کھجور کے پیڑوں کے سلسلہ میں تہائی یا چوتھائی یا اس سے کم یا زیادہ پر مساقاة کا معاملہ کر لینے کو درست قرار دیتے ہیں لیکن پرتی زمینوں کی نوعیت کو باغات اور نخلستانوں سے جداگانہ قرار دیتے ہیں۔

واما اصحابنا من اهل الكوفة فاختلّفوا في ذلك. فمن اجاز المساقاة في النخل والشجر منهم اجاز المزارعة في الأرض البيضاء بالنصف والثلث. ومن كره المساقاة منهم في النخل والشجر كره المزارعة في الارض البيضاء بالنصف والثلث. ہمارے کوئی رفقاء اس سلسلہ میں مختلف رائے واقع ہوئے ہیں، ان میں سے بعض حضرات نے کھجور اور عام درختوں کے ضمن میں مساقاة کی اجازت دی ہے وہ پرتی زمینوں میں بھی آدھی یا تہائی پیداوار پر مزارعت کے معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور جن حضرات نے درختوں اور کھجوروں میں مساقاة کے معاملہ کو ناجائز قرار دیا ہے انہوں نے آدھے یا تہائی پر مزارعت کی اجازت بھی نہیں دی ہے۔

والفریقان جميعا من اهل الكوفة يرونها سواء: من افسد المساقاة ففسد الارض. ومن اجاز المساقاة اجاز الارض. اہل کوفہ کی یہ دونوں جماعتیں مزارعت اور مساقاة کو یکساں سمجھتی ہیں، جس سے مساقاة کو فاسد قرار دیا ہے اس نے زمین میں بھی اس طرح کے معاملہ کو فاسد قرار دیا ہے، اور جس نے اس کو جائز قرار دیا ہے اس نے مزارعت کو بھی جائز قرار

دیا ہے۔

قال ابو يوسف: احسب ما معناني ذلك. والله اعلم ان ذلك كله جائز مستقيم صحيح. وهو عندى بمنزلة مال المضاربة قد يدفع الرجل الى الرجل المال مضاربة بالنصف والثلث فيجوز هذا مجهول لا يعلم ما يبلغ ربحه.

(مصنف کہتا ہے کہ) اس مسئلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سہارے معاملات درست اور جائز ہیں، واللہ اعلم بالصواب، میرے نزدیک اس معاملہ کی نوعیت وہی ہے جو مضاربت کی ہے کہ اس میں ایک آدمی دوسرے کو (منافع میں) آدھے یا تہائی کی نسبت سے شریک ہونے کی شرط پر اپنا مال بطور مضاربت دیتا ہے، اور ایسا کرنا جائز ہوتا ہے اور اس حالیکہ معاملہ مجهول ہے، معہذا ہمیں نفع کس قدر ہوگا۔

ليس فيه اختلال بين السماء فيما علمت. وكذلك الارض عندى هي بمنزلة المضاربة: الارض البيضاء منه والخل والشجر سواء.

جہاں تک میرا علم ہے، اس معاملہ کی نوعیت اور اس کے جواز کے بارے میں علما کے درمیان کوئی اختلاف نہیں، میرے نزدیک زمین کا معاملہ بھی مضاربت ہی جیسا ہے، زمین خواہ پرتی ہو یا اس میں کھجور اور دوسرے درخت بھی ہوں سب کی نوعیت یکساں ہے۔

(۲۰۸). قال: وكان ابو عبيدة رحمه الله ممن يكره ذلك كله في الارض البيضاء. وفي النخل

والشجر بالثلث والرطب واقوا واكثر.

(امام) ابو حنیفہ رحمہ اللہ ان لوگوں میں سے تھے جو پرتی زمینوں یا باغات اور نخلستانوں میں تہائی اور چوتھائی یا کم و بیش پیداوار پر اس طرح کا معاملہ کرنے کو ناجائز سمجھتے تھے۔

(۲۰۹). وكان ابن ابی ليلى ممن لا يرى بذلك بأسا.

اور ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) ان لوگوں میں سے تھے جو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

### عدم جواز کے دلائل:

واحتج ابو حنيفة وبنو كنفرة بذلك بحديث ابى حصين عن ابن رافع بن خديج. عن ابيه عن

رسول الله ﷺ انه مر سلى - انط فسأل: لمن هو؟ فقال رافع بن خديج لى: استأجرته. فقال: لا

تستأجره بشيء منه.

(امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) مزارعت و مساقاة کو ناجائز قرار دینے والے دوسرے حضرات نے اپنے موقف

پراس حدیث سے احتجاج کیا ہے جو ابو حصین نے ابن رافع بن خدیج سے اور انہوں نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ: ایک بار آپ ﷺ ایک احاطہ کے پاس سے گزرے تو فرمایا: یہ کس کا ہے؟ رافع بن خدیج (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ میرا ہے میں نے اسے کرایہ پر لیا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا: اسے اسی کی کچھ پیداوار کے عوض کرایہ پر نہ لینا۔

فكان ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ومن كره المساقاة يحتج بهذا الحديث ويقول: هذا اجارة فاسدة مجهولة. وكانوا يحتجوا ايضا في المزارعة بالثلث والربع بدو حدیث جابر عن رسول الله ﷺ انه كره المزارعة بالثلث والربع.

(امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) اور مساقاۃ کو ناجائز قرار دینے والے دوسرے راویوں نے اس حدیث سے احتجاج کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ ایک مجہول اور فاسد اجارہ ہے، یہ حضرات تہائی اور چوتھائی اجارہ کے عوض مزارعت کے (ناجائز ہونے کے) سلسلہ میں اس حدیث سے بھی احتجاج کرتے ہیں جس میں (سیدنا جابر رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہوئے یہ بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے تہائی اور چوتھائی کے عوض مزارعت کو مکروہ قرار دیا ہے۔

### جواز کے دلائل:

وما اصحابنا من اهل الحجاز فاجازوا ذلك على ما ذكرت لك وبجته. ومن ذلك بما عامل عليه رسول الله ﷺ اهل خيبر في التمر والزرع. ولا اعلم احدا من الذين اختلف في ذلك خلا هؤلاء الرهط من اهل الكوفة الذين وصفت لك.

ہمارے رفقاء حجاز نے اسے ناجائز قرار دیا ہے جیسا کہ میں آپ کو پہلے بتا چکا ہوں، اور رسول اللہ ﷺ کے اس طرز عمل سے احتجاج کرتے ہیں جو آپ نے خیبر کے کھیتوں اور کھجور کے باغات کے ساتھ میں اختیار کیا تھا، جہاں تک مجھے علم ہے فقہاء کوفہ کی مذکورہ بالا جماعت کے علاوہ دوسرے فقہاء کے درمیان اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا۔

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): فكان احسن ما سمعنا في ذلك. والذ اعلم ان ذلك جائز مستقيم ابتعنا الاحاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ في مساقاة خيبر لانها اوثق عندنا واكثر واعم فما جاء في خلافتها من الاحاديث.

(مصنف نے کہا کہ) اس سلسلہ میں ہم نے جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ یہ ریفقہ درست اور جائز ہے، واللہ اعلم۔ ہم نے ان احادیث کی پیروی کی ہے جو خیبر کی مساقاۃ کی بارے میں رسول اللہ ﷺ سے مروی ہیں، کیونکہ جو حدیثیں ان کے خلاف جاتی ہیں ان سے یہ احادیث ہمارے نزدیک زیادہ قابل اعتماد ہیں، اور تعداد میں



بھی زیادہ ہیں۔

### مزارعت کے نظائر:

(۲۱۰). قال: وحدثنا نافع بن عمر بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عامل اهل خيبر يشطر ما يخرج من زرع وتمر. وكان يعطى ازواجه لكل واحدة كل عام مائة وسق ثمانين تمرا وعشرين نعيرا فلما قام عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قسم خيبر وخير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقطع لهن من الارض او يضمن لهن المائة وسق كل عام. فاختدبن ليه فمنهن من اختار ان يقطع لهن ومنهن من اختار الاوسق. وكانت عائشة وحفصه رضي الله تعالى عنهما من اختار الاوسق.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے کہ:

”آپ ﷺ نے اہل خیبر۔ وہاں پیدا ہونے والے غلہ اور کھجوروں کا آدھا خود لینے کی شرط پر معاملہ کر لیا تھا، آپ اپنی ہر بیوی کو سالانہ ایک دو سق دیا کرتے تھے، اسی سق کھجور اور بیس وسق جو، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ نے اختہ سے دیا کہ وہ چاہیں تو ان کے حصہ کی زمین انہیں دے دی جائے یا انہیں سق سب سے سابق ایک سو سق سالانہ ضرورت رہے، ازواج مطہرات میں سے بعض نے یہ پسند کیا کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) ان کا حصہ زمین الگ کر دیں اور بعض نے سق لیتے رہنے کی صورت کو ترجیح دی، (سیدہ) عائشہ اور (سیدہ) حفصہ (رضی اللہ عنہما) نے یہی صورت پسند کی۔“

(۲۱۱). قال: وحدثنا عمرو بن دينار قال: جلسنا الى ابي جعفر فساله رجل من القوم عن قبالة الارض والنخل والشجر فقال: كان رسول الله ﷺ يقبل خيبر من اهلها بالنصف يقومون على النخل يفتقونه ويسقونوه ويلقحونه. فاذا بلغ ادنى صرامه بعث عبد الله بن رواحة فخرص عليهم ما في النخل فيتولونه ويردون على النبي ﷺ الثمن بحصة النصف من الثمرة. فأتوه في بعض تلك الاعوام فقالوا: ان عبد الله بن رواحة قد جاز علينا في الخرص. فقال رسول الله ﷺ:

نحن نأخذ ما بخرص عبد الله نرد عليكم الثمن بحصتكم من النصف

(۲۱۰) مسند احمد بن حنبل: ۲/۲۷۲، مستقی لابن الجارود: ۲۶۱، مستخرج ابی عوانة: ۱۰۱-۵۱.

(۲۱۱) الاموال لابن زنجويه: ۲۹۱

فقالوا بأيديهم هكذا وعقد بين دور ثلاثين: هذا الحق. بهذا قال: السماوات والارض. لا بل نحن نأخذها. فتولو النخل. وتولو اعلی رسول الله ﷺ الثمن بحد. الذئف. عمرو بن دينار کا بیان ہے کہ:

ہم لوگ ابو جعفر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے آپ سے زمین، اور۔۔۔ درختوں اور دوسرے درختوں کو ٹھیکہ پر دینے کے معاملہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ سیر کو نصف پیداوار کے عوض اس کے باشندوں کو ٹھیکہ پر دیتے تھے، اہل خیبر نخلستانوں کی حفاظت، ان کی سیچائی اور ان کو۔۔۔ رکھنے کے سارے کام انجام دیتے تھے، جب کھجوریں پک کر توڑی جانے کے قابل ہو جاتی تھیں تو آپ ﷺ عبد بن رواحہ (رضی اللہ عنہ) کو بھیجتے تھے جو کھجوروں کی مقدار کا تخمینہ لگاتے اہل خیبر کھجوروں کو خود لے لیتے اور نبی کریم ﷺ کو نصف پیداوار کی قیمت بھیج دیتے، ایک سال ان لوگوں نے آپ کے پاس آ کر یہ شکایت کی کہ (سیدنا) عبد اللہ بن رواحہ (رضی اللہ عنہ) نے تخمینہ کرنے میں ہمارے ساتھ زیادتی سے کام لیا ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا کہ:

”ہم عبد اللہ کے تخمینہ کو تسلیم کرتے ہوئے ساری پیداوار خود لے لیں گے تمہیں تمہارے نصف حصہ کی قیمت ادا کر دیں گے۔“

اہل خیبر نے اپنی انگلیوں سے اس طرح اشارہ کیا (یہ کہہ کر راوی نے خود ان انگلیوں سے) دو تہائی کا نشان بنا کر بتایا، انہوں نے کہا: یہ حق ہے، اسی مدد کی بدولت آسمان وزمین قائم ہیں، نہیں پیداوار آپ نہ لیں بلکہ اسے ہم خود رکھ لیں گے۔

(۲۱۲) قال وحدثنا الحجاج عن ابی جعفر عن النبی ﷺ انه اعطى خيبر بالنصف قال: فكان ابو بكر وعمر وعثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم يعطون ارضهم بالثلث ابو جعفر نے نبی ﷺ سے روایت کہ:

”آپ ﷺ نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، (ابو جعفر نے) ہے۔ (سیدنا) ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیا کرتے تھے۔

(۲۱۳) قال: وحدثنا الاتمش عن ابراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة قال: رأيت سعد ابن ابی وقاص وعبد اللہ بن مسعود يعطيان ارضهما بالثلث والرحم موسى بن طلحة کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہما) کو اپنی زمینیں تہائی اور چوتھائی پیداوار کے عوض دیتے ہوئے دیکھا ہے۔“

(۲۱۴) قال وحدثنا المحناج بن ارضاة عن ابی جعفر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه

اعطی خیبر بالنصف فان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان رضی اللہ عنہم یعطون ارضہم بالثلث.

ابو جعفر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ:

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو نصف پیداوار کے عوض دیا تھا، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور (سیدنا) ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اپنی زمینوں کو تہائی پیداوار کے عوض دیتے رہے۔“

قال ابو یوسف: فهذا حسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم. وهو المأخوذ به عندنا

(ابو یوسف نے کہا کہ) اس سے میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔ اور ہمارے

نزدیک یہی مختار ہے۔

### مزارعت کی قسمیں:

قال ابو یوسف: والمزارعة عندنا على وجوه:

ہمارے نزدیک مزارعت ان کئی قسمیں ہیں:

### پہلی قسم:

منها عارية ليس فيها اجارة. وهو الرجل يعير اخاه ارضاً يزرعها. ولا يشترط عليه اجارة

فيزرعها المستعير ببارة بقره ونفقته فالزرع له والخراج على رب الارض فان كانت من

ارض العشر فالعشر على البارع. وبه يقول ابو حنيفة رضی اللہ عنہ.

ایک قسم وہ ہے جس کی نوعیت عاریت کی ہے، جس میں اجارہ نہیں ہوتا، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کوئی آدمی اپنے

بھائی کو کوئی زمین برائے کاشت دے دے اور اس سے کرایہ کا معاملہ نہ کرے، عاریت پر لینے والا اپنے پاس سے بیج اور نبل

کا انتظام کر کے اپنے خرچہ پر اسے ریزہ کاشت لاتا ہے، پیداوار اس کی ہوگی اور زمین کا خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا،

البتہ اگر یہ زمین عشری ہے تو عشر کاشت کرنے والے کے ذمہ ہوگا، یہی رائے (حضرت امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کی ہے۔

### دوسری قسم:

ووجه آخر: تكون الارض له. جل فيدعو الرجل الى ان يزرعها جميعا، والنفقة والبذر عليهما

نصفان. فهذا مثل الاول الزرع بينهما والعشر في الزرع ان كانت ارض عشر. وان كانت

ارض خراج فالخراج على رب الارض

دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ایک آدمی کی ہو اور وہ کسی دوسرے آدمی کو دعوہ کرے کہ وہ اس پوری زمین کی کاشت عمل میں لائے، البتہ بیج اور دوسرے تمام اخراجات دونوں برابر برابر برداشت کریں، برصورت بھی پہلی والے صورت کی طرح ہے، پیداوار دونوں کی مشترکہ ملکیت ہوگی، زمین اگر عشری ہے تو عشر پیداوار میں سے نکالا جائے گا اور اگر خراجی ہے تو خراج زمین کے مالک کے ذمہ ہوگا۔

### تیسری قسم:

ووجه آخر: اجارة ارض بیضاء بدارهم مسماة سنة او سنتین هذا جائز والخراج على رب

الارض في قول ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ. وان كانت ارض من ارض عشر على رب الارض

و كذلك قال ابو یوسف في الاجارة الخراج. واما العشر فعلى صاۓ بالطعام

ایک اور صورت خالی زمین کو سال دو سال کی متعین مدت کیلئے کسی متعین رقم کے لئے پر دینے کی ہے، یہ صورت بھی جائز ہے، (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق خراج صاحب زمین کے ذمہ ہوگا، اور اگر زمین عشری ہے تو عشر بھی صاحب زمین کے ذمہ ہوگا، لہذا یہ پردہ جانی والی زمینوں کے بارے میں مصنف نے بھی یہی کہا ہے، البتہ عشر بہر حال اس فرد کے ذمہ ہوگا جو پیداوار کا مالک ہو۔

### چوتھی قسم:

ووجه آخر: المزارعة بالثبث والربع فقال ابو حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ في هذا: انه فاسد.

وعلى المستأجر اجر مثلها. والخراج على رب الارض. والعشر على رب الارض

اور ایک اور صورت تہائی یا چوتھائی پیداوار پر تہائی کا معاملہ کرنے کی ہے، اس کے بارے میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ یہ معاملہ فاسد ہے، جس نے اس شرط پر زمین لی ہو اسے اس قسم کی زمینوں کے کرایہ کے برابر کرایا ادا کرنا ہوگا اور خراج یا عشر (دونوں میں سے جو بھی واجب ہو اس کی) ادائیگی مالک زمین کے ذمہ ہوگی۔

قلت: المزارعة جائزة على شرطها والخراج على رب الارض والعشر عليهما جميعا في الزرع.

فهذا الوجه الرابع.

جبکہ میں کہتا ہوں کہ مزارعت کا معاملہ اپنی مذکورہ بالا شرطوں کے ساتھ جب ہو، زمین پر خراج راگو ہو تو وہ مالک زمین کے ذمہ ہوگا اور عشر واجب ہو تو وہ دونوں کے ذمہ، کھیت کی پیداوار میں لاگو ہوگا۔

## پانچویں قسم:

ووجه آخر: ان يكون للرجل أرض وبقر وبذر، فيدعو اكارا فيدخله فيها ميعمل ذلك، ويكون له السدس او السبع، فهذا سد في قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ومن واقعة والزرع في قولهم لرب الارض ولا لكارها، جرمثله والخراج على رب الارض والبشر في الطعامة، وقال ابو

يوسف: وهو عندى جائز، مما اشتراطها، عليه على ما جاءت به الآثار  
ایک اور صورت یہ ہے کہ زمین، بل اور بیج ایک آدمی کے ہوں اور وہ کسی کا شکر کار کو بلا کر پیداوار کے چھٹے یا ساتویں حصہ کے عوض اس پر محنت کروائے، (ابو حنیفہ اور ان کی تائید کرنے والے حضرات کے قول کے مطابق تو یہ معاملہ بھی فاسد ہے، محنت کرنے والے کو اجرت ملنی چاہئے اور ساری پیداوار مالک زمین کی ہوگی، خراج کی ادائیگی مالک زمین کے ذمہ ہوگی، لیکن اگر عشر (واحد پ) ہو تو وہ پیداوار میں سے لیا جائے گا۔ (بند) میرے نزدیک متعدد آثار کی روشنی میں یہ دو افراد (مذکورہ بالا) برابر ہیں جو معاملہ کریں وہ جائز ہوگا۔

## تاجز معاملات:

قال ابو يوسف: ولو ان رجلا فتح الى رجل رحى ماء يقوم عليه او يواجرها ويطحن للناس فيها بالاجرة على النصف، فهذا اسد لا يجوز، وكذلك الرجل يدفع الى الرجل بيوت قرية او دار او دواب او سفينة يواجرها، فيكتسب عليها، فما اخرج الله من شيء فبينهما نصفان، فهذا لا يجوز في قول ابي حنيفة، ولو، وليس هذا بمنزلة ما ذكرنا من المعاملة والمزارعة، بل اجير في هذا الوجه الفاسد اجرمثله على مالك ذلك، وما كان من غنة الرحى والسفينة فحى لصاحبها.

اگر نصف آدمی کے عوض دینی کسی دوسرے کو ایک پن چکی دے تاکہ وہ اسے چلائے اور اجرت لے کر لوگوں کا غلہ پیسنے کا کام کرے تو یہ معاملہ اسد، راجز ہوگا، یہی نوعیت اس معاملہ کی ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے کو کسی بستی کے جھونپڑے یا مکانات، جانور، یا شتیاں کرایہ پر اٹھانے کا کاروبار کرنے کیلئے دے، اور یہ طے پائے کہ ان سے جو آدمی ہوگی اس میں دونوں برابر کے شریک بن گئے، یہ صورت نہ (امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول کے مطابق درست ہے اور نہ ہی میری رائے میں درست ہے، مزارعت اور معاملات کی جو صورتیں او پر زیر بحث آئی ہیں ان میں اس صورت میں بڑا فرق ہے، معاملہ کی اس فاسد صورت اس اجیر کو اجرت مثل ملنی چاہئے جس کی ادائیگی (سامان یا جائیداد کے) مالک کے ذمہ ہوگی، پن چکی یا کشتی سے جو آدمی ہو، اس کے مالک کی ہوگی۔

## فصل: فی الجزائر فی دجلة و الفرات و لغروب

فصل: وجلد اور فرات کے جزیروں اور برے ہوں کے بارے میں

(امیر المؤمنین کا سوال:)

قال ابو یوسف رحمہ اللہ وسالت یا امیر المؤمنین عن الجزائر قال  
عنه الماء فجاء رجل وھی جزیرة ارض له فحصبها من الماء وورع فیہ  
او الفرات فجاء رجل ملاصق لذلك الجزیرة بارض له فحصبها من  
الارض الموات اذا کان ذلك لا یصیر بأحد وان کان یضر احمد مع  
یزرع فیها ویحدث فیها حدثا الا ان الامام

امیر المؤمنین آپ سے ان جزائر کے متعلق پوچھا ہے جو دجلہ اور فرات  
سب خشک ہو کر نمودار ہوتے ہیں، یہاں اوقات ایسا علاقہ کسی شخص کی زمین کا ایک  
کے زیر کاشت کرتا ہے، ایسا بھی ہوتا ہے کہ دجلہ یا فرات میں اس طرح کے  
اس علاقہ سے ملحق قطعہ زمین کا اس علاقہ کو بھی پانی سے محفوظ کر کے زیر کاشت  
اور اگر اس فرد کا قبضہ کسی دوسرے سے پہلے مسخرت رسائی کا باعث نہ ہو تو یہ زمین اس  
دوسرے کو نقصان پہنچ رہا ہو تو بغیر اس کی اجازت کے اس شخص کو نہ تو اس زمین پر  
یا کاشت کرنے، یا کوئی دوسرا تصرف کرے کی اجازت ہوگی۔

فاما اذا نصب الماء عن جزیرة فی دجلة مثل هذا الحجر  
وهذه الجزیرة التي من الجانب الشرقي، فلیس لاحد ان یحدث فی  
مثل هذه الجزیرة اذا حصبنت وزرعت كان ذلك ضررا علی اهل  
الامام شیبا من هذا ولا یحدث فیہ حدثا

جب دریائے دجلہ میں پانی کسی ایسے علاقہ سے ہٹ جائے جو بستان  
جانب والے جزیرہ کی طرح ہو تو کسی فرد کو اس پر کوئی نیا تصرف کرنے، اس پر  
ہوگا کیونکہ اس طرح کے علاقوں پر بند باندھ کر زیر کاشت لانے تو عام  
نہیں ہے اس لئے اس علاقہ کے مالکوں کو نقصان پہنچنے

گا، (مصنف نے) کہا امام کو بھی اس طرح کے علاقوں میں سے جاگیر دینے یا ان پر کوئی نیا تصرف کرنے کا اختیار نہیں۔

قال: واما ما كان خارج المدينة فهو بمنزلة الارض الميتة يحياها الرجل ويؤدى عنها حق السلطان.

تاہم شہر کے باہر اس طرح کے علاقے ہوں ان کی نوعیت مردہ زمینوں جیسی ہے، کوئی بھی آدن اسے کارآمد بنا سکتا ہے، البتہ اسے اس زمین کے سلسلہ میں یا ست کا حق ادا کرنا ہوگا۔

ولو ان رجلا في طائفة من اطيعحة مماليس فيه ملك لاحد غلب عليه الماء فنضرب علينا المسناة واستخرجها، واحداها وقطع ما فيها من القصب، فانها بمنزلة الارض الميتة. وكذلك كل ما عالج من اجمة او من بحر او من بر بعد ان لا يكون فيه ملك لانسان. فاستخرج رجلا وعمرده فهو به وهو بمنزلة الموات.

اسی طرح اگر وادیوں میں کوئی نغمہ ملو کہ زمین زیر آب آگئی ہو، پھر کوئی شخص بند باندھ کر، پانی نکال کر اس زمین کی بازیافت عمل میں لائے اور اس پر بنیں: نغمہ ہو اسے کاٹ لے اور اسے کارآمد بنالے تو اسے بھی مردہ زمین کی آبادی کاری قرار دیا جائے گا، جنگل، خشکی اور ترنی۔ جس غیر مملو کہ علاقہ کو بھی کوئی فرد درست کر کے کارآمد بنالے، اور اس کی آبادی کاری عمل میں لے آئے وہ مردہ زمینوں نامہ اس کی ملکیت قرار پائے گا۔

ولو ان رجلا احيا من ذلك شيئا قد كان له مالك قبله رددت ذلك الى الاول ولم اجعل للثاني فيه حقا، فان كان الثانی قد زرع يده، فله زرعہ وهو ضامن لها نقصت الارض، وليس عليه اجرة وهو ضامن لها قد ح من قصبها، وكذلك لو كانت هذه الارض في البرية فيها نبات لانها بمنزلة القصب.

اگر کسی فرد نے اس طرح سے کسی علاقہ کو آباد کیا ہو جو پہلے سے کسی دوسرے کی ملکیت تھا تو یہ علاقہ پہلے مالک کو واپس دے دیا جائے گا اور دوسرے آدمی کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا، اگر دوسرے آدمی نے اس زمین پر کھیتی کر لی ہے تو یہ فصل اس کو مل جائے گی، لیکن اس کھیتی کے سبب زمین (کی قوت نمو) میں جو کمی واقع ہوئی ہے اس کی تلافی اس کے ذمہ ہوگی، اس کے ذمہ (زمین کا) کوئی کرایہ نہ ہوگا، البتہ اس نے جو نکل اس میں سے کاٹے ہوں ان کی قیمت اس کے ذمہ ہوگی، یہ زمین اگر میدانی علاقہ کی ہو اور اس میں دوسرے پودے رہے ہوں تو ان کا معاملہ بھی ہے کیونکہ دوسرے پودوں کی نوعیت نکل جیسی ہے۔

قال: ولو ان رجلا حطر حظرة في البطيعحة، وكرى لها نهر فجاء رجل فقال: انا ادخل معك في هذه الارض واشركت فيها، ان كان نضب الماء عنها حين دخل معه فالشركة باطله، ان كان

لم ینضب عنها فالشركة جائزة۔  
اگر کوئی آدمی کسی وادی میں کوئی قطعہ زمین گھیر لے اور اس کیلئے نہر بھی کھودے۔ پھر کوئی دوسرا آدمی آئے اور اس کے ساتھ اس زمین پر محنت کرنے اور اس زمین میں شریک ہونے کا خواہش مند ہو تو اس آدمی کے شریک بننے کے وقت اس زمین کا پانی خشک ہو چکا تھا تو یہ شرکت باطل ہوگا لیکن اگر اس وقت تک پانی خشک نہیں ہوا تھا تو شرکت جائز ہوگی۔

وكذلك اذا كان في بركة فأتاه رجل فقام: انا ادخل معك فان كان قد حفر فيها بركة او بئر او نهر او ساق اليها الماء فالشركة في هذا فاسدة. وان كان لم يحفر. ولم يكر فالشركة جائزة مثل الاول.

اسی طرح کسی میدانی علاقہ میں کوئی آدمی کھیتی شروع کرنے والا ہو اور ایک دوسرا آدمی آ کر شریک ہونا چاہے تو اگر پہلا آدمی اس زمین میں کنواں کھود چکا ہو، یا حوض بنا چکا ہو، یا نہر کھود کر وہاں پانی لاپڑا ہو تو، اس کے بعد کی جانے والی شرکت فاسد ہوگی، لیکن اگر اس نے ابھی کنواں یا حوض کھودنے یا نہر تعمیر کرنے کا کام نہ کیا ہو تو پہلی صورت کی طرح اس صورت میں بھی شرکت جائز ہوگی۔

قال: واذا نضب الماء عن جزيرة في دجلة او الفرات. وكانت بماء منزل وفناءه فاراد ان يصيرها في فناءه ويزيدها فيه. فليس له ذلك ولا يترك وذلك فان جاء رجل فحصبها من الماء وزرع فيها وادى عنها حق السلطان. فهو بمنزلة ارض الموات يحببها الرجل۔  
دجلہ و فرات کے جن جزیروں سے پانی ہٹ جائے وہ اگر کسی شخص کے گھر، حوض، کنوئیں، یا باغ کے سامنے واقع ہوں، اور یہ شخص اپنے حق میں شامل کرنے کا خواہش مند ہو تو اسے ایسا نہیں کرنے دیا جائے گا، البتہ ایسے علاقہ کو اگر کوئی شخص بند باندھ کر پانی سے محفوظ کر لے اور اس پر کاشت کرنے لگے، اور اس کے سلسلہ میں ریاست کا حق ادا کرنے لگے تو یہ جائز ہوگا اس کی نوعیت مردہ زمین جیسی ہے جسے کوئی کارآمد بنالے۔

فان اراد هذا الذي هي بماء فناءه ان يتعملها ويؤدى عنها حق السلطان. فهو احق بها وهي له. وان كانت هذه الجزيرة التي نضب عنها الماء اذا حصنت وضرب عليها المسناة اضر ذلك بالسفن التي تمر بدجلة والفرات وخاف المارة في السفن الغرق. من ذلك اخرجت من يد هذا وردت الى حالها الاولى. لان هذه الجزيرة بمنزلة طريق المسلمين. ولا ينبغي لاحد ان يحدث شيئاً في طريق المسلمين مما يضرهم. ولا يجوز للامام ان يقطع شيئاً من طريق المسلمين مما فيه الضرر عليهم. ولا يسعه ذلك.

اگر صورت حال یہ ہو کہ جس علاقہ سے پانی ہٹ گیا ہے اس کے گرد اگر بند باندھا جائے تو یہ دجلہ و فرات میں سے



گزرنے والے جہازوں اور کشتیوں کی نقصان دہ ہو، اور ان کشتیوں کے مسافروں کے غرق ہو جانے کا اندیشہ ہو تو، ایسی صورت میں، اس علاقہ کو آباد کاری کر۔ والے کے قبضہ سے نکال کر سابق حالت میں لوٹا دیا جائے گا، کیونکہ اس جزیرہ کی نوعیت مسلمانوں کی راہ گزری کی ہے اور کسی فرد کو بھی مسلمانوں کی راہ گزری میں کوئی ایسا تصرف کرنے کا اختیار نہیں جو ان کیلئے نقصان دہ ہو، امام کو بھی مسلمانوں کی راہ گزری کے کسی حصہ کو، جس کا کسی فرد کو دے دینا عام مسلمانوں کیلئے مضرت کا باعث ہو، کسی کو بطور جاگیر دینے کا اختیار حاصل نہیں ہے۔

وان اراد الامام ان يقضه طيقا من طرق المسلمين المجادة رجلا يبنى عليه وللعمامة طريق

غیر ذلک قریب او بعید سنہ۔ م یسعه اقطاع ذلک ولم یحل له۔ وهو آثم ان فعل ذلک۔  
اور اگر امام مسلمانوں کی کسی عام راہ گزری کو تعمیر مکان کیلئے کسی فرد کی ملک میں دینا چاہے تو ایسا کرنے کا اختیار نہ ہوگا خواہ وہ عام کیلئے اس سڑک سے عوض نزدیک یا دور کوئی متبادل راستہ بھی فراہم کر رہا ہو، ایسا کرنا اس کیلئے حلال نہ ہوگا۔ اگر وہ ایسا کر بیٹھا تو گنہگار ہوگا۔

وكذلك الجزائر التي ينضمب عنها الماء في مثل الفرات ودجلة. فاللامام ان يقطعها اذا لم  
یکن فی ذلک ضرر علی المسلمین فان کان فی ذلک ضرر لم یقطعها. ومن احدث بها حدثا وکان  
فیہ ضرر ردت الی حالہ الاون۔

یہی نوعیت دجلہ اور فرات جیسے بڑے دریاؤں کے ان علاقوں کی ہے جن سے پانی ہٹ جائے، امام کیلئے انہیں بے  
جاگیر کسی فرد کو دینا اسی حال میں رہا ہوگا جب ایسے کرنے سے کسی کو نقصان نہ پہنچے نقصان کا اندیشہ، تو اسے ایسا نہیں کرنا  
چاہئے، جو کوئی بھی ان علاقوں میں کوئی ایسا تصرف کرے جو باعث مضرت ہو اس کے تصرف کو مٹا کر سابقہ حالت برقرار  
کردی جائے۔

### ضرر اور ازالہ ضرر:

وسألت عن الغروب التي تنبت في دجلة وفي ممر السفن التي تمر الى دجلة. وفيها نفع وضرر.  
آپ نے ان بڑے ڈولوں کے بارے میں پوچھا ہے جو دجلہ میں ڈال دیئے جاتے ہیں اور دجلہ میں گزرنے والی  
کشتیوں کے راستے میں پڑتے ہیں، ان ڈولوں سے فوائد بھی وابستہ ہیں اور نقصانات بھی۔

فان كانت تضر بالسفن التي تمر في دجلة نحييت ولم يترك اصحابها وغاداتها الى ذلك الموضع.

وانه لم يكن فيها ضرر تركه على حالها.

اگر یہ گزرنے والی کشتیوں کو نقصان پہنچاتے ہوں تو ان کو کنارے کر دیا جائے گا اور ان کے مالکوں کو اس کی  
اجازت نہ ہوگی کہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس لائیں، البتہ اگر ان سے کسی نقصان کا خطرہ نہ ہو تو ان کو بدستور رہنے

دیا جائے گا۔

فقیل لابی یوسف فیہا من الضرر ان السفینة ربما حملها الماء علیہا فانکسرت؛ قال ابو یوسف: ما تکسر علیہا من السفن فصاحب الغریة ضمان لذلك ولا یتک الامام شیئاً من ذلك الا امر به فهدم ونحی فان فی ذلك ضرراً عظیماً۔

مصنف سے کہا گیا کہ ان سے نقصان یہ ہوتا ہے کہ کبھی کبھی پانی کی موجیں تینوں کو ان سے ٹکراتی ہیں اور کشتیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ (مصنف نے) کہا: ان سے ٹکرا کر جو کشتیاں ٹوٹ جائیں ان کے نقصان کی تلافی ڈول والے کے سر ہوگی، امام کو چاہئے کہ اس طرح کے ڈول باقی نہ رہنے دے بلکہ ایک فرمان کے ذریعہ ان کو توڑو اور کنارے ہٹا دے، کیونکہ ان سے بڑا نقصان ہوتا ہے۔

فلفرات ودجلة انما هو بمنزلة طریق المسلمین لیس لاحد ان ینت فیہ شیئاً۔ فمن احدث فیہ شیئاً فعطب بذلك عاطب ضمن۔

دجلہ و فرات کی حیثیت مسلمانوں کی شاہراہوں جیسی ہے ان میں کسی کو بھی تہہ نہ ہو، اگر کوئی شخص کوئی ایسا تصرف کرتا ہے جس کے سبب کوئی ہلاک ہو جائے تو وہ اس کا ذمہ دار ہوگا۔

وقداری ان یؤکل بذلک رجلاً ثقة امیناً حتی یتتبع ذلك ولا یدع من هذه الغروب شیئاً فی دجلة والفرات فی موضع یضر بالسفن، ویتخوف علیہا منہ الا نحر، وتوعد اهلہ علی اعادة شیء منہ فان فی ذلك اجرا عظیماً۔

میری تجویز یہ ہے کہ کسی قابل اعتبار دیانت دار آدمی کو اس کام کا ذمہ دار نہ دیا جائے تاکہ وہ جائزہ لے اور دجلہ و فرات میں پائے جانے والے ڈولوں میں سے کسی ڈول کو بھی کسی ایسے مقام پر نہ دے جہاں ان کا رہنا کشتیوں کیلئے باعث مضرت ہو، یا جن سے ان کشتیوں کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، ایسے ہر ڈول کو کنارے کر دے، اور اس کے مالک کو متنبہ کر دے کہ وہ ان کو دوبارہ ان مقامات پر واپس نہ لائیں، اس کام کی انجام دہی سے بہت بڑا اجر وابستہ ہے۔



## فصل: فی لقنی والأبار والانهار والشرب

### فصل: نالی، کنویں، نہروں اور پانی پینے کے حق کے بارے میں

#### نہروں کی مرمت کا مسئلہ:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ، تعالیٰ): وسألت یا امیر المؤمنین عن نہر حافتاہ صارا کبسا علی طریق العامة، حتی اضر ذلك بمنازل قوم من فعل وال او امیر او من غیر فعله. واضر ذلك بغیر واحد فی منازلهم. فـ حال انهم یدخلون منازلهم فی بہوط وشدۃ. مالقول فی ذلك: ایكون للامام ان یأمرهم بظم هذا ونقضه اذ ارفع الیه؟

امیر المؤمنین! آپ نے کسی الی امیر کی کھدوائی ہوئی نہر، یا دوسری ایسی نہروں کے بارے میں پوچھا ہے جن کے کنارے مٹی سے ہٹ کر عام لوگوں کی سڑک کو بند کرنے دینے کا باعث بن گئے ہوں اور اب ان سے لوگوں کے گھروں کو بھی نقصان پہنچ رہا ہو، ان کے سبب لوگوں کو اپنے گھروں میں ڈھلوان راستہ سے گزر کر، یادوڑتے ہوئے داخل ہونا پڑتا ہو (آپ کا سوال یہ ہے کہ) ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟ کیا امام کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ جب معاملہ اس کے سامنے پیش کیا جائے تو وہ ایسی نہروں کو پاٹ دینے اور ان کے کنارے توڑ کر ہموار کر دینے کا حکم صادر کر دے؟

قال: ان كان هذا النهر قد یما فانہ یتترك علی حاله. وان كان محدثاً من فعل وال او غیره نظر فی ذلك الی منعتہ والی ضررہ. فان كانت منفعته اکثر ترك علی حاله. وان كان ضررہ اکثر امرت بہدمه وطمه وتسویته بالارض. وکل نہر له منفعۃ اکثر. فلا ینبغی للامام ان یمدہم ولا یتعرض له. وکل نہر مضرتہ اکثر من منفعته فعلى الامام ان یمدہم ویطمه ویسویہ بالارض الاما كان للشفۃ فان كان فیہ ضرر علی قوم وصلاح لآخرین فی الشقة لم یتعرض له.

اگر یہ نہر قدمی ہو تو اسے علی حاکم چھوڑ دیا جائے، اگر نئی نہر ہو تو اور کسی والی نے یا دوسرے آدمی نے اسے حال میں ہی تعمیر کیا ہو تو اس میں نہر کے فوائد زیادہ ہوں تو اسے علی حالہ چھوڑ دیا جائے، لیکن اگر نقصان کا پہلو غالب ہو تو آپ کو چاہئے کہ اسے منہدم کر کے پاٹ کے، سڑ زمین کے برابر کر دینے کا حکم دے دیں، جس نہر کے فوائد کا پہلو غالب ہو اس کے انہدام یا اس میں کسی اور مضرت صرف سے امام کو اجتناب کرنا چاہئے، البتہ اگر کسی نہر سے فائدہ سے زیادہ نقصان ہو رہا ہو تو

امام کی دمداری ہو جاتی ہے کہ اسے منہدم کرا کے، ٹپوا کر، سطحی زمین کے برابر کر دے، اس کلیہ سے صرف وہ نہریں مستثنیٰ ہیں جو انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے کے کام آتی ہوں، اگر کچھ لوگوں کو ان سے نقصان پہنچ رہا ہو اور دوسرے لوگوں کو پانی پینے کا فائدہ حاصل ہو رہا ہو تو ان نہروں سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

وان تعرض له قوم فسدوه او طموة بغير اذن الامام فينبغي للامام ان يأمر برده الى خاله  
وان يوجعوا عقوبة لان شرب الشفة غير شرب الارضين شرب الشفة نرى القتال عليه.  
ولا صحاب الشفة من هذا النهر ان يمنعوا رجلا ان يسقى زرعه من ذلك ونخله وشجرة وكرمه  
اذا كان يضر باصحابه.

اگر کچھ لوگ بغیر امام کی اجازت کے ایسی نہر کرا پٹ کر بند کر دیں تو امام کوچہ بنے۔ اسے دوبارہ پہلے کی طرح جاری کرادے، اور ان لوگوں کو ایسا کرنے کی سخت سزا ملنی چاہئے، کیونکہ پانی پینے اور نہ پانی کرنے میں بڑا فرق ہے، ہم لوگ پانی پینے (کے حق) کی خاطر تو قتال کرنے کو جائز سمجھتے ہیں لیکن زمینوں کی سینچائی کی ناطہ قتال کی اجازت نہیں دیتے، ایسی نہر سے پانی پینے کا حق رکھنے والوں کو اختیار ہوگا کہ اگر کوئی شخص اس سے اپنے کھیت بارش کی سینچائی کرنا چاہے تو اسے روک دیں، بشرطیکہ اس شخص کے ایسا کرنے سے ان لوگوں کو واقعہ نقصان ہو رہا ہو۔

### بڑی نہروں کی مرمت کا طریقہ:

وسألت عن نهر بين قوم خاصة يأخذ من دجلة او الفرات. اذوا ان يكروه او يحفروه.  
فكيف الحفر عليهم. فانهم يجتمعون جميعا فيكرونه من اعلاها الى اقله. فكلما جازوا ارض  
رجل رفع عنه الكبري. وكرى بقيةتهم كذلك حتى ينتهي الى اسف.  
اور آپ نے نہر کے بارے میں پوچھا ہے جو دجلہ یا فرات سے نکلتی ہو اور ان مخصوص گروہ کی ملکیت ہو اگر یہ لوگ اس نہر کی کھدائی کرنا چاہیں تو اس کا باران کے درمیان کیسے تقسیم کیا جائے۔ اس کا نرینہ یہ ہوگا کہ یہ سارے لوگ مل کر کھدائی شروع کر دیں گے اور کھدائی کا کام دریا کے قریب والے سرے سے شروع کریں گے جس جس فرد کی زمین تک نہر کی کھدائی کا کام پورا ہوتا جائے گا اس کے سرے سے کھدائی کی ذمہ داری ختم ہوتی ہے اور آگے صرف باقی ماندہ لوگ کام کریں گے، تا آنکہ نہر کا دوسرا سرا آ جائے۔

وقد قال بعض الفقهاء: يكرى النهر من اعلاها الى اقله فاذا فرغ من ذلك حسب اجر جميع  
حفر ذلك النهر على جميع ما شرب منه من الارض فلزم كل انسا من هله بقدر ماله.  
اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ پہلے نہر کو دریا کے کنارے سے آخری سرے تک سود لیا جائے گا، پھر اس پر آنے

والے جملہ مصارف کا حساب لگایا جائے گا، ان مصارف کو ان ساری زمینوں پر تقسیم کر دیا جائے گا جو اس سے سیراب ہوتی ہوں، اور ہر مالک زمین پر اس کی زمین بے بقدر صرفہ لاکو کر دیا جائے گا۔

فخذ یا امیر المؤمنین بائن السولین احببت. فانی ارجو ان لا یضیق علیک الامر ان شاء اللہ تعالیٰ.

امیر المؤمنین! آپ ان میں دونوں اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر سکتے ہیں، مجھے امید ہے کہ انشاء اللہ اس معاملہ میں آپ (اپنے کسی ایک طریقہ کو بہندہ پا کر) تنگی نہ محسوس کریں گے۔

قال: واذا خاف اهل هذا النهر ان ینشق علیہم فاردوا تحصینہ من ذلك ما تمتنع بعض اہلہ من الدخول معہم فیہ فارکان فی ذلك ضرر عام اجبرہم جمیعاً علی ان یحصنوا بالحصص.

اگر اس مخصوص نہر کے مالکوں کو اس کے پھٹ جانے کا اندیشہ ہو اور وہ اس کے کناروں کی مرمت کرنا چاہتے ہوں، لیکن بعض مالکان زمین اس کام میں شرب ہونے سے گریز کر رہے ہوں تو اگر نہر کو ایسا خطرہ لاحق ہو جو عام مضرت ہے سب بن سکتا ہو تو امام کو چاہئے کہ ان تمام لوگوں کو مجبور کرے کہ وہ کنکر وغیرہ کے ذریعہ اس کے کناروں کو مستحکم کریں۔

وان لم یکن فیہ ضرر عام لم یجبروا علی ذلك وامرت کل انسان منہم ان یحصن نصیب نفسه. ولیس لاهل هذا النهر ان یمنعوا احدا ان یشرب منہ للشفة. ولہم شأن یمنعوا من سقی الارض.

البتہ اگر مضرت عامہ کا اندیشہ نہ ہو تو سب کو نہ مجبور کیا جائے بلکہ ہر آدمی کو قلم دیا جائے کہ وہ اپنے (علاقہ میں واقع) حصہ نہر کی مرمت کرے۔ اس ہر کے مالکوں کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کسی فرد کو اس میں پانی پینے سے روک دیں، البتہ انہیں دوسروں کو سینچائی کیلئے پانی پینے سے روکنے کا حق حاصل ہے۔

### پانی پینے اور پلانے کا حق:

قال: وکل من کانت لہ عین او بئر او قناتہ. فلیس لہ ان یمنع ابن السبیل من ان یشرب منہا ویسقی دابتہ وبعیرہ، غنہ منہا. ولیس لہ ان یبیع من ذلك شیئاً للشفة والشفة عندنا الشراب لبني آدم والبهائم والنعم والدواب.

کسی چشمہ، کنوئیں یا نالی کے مالکوں کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو اس میں سے پانی پینے یا اپنی سواری کے جانوروں اور اونٹ، بھیڑ بکری وغیرہ کو پانی پلانے سے روک سکے، وہ پانی کو پینے کیلئے فروخت کا بھی حق نہیں رکھتے، پانی پینے سے ہماری مراد بنی آدم، اس کی سواری کے جانوروں اور اونٹوں اور دوسرے حیوانات کے پانی پینے کا حق ہے۔

وله ان يمنع السقي للارض والزرع والنخل والشجر. وليس لاحد ان يسقي شيئاً من ذلك الا باذنه. فان اذن له فلا بأس بذلك وان باعه ذلك لم يجز البيع ولم يحل لبائع والمشتري لانه مجهول غرر لا يعرف.

مالک کو اس کا حق حاصل ہے کہ دوسروں کو کھیتوں، بھجور کے درختوں اور باغات کی سینچائی کیلئے پانی لینے سے روکے۔ کسی دوسرے فرد کو یہ حق نہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر ان چیزوں کی سینچائی کیلئے پانی لے سکے، اگر مالک اس اجازت دے دے تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ پانی کو اس کے ہاتھ فروخت کرے تو یہ بیع جائز نہیں ہوگی اور خریدار یا فروخت کنندہ کسی کیلئے بھی حلال نہ ہوگی کیوں کہ (پانی کی مقدار) غیر متعین اور نانا: بل تم ہے اور اس بیع میں غرر (دھوکہ کی صورت) ہے۔

و كذلك لو كان في مصنعة يجتمع فيه الماء من السيول. فلا خير في بيعه. ايضاً ولو سمي له كيلا معلوماً او عدداً يامر معلومة لم يجز ذلك ايضاً للحديث الذي جاء في ذلك والسنة. اور اسی طرح اگر پانی کسی مصنوعی طور پر تعمیر کردہ حوض میں ہو جہاں وہ سیلاب وغیرہ کے ذریعہ جمع ہو جاتا: تو اس کی بیع بھی لا حاصل ہے، اگر فروخت کنندہ چند متعین پیمانوں یا مقررہ دنوں کی تعداد سے حساب سے پانی فروخت کرے تو بھی بیع ناجائز ہوگی، عدم جواز کی وجہ اس سلسلہ میں منقول حدیث اور سنت ہے۔

### پانی کی فروخت:

قال: ولا بأس ببيع الماء اذا كان في الاوعية هذا ماء قد احرز. فاد احد زوة في وعاء فلا بأس ببيعه. وان هياً له مصنعة فاستقى فھياً بأويعته حتى جمع فيھ ماء كثير ثم باع من ذلك فلا بأس اذا وقع في الاوعية. فقد احرز و قد طاب بيعه. فاذا كان انما يجتمع من السيول فلا خير في بيعه.

وان كان في بر او عين يزداد ويكثر او لا يزداد ولا يكثر فلا خير في بيعه. ولو باعه لم يجز البيع. ومن استسقى منه شيئاً فهو له. ولو كان يجوز بيعه طاب للذي يستقيه حتى يستطيب نفس صاحبه الا ترى انه لا يطلب لرجل ان يأخذ ما من سقاء صاحبه الا باذنه وطيب نفسه الا ان يكون حال ضرورة يخاف فيها على نفسه.

برتنوں میں رکھے ہوئے پانی کی فروخت میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ یہ محفوظ کرہ پانی ہے مالک پانی کو اپنے برتن میں محفوظ کرے تو اس کی بیع میں کوئی حرج نہیں، اگر وہ پانی کیلئے ایک حوض بنا...، کسی برتن میں بھر بھر کر اس میں پانی

ڈالے، اور جب کافی پانی جمع ہو جائے تو سے فروخت کر دے تو درست ہوگا کیونکہ اس طرح برتن میں رکھنے کی شرط پوری ہو جائے گی، اب اس نے پانی کو محفوظ رکھا اور اس کی بیع جائز ہوگئی، لیکن اگر اسی حوض میں سیلاب وغیرہ کے ذریعہ پانی جمع ہو جائے تو اس کی بیع درست نہ ہوگی۔

چشمہ یا کنوئیں کے پانی کی بیعی نیز لا حاصل ہے، خواہ اس میں اضافہ ہوتا رہتا ہو یا نہ ہوتا ہو، اگر کوئی اس سے پانی کرے گا تو یہ فروخت جائز نہ ہوگی، ہر شخص کو ان جگہوں سے پانی لینے کا حق حاصل ہے، حالانکہ ان کی بیع درست ہوتی تو پانی لینے والے کیلئے مالک کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہوتا، کیا آپ نہیں جانتے کہ کسی فرد کو بھی پنے ساتھی کی مشافہ سے بلا اس کی اجازت اور رضامندی لے پانی لینے کا حق نہیں الا یہ کہ اسے ایسی شدید ضرورت لاحق ہو کہ (بغیر پانی کے) اسے اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو۔

قال: وليس لصاحب العين، القنائة والبئر والنهر ان يمنع الماء من ابن السبيل لما جاء في ذلك من الحديث والآثار. ومن منع سقى الزرع والنخل والشجر والكرم من قبل ان هذا الم يجيء فيه حديث وهو يضرب حبه.

اس سلسلہ میں وارد احادیث اور آثار کی بناء پر کسی چشمہ، کنوئیں، نہر یا نالی کے مالک کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ مسافروں کو پانی لینے سے روکے، البتہ اگر لوگوں کے کھیت، کھجور، دوسرے درختوں اور انگور کی بیلوں کو سیراب کرنے کیلئے پانی لینے سے روکنے کا حق حاصل ہے۔ یہ کہ اس حق کے اثبات کیلئے کوئی حدیث منقول نہیں ہے، اور اس سے پانی کے مالک کو نقصان بھی پہنچتا ہے۔

فاما الحيوان والمواشي، الا ان والدواب، فليس له ان يمنع من ذلك. الا تری ان رجلا صرف نهر كان او قنائة او عين او بئر او مصنعة. الا تری ان هذا يهابك حرث صاحب الماء وليس ما ذكرنا من سقى حيوان يجحف بصاحب الماء؛ الا تری ان صرف الماء في نهر الغاصب يقطعه عن حرث ارضه وعن سقى زرع ونخله وشجره وان شرب الشقة لا يقطع عن ذلك ولا يضرب. وفصل ما بين المدين الاحاديث التي جاءت في ذلك والسنة.

لیکن اونٹوں، مویشیوں اور دوسرے جانوروں کو پانی پینے سے روکنے کا اسے کوئی حق حاصل نہیں، (مالک کو نقصان پہنچنے کی بات کو آپ ایک مثال کے ذریعہ سمجھ سکتے ہیں) آپ نہیں دیکھتے کہ اگر ایک آدمی کسی دوسرے آدمی کی نہر کو اپنی زمین کی طرف کاٹ لے جائے اور دونوں اپنا مقدمہ آپ کے سامنے لائیں تو آپ نہر کے مالک کے حق میں فیصلہ کریں گے، اور جس شخص نے اس پر زیادتی کی ہے اسے پانی کو اپنی زمین کی طرف موڑ لے جانے سے روک دیں گے، یہ پانی کسی نہر سے لیجا یا گیا ہو یا نالی، چشمہ، کنوئیں حوض سے، ہر حال میں فیصلہ یہی ہوگا۔

ظاہر ہے کہ اس (طرح پانی کاٹ لے جانے) سے پانی والے کی کھیتی تباہ ہو جائے گی، مگر حیوانات کے پانی پینے کے جس حق کا ذکر ہم نے (اوپر) کیا ہے اس سے پانی کے مالک کو یہ خطرہ نہیں ہوگا۔ آپ دیکھتے نہیں کہ پانی کا غاصب کی نہر میں بہا لیا جانا اسے مالک کی زمین، کھیت، کھجور اور درختوں اور فصل سے کاٹ دیتا ہے (اور یہ پانی سے محروم رہ جاتا ہے) لیکن انسانوں اور جانوروں کے پانی پینے سے یہ محرومی اور اس سے وابستہ نقصانات نہیں ہوتے، ان دونوں صورتوں کے درمیان تفریق اس سلسلہ میں منقول احادیث اور سنت کی بناء پر کی گئی ہے۔

### فاضل پانی کی فروخت ناجائز ہے:

(۲۱۵). حدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: كتب غلام لعبد الله بن عمر الى عبد الله بن عمر: اما بعد فقد اعطيت بفضل مائى ثلاثين الفاً بعد ما ارويت زرعى ونخلى واصلى. فان رأيت ان ابيعه واشترى به رقيقا استعين بهم في عمك فعلت. فكتب اليه:

قد جاءني كتابك وفهمت ما كتب به الي، اوني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من منع فضل ماء ليمنع به فضل كلاً منعه الله فضله يوم القيامة.

فاذا جاءك كتابي هذا فاسق نخلك وزرعك واصلك. وما فضل فاسق جيارنك الا قرب فالاقرب والسلام.

عمرو بن شعيب کے دادا کا بیان ہے کہ:

عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے ایک غلام نے عبداللہ بن عمر کو لکھا: اپنے کھیتوں، کھجور اور دوسرے درختوں کی سیچائی کے بعد جو پانی فاضل بیچ رہا ہو اس کے عوض مجھے تیس ہزار (درہم) پیش کئے جا رہے ہیں، اگر آپ کی رائے ہو تو میں اسے فروخت کر کے غلام خرید لوں اور ان سے آپ کے کاموں میں مدد لیا کروں، اس پر آپ نے اسے یہ لکھا کہ:

”مجھے تمہارا خط ملا، اس کا منشاء سمجھ میں آیا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: جس نے فاضل پانی کو روکا تاکہ فاضل چارہ نہ آگ سکے، اسے اللہ قیامت کے دن اپنے فضل سے محروم رکھے گا۔“

اس خط کے موصول ہونے پر اپنے نخلستانوں، کھیت، اور درختوں کو سیراب کرو اور جو پانی بیچ رہے اس سے اپنے پڑوسیوں (کی زمینوں) کو سیراب ہونے دو، پہلے سب سے قریبی پڑوسی کو، پھر اس سے بعد والے کو، والسلام۔



## پانی مشترکہ ملکیت ہے:

(۲۱۶)۔ قال: وحدثني جدير (الصواب: حريز بن) بن عثمان الحمصي عن زيد بن حبان الشريعي قال: كان من رجل بأرض لروم نازلا، وكان قوم يزرون حول خباءه فطردهم، فنباهم رجل من المهاجرين عن ذلك وزجره فامتنع، فقال الرجل: لقد غزوت مع رسول الله ﷺ ثلاث غزوات اسمع، فيقول: المسلمون شركاء في ثلاث:

• الماء.

• والكلاء.

• والنار.

فلما سمع الرجل ذكر النبي ﷺ ررق، فأقى الرجل فاعتنقه، واعتذر اليه.

زيد بن حبان شری نے کہا ہے:

”ہم میں سے ایک آدمی رزمین روم میں مقیم تھا، کچھ لوگ اس کے خیمہ کے ارد گرد زراعت کرتے تھے ☆ جنہیں اس آدمی نے بھگادیا، ایک مہاجر نے سے ڈانٹا اور ایسا کرنے سے منع کیا، چنانچہ وہ باز آ گیا، مہاجر نے اس سے کہا کہ میں تین غزوات میں نبی ﷺ کے ساتھ شریک رہا ہوں اور اسی اثناء میں میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: تین چیزوں میں سارے مسلمان یک ہیں:

☆ پانی۔

☆ چارا۔

☆ اور آگ۔

اس آدمی نے جب نبی ﷺ کا ذکر سنا تو اس کا دل پیچ گیا اور اس نے آ کر ان (مہاجر) کو گلے لگا لیا اور اس سے معذرت چاہی۔

(۲۱۷)۔ قال: وحدثنا العلاء بن كثير عن مكحول قال: قال رسول الله ﷺ: لا تمنعوا كلاً ولا

ماء ولا ناراً، فإنه متاع للمؤمنين وقوة للمستضعفين.

(۲۱۶) سنن ابی داؤد: ۳۴۷۷، مسند ابن ابی شیبہ: ۲۳۱۹۳، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۰۸۲، الاموال لابن زنجویہ: ۱۰۸۹۔

\* ایک نسخہ میں ”زراعت کر رہے تھے“ کہ جگہ ”مویشی چرایا کرتے تھے“ ہے۔

(۲۱۷) المعجم الكبير للطبراني: ۲۵۔

مکحول کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”چارہ، پانی یا آگ لینے سے دوسروں کو نہ روکو کیونکہ یہ چیزیں ناداروں کیلئے رماہ اور کمزوروں کیلئے سہارا ہیں۔“

(۲۱۸) قال: وحدثنا محمد بن اسحاق عن عبد الله بن ابي بكر عن عمرة عن عائشة قال: نهى

رسول الله ﷺ عن بيع الماء

(ام المؤمنین) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کی بیع سے منع کیا ہے۔“

قال ابو يوسف: وتفسير هذا عندنا والله اعلم. انه نهى عن بيعه. قبل ان يحرز. والاحراز لا

يكون الا في الاوعية والآنية. فاما الآبار والاحوص فلا.

(ابو يوسف نے) کہا: ہمارے نزدیک اس کی تفسیر یہ ہے کہ آپ نے محفوظ کرنے سے پہلے پانی کی بیع سے منع کیا

ہے، اور محفوظ کرنے کی صورت صرف یہ ہے کہ اسے برتنوں یا مشکیزوں میں محفوظ کیا جائے، کنوئیں اور حوض میں نہ رکھا

اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

(۲۱۹) قال وحدثنا الحسن بن عمارة عن عدی بن ثابت عن ابي حنيفة عن ابي هريرة عن رسول

الله ﷺ انه قال: لا يمتنع احدكم الماء مخافة الكلاء.

(سیدنا) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”تم میں سے کسی کو بھی یہ نہیں کرنا چاہئے کہ چار اگنے کا سدباب کرنے کی ذمہ داری روک لے۔“

## پانی کیلئے جنگ کا حق:

ولو ان صاحب النهر اول عين او البئر او القنطرة منع ابن السبيل من اسرب منها. او ان يسقى

دايته او بعيرة او شاته حتى يخاف على نفسه فان اصحابنا كانوا يريدون على الماء اذا خاف الرجل

على نفسه بالسلاح اذا كان في الماء فضل عمن هو معه. ولا يروى ذلك في الطعام. ويرون فيه

الأخذ الغضب من غير قتال.

نہر، چشمہ، کنوئیں یا نالی کا۔ لک اگر مسافر کو خود پانی پینے یا اپنے اونٹ، بکری یا سواری کے جانور کو پانی پلانے سے

روکے اور مسافر کو اپنی جان جانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں ہمارے اصحاب نے روئے یہ ہے کہ جب آدمی کو اپنی چلے

جانے کا اندیشہ ہو تو وہ پانی حاصل کرنے کیلئے ہتھیار لے کر جنگ کر سکتا ہے بشرطہ پانی خود مالک کی ضرورت سے زیادہ

ہو۔ کھانے کے بارے میں ان کی یہ رائے نہیں، اس کے سلسلہ میں وہ صرف اس حد تک جائز سمجھتے ہیں کہ اسے قتال کے بغیر

پھین لیا جائے یا غصب کر لیا جائے۔

فاما الماء خاصة فانه كوايرون فيه اذا خيف على النفس قتال المانع منه وهو في الاوعية عند الاضطرار اذا كان فيه فضل عن هوفى يدها. ويحتجون في ذلك بحديث عمر .  
قتال کی اجازت ان حضرات نے مخصوص طور پر اس صورت میں دی ہے جب کہ پانی، تنوں میز رکھا ہوا ہو اور اس کا مالک اسے دینے سے انکار کر دے، اگر پہ وہ اس کی ضرورت سے زیادہ ہو، مگر شرط یہ ہے کہ پانی کی ضرورت شدید ہو اور اس کے بغیر جان چلی جانے کا اندیشہ ہو۔ اس سلسلہ میں یہ حضرات (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی ایک حدیث سے احتجاج کرتے ہیں (جو یہ ہے):

في القوم السفر الذين وردوا ماء فسألوا اهله ان يدلوهم على البئر فلم يدلوهم عليها .  
فقالوا: ان اعناقنا واعناق مطايانا قد كادت تنقطع من العطش فدلونا على البئر واعطونا  
دلوانا نستقي به، فلم يفعلوا فاجروا ذلك لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، فقال:

هلا وضعتم فيهم السلاح

مسافروں کی ایک جماعت یکے کے ساتھ پہنچی جہاں پانی تھا، انہوں نے اس کے مالکوں سے درخواست کی کہ ان کو کنوئیں کا راستہ بتادیں، ان مسافروں نے ان سے کہا کہ ہماری اور ہمارے جانوروں کی گردنیں پیاس کے مارے ٹوٹی جا رہی ہیں، مہربانی کر کے تم ہمیں کنوئیں تک پہنچاؤ اور ہمیں ایک ڈول دے دو جس سے ہم پانی نکال سکیں، لیکن ان لوگوں نے ایسا نہیں کیا، مسافروں نے واپس آ کر اس واقعہ کا ذکر (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کیا تو آپ نے فرمایا:

”تم نے ہتھیار لے کر ان لوگوں پر حملہ کیوں نہ کر دیا؟“

دریا مشترکہ ملکیت ہیں:

والمسلمون جميعا شركاء في دجلة والفرات، وكل نهر عظيم نحوهما او واد يستقون منه  
ويستقون الشقة والحافر واحف، وليس لاحد ان يمنع، ولكل قوم شرب ارضهم ونخلهم  
وشجرهم، لا يحبس الماء من احد دون احد، وان اراد رجل ان يكرى نهر في ارضه من هذا  
النهر الاعظم، فان كان في ذلك ضرر في النهر الاعظم لم يكن له ذلك ولم يترك يكرهه، وان  
لم يكن فيه ضرر ترك يكرهه، وعلى الامام كرى هذا النهر الاعظم الذي لعامة المسلمين  
كنهر خاص لقوم ليس لاحد ان يدخل عليهم، والا ترى ان اصحاب هذا النهر فيه شفعاء  
لرباع احدهم ارضاً له، ولهم ان يمنعوا من ان يسقي احد من نهرهم ارضه او شجرة او

نخله. وليس الفرات دلجة، كذلك فان الفرات ودلجة يسقى منهم من شاء وتمر فيهما السفن ولا يكونون فيها شفعاء لشر كتهم في شربه.

سارے مسلمان دجلہ اور فرات اور ان جیسی بڑے دریاؤں اور وادیوں میں یکے اور دوسرے کے لیے، ان سے وہ سینچائی کیلئے بھی پانی لے سکتے ہیں اور اپنے اور اپنے جانوروں کے پینے کیلئے بھی، کن کو ان میں اس سے روکنے کا حق نہیں، ہر گروہ کو اپنی زمینوں، ہجوروں اور دوسرے درختوں کی سینچائی کا حق ہے، کسی کو پانی لینے اور کسی سے روکنے کا طریقہ درست نہیں، اگر کوئی آدمی اس بڑے دریا سے نہر نکال کر اپنی زمین تک لے جانا چاہتا ہے، تو اگر اس سے دریا کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا اور اسے نہر نکالنے کی اجازت نہ ہوگی، اگر اس طرح کا نقصان نہ پہنچ رہا ہو تو اسے ایسا کرنے دیا جائے گا، یہ بڑا دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہے اگر کسی طرح نہ کھدائی یا مرمت کا محتاج ہو تو اس کی دہ داری امام کے سر ہوگی، آکر اس کے بند ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو امام کو چاہئے کہ اسے درست کرے بڑے دریا جو سارے مسلمانوں کیلئے عام ہیں ان کی نوعیت ان مخصوص نہروں سے مختلف ہے۔ جو کسی خاص گروہ کی ملکیت ہوں اور دوسرے اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہوں، مخصوص نہروں کے مالکوں کو ایک دوسرے کے مقابل میں حق شفعہ حاصل ہونا ہے جب کہ ان میں سے کوئی اپنی زمین فروخت کرنے جا رہا ہو، انہیں یہ حق بھی حاصل ہے۔ دوسروں کو زمینوں اور باغات کی سینچائی کیلئے اس نہر سے پانی لینے سے روکیں، دجلہ و فرات کا حال یہ نہیں، ان میں سے کسی شخص کیلئے پانی لے سکتا ہے، ہر کشتی گزر سکتی ہے اور اس کے پانی میں شرکت کے سبب لوگوں کو حق شفعہ نہیں مل سکتا۔

## فصل: فی من اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ نهر فصل: کسی شخص کے نہر کے کنارے اپنی زمین میں گھاٹ بنالینے کے بارے میں

### گھاٹ بنالینا:

ولو ان رجلا اتخذ مشرعة فی ارضه علی شاطئ الفرات او دجلة یستقی منها السقاء ون. ویأخذ منهم فیها الاجرة الاجرة ار ذلك لا یجوز ولا یصلح. لانه لم یبعهم شیئا ولم یؤاجرهم ارضا. ولو قبل هذه المشرعة. التي فی ارضه کل شیء بشيء مسمی تقوم فیها الابل والدواب کان ذلك جائزا. فهذا قد اجر رضا العمل مسمی۔

دجلہ یا فرات کے کنارے کسی قلعہ زمین کا مالک اگر اپنی زمین پر گھاٹ تعمیر کے لئے تاکہ پانی پینے والے وہاں سے پانی لیں اور یہ ان سے اس کی اجرت وصول کرے تو ایسا کرنا جائز نہ ہوگا، کیوں کہ اس شخص نے نہ تو ان لوگوں کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کی ہے نہ انہیں کوئی زمین کرایہ پر دی ہے، البتہ اگر اونٹوں اور دوسرے جانوروں کے آکر کھڑے ہونے کیلئے گھاٹ والی زمین کو متعین ماہانہ معاوضہ پر ٹھیکہ پردے دے تو ایسا کرنا جائز ہوگا، کیوں کہ یہ کسی زمین کو ایک متعین کرایہ پر دینے کی (جائز) صورت ہے۔

ولو استأجر رجل قطعة منها یقیم فیها بعیرا او دابة یوما جاز ذلك. واذا كانت هذه المشرعة لا یملكها الذی اتخذها فلیس ینبغی له ذلك ولا یصلح له۔

اور اس زمین کے کسی حصہ کو اگر کوئی شخص ایک دن کیلئے اس غرض سے کرایہ پر لے کہ اس میں اونٹ یا سواری کے دوسرے جانوروں کو رکھ سکے تو یہ صورت بھی جائز ہے، اگر گھاٹ بنانے والا خود اس جگہ کا مالک نہ ہو تو تب اس کیلئے ایسا کرنا نہ تو مناسب ہے نہ جائز۔

لو كانت فی موضع لاحق لاحد. فیه فاتخذ منعته من ذلك. وكان للمسلمین ان یسقوا من ذلك المكان بغیر اجر. وانما اجزت له اذا كانت الارض له یملك رقبتهما. فاذا لم تکن له یملك ولا بتصییر من الامام ملتها له. لم یترك ان یکرهها ولا یؤاجرها ولا یحدث فیها حدثا۔

یہ گھاٹ اگر کسی ایسی زمین پر بنی ہو جس پر کسی کا حق نہیں تو آپ اس شخص کو (معاوضہ وصول کرنے سے) روک دیجئے، سارے مسلمانوں کو حق حاصل ہے کہ ایسی جگہ سے بغیر کوئی اجرت ادا کئے پانی پیئیں اور پلائیں، گھاٹ بنانے والے کو اجرت لینے کا حق صرف اس صورت میں دیا جائے گا جب کہ وہ اس زمین کا مالک ہو، لیکن جب زمین اس کی ملکیت نہ ہو، نہ امام نے اب اسے اس کی ملکیت میں دیا ہو تو اس کو نہ تو اسے کرایہ پر دینے کا حق ہو، گا اور نہ ہی کسی دوسرے تصرف کا۔

وان كانت الارض له فاراد المسلمون ان يمروا في تلك الارض يستقوا الماء فمنعهم من ذلك فان الامام ينظر في ذلك: فان لم يكن لهم طريق يستقون منه الماء غيره لم يكن له

ان يمنعهم ومروا في ارضه ومشر عته بغير اجر ولا كرى. لانه لا يستطيع ان يمنع الشفة. اور اگر زمین گھاٹ بنانے والے کی ملکیت ہو اور عام مسلمان پانی لینے کیلئے سب جگہ سے گزرنا چاہتے ہوں اور وہ شخص انہیں روکے تو امام اس معاملہ پر غور کرے گا اگر عام لوگوں کو پانی حاصل کرنے کیلئے دریا تک پہنچنے کا اس کے سوا کوئی اور راستہ میسر نہ ہو تو اس شخص کو انہیں روکنے کا حق حاصل نہ ہوگا، لوگ بلا کوئی معاوضہ داکئے اس کی زمین اور گھاٹ سے گزریں گے، کیونکہ اس شخص کو پانی سے روکنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

وان كان لهم طريق غير ذلك كان له ان يمنعهم من الممر. ولا يجوز لاحد ان يتخذ مشرعة فمثل الفرات ودجلة ويؤجرها. الا ان تكون له الارض او يكون الامام صيرها له يحدث فيها ما شاء..

لیکن اگر عام لوگوں کے پانی تک پہنچنے کیلئے اس کے سوا دوسرا راستہ بھی نہ ہو تو گھاٹ کے مالک کو انہیں روکنے کا اختیار ہوگا، (مختصر یہ کہ) دجلہ و فرات جیسے بڑے دریاؤں پر گھاٹ تعمیر کرنے اور اسے کرایہ پر دینے کا حق صرف اس شخص کو حاصل ہے جو یا تو پہلے سے اس زمین کا مالک ہو یا اب امام نے اسے اس کی ملکیت میں دے کر یہ حق عطا کر دیا کہ اس پر جو تصرف چاہے کرے۔

لان الفرات ودجلة لجميع المسلمين فهم فيها مشر كاء فان احدا من رجل مشرعة او غيرها لم يكن له ذلك الا ان يكون جعلها للناس فيجوز ذلك. قال: ' اذا اتخذ اهل المحلة مشرعة لانفسهم يستقون منها لهم ان يمنعو احد من الناس يستغنى منها فان كان في ذلك ضرر عليهم من قيام الدواب والابل منعوهم من ذلك. فاما غيرهم فلا يمنعونهم.

کیونکہ دجلہ و فرات سارے مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت ہیں، اب اگر کوئی شخص ان پر گھاٹ وغیرہ تعمیر کرتا ہے تو ایسا کرنے کا حق صرف اسی صورت میں حاصل ہوگا جب کہ وہ سارے عوام سے فائدہ کیلئے تعمیر کرے اور سب کیلئے کھلا رکھے، اگر کسی محلہ کے لوگوں نے پانی لینے کی خاطر اپنے لئے ایک گھاٹ بنالیا تو انہیں بھی دوسرے لوگوں کو وہاں سے

پانی لینے سے روکنے کا حق نہیں، البتہ اگر دونوں اور دوسرے جانوروں کے وہاں آ کر کھڑا ہونے سے ان لوگوں کو نقصان پہنچتا ہو تو وہ لوگوں کو ایسے کرنے سے منع کر سکتے ہیں، رہے دوسرے لوگ (جس سے اس طرح کا ضرر نہ پہنچ رہا ہو) تو انہیں روکنے کا حق نہیں۔

### ضرر اور ضرر رسانی:

وسألت يا امير المؤمنين - الرجل يكون له النهر الخاص فيسقى منه حرثه ونخله وشجره فينفجر من ماء نهره في ارضه فيسيل الماء من ارضه الى ارض غيره فيغرقها هل يضمن  
اور امير المؤمنين آپ نے یہ سچھ ہے کہ اگر کسی شخص کی ذاتی نہر، جس سے وہ اپنے کھیت، کھجور اور دوسرے درختوں کو سیراب کرتا ہو پھٹ پڑے اور اس کا پانی بہہ کر دوسرے کی زمین کو ڈوبا دے تو کیا یہ شخص اس کے نقصان کا ضامن ہوگا؟  
قال: ليس على رب النهر في ذلك ضمان من قبل ان ذلك في ملكه. وكذلك لو نزلت ارض هذا من الماء ففسدت لم يكر على رب الارض الاولى شيء وعلى صاحب الارض التي غرقت ونزلت ان يحصن ارضه  
(تو اس سوال کا جواب یہ ہے کہ) چونکہ یہ نہر اس شخص کی ملکیت تھی لہذا اس پر کسی طرح کی ضمان نہ ہوگی، اسی طرح اگر اس دوسرے آدمی کی زمین کا پانی نہ جائے اور زمین ناکارہ ہو جائے تو پہلی زمین کے مالک پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی جس فرد کی زمین ڈوبی ہو سوکھ گئی۔ اس کی ذمہ داری ہے کہ اپنی زمین کے تحفظ کا بندوبست کرے۔

ولا يحل لمسلم ان يتعمد ضا لمسلم او ذمی بذلك ليهلك حرثه فيها. يريد بذلك الاضرار به. فقد نهى رسول الله ﷺ الضرار. وقال:

ملعون من ضار مسلماً و ضار ملعون.  
اور کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں دانستہ طور پر کسی مسلمان یا ذمی کی زمین کو ناکارہ کر دینے اور اس کی کھیتی تباہ کر کے اسے نقصان پہنچانے کی کوشش کرے، بل اللہ علیہ السلام نے ضرر رسانی سے منع فرمایا ہے اور آپ نے فرمایا ہے:  
”ملعون وہ شخص جو کسی مسلمان یا یہ مسلم کو نقصان پہنچائے، لعنت ہے اس پر۔“

وعمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب الى ابي عبيدة يأمر:

ان يمنع المسلمين من ظلم احد من اهل الذمة.

اور (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) کو یہ فرمان لکھ بھیجا تھا کہ:  
”مسلمانوں کو کسی ذمی فرد پر ظلم زیادتی کرنے سے روکیں۔“

وان عرف ان صاحب النهر يريد ان يفتح الماء في ارضه للاضرار جيرانه والذهاب بغلاتهم  
وتبين ذلك فينبغي ان يمنع من الاضرار بهم۔  
اگر کسی طرح سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ نہر کا مالک اپنی زمین میں پانی لے کر اپنے پڑوسیوں کی فصل تباہ کرنے  
اور ان کو نقصان پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہے تو چاہئے کہ اس کو اس ضرر رسائی سے روکا جائے۔

### مچھلیوں کی فروخت:

ولو اجتمع في ارض هذا الثاني السمك من الماء فصاده رجل كان لذن صاده ولم يكن لرب  
الارض الا ترى ان رجلا لو صاد ظبيا في ارض رجل كان له فكذت السمك۔  
اور اگر اس دوسرے فرد کی زمین پر (پہلے فرد کے بہائے ہوئے) پانی سے سبب مچھلیاں آجائیں تو یہ مچھلیاں شکار  
کرنے والے کی ہوں گی نہ مالک زمین کی، آپ دیکھتے نہیں کہ کوئی آدمی اگر کسی سرے کی زمین میں ہرن شکار کر لے تو  
وہ ہرن اسی کا ہوگا، یہی حال ان مچھلیوں کا بھی ہے۔

ولصاحب الارض ان يمنع من العود الى ذلك. وان يدخل ارضه فان عاد فصاد فما صاد فهو  
له. وليس عليه فيه شيء. واما المحذور عليه من السمك الذي يؤخذ باليد فان صاده رجل  
فهو لرب الارض۔  
زمین کے مالک کو یہ حق حاصل ہے کہ اس آدمی کو دوبارہ اپنی زمین میں کار پیلے آنے سے روکے، لیکن اگر وہ  
دوبارہ آکر شکار کر لے تو شکار بہر حال اسی کا ہوگا اور اس سے کوئی تاوان نہ جائے گا، جن مچھلیوں کو (جوض وغیرہ  
میں) اسی طرح محفوظ کر لیا ہو کہ انہیں ہاتھ سے پکڑا جاسکتا ہو تو انہیں اگر کوئی دوسرا شکار کرے تو بھی وہ مالک زمین ہی کی  
ملکیت ہوں گی۔

### نہر نکالنے سے متعلق نزاعی امور:

ولو ان رجلا له نهر في ارض رجل يجرى فأراد رب الارض ان لا يجرى النهر في ارضه فليس له  
ذلك. اذا كان جاريا فيها جعلته على حاله جاريا فيها كما هو. لا في يديه على ذلك. وان لم  
يكن في يديه ولم يكن جاريا سألته البينة ان هذا النهر له. فان جرت البينة قضيت له به۔  
اگر کسی آدمی کی نہر کسی دوسرے آدمی کی زمین میں سے ہو کر گزرتی ہو اور زمین والا یہ چاہے کہ نہر اس کی زمین میں  
سے نہ گزرے تو وہ اس کا مطالبہ نہیں کر سکتے گا، جب وہ نہر (عرصہ سے) اس زمین میں سے گزرتی چلی آئی ہے تو آپ اسے  
علیٰ حالہ جاری رہنے دیں، کیونکہ نہر اسی حال میں اس آدمی کے قبضہ میں چلی آ رہی ہے، نہر اس کے قبضہ میں نہ رہی ہو اور



پہلے سے وہاں بہتی نہ چلی آ رہی ہو، تو آپ اس آدمی سے اس بات پر گواہی طلب کیجئے کہ یہ نہر اسی کی ہے اگر گواہی مل جائے تو آپ اس کے حق میں نہر کی ملکیت کا فیہ مد کر دیں۔

وان لم یکن له بینة علی اصل النهر وجاء ببینة علی انه قد کان مجریاً فی هذا النهر یسوق الماء فیہ الی ارضه حتی یشیها اجر تالہ ذلک وکان له النهر وحریمہ من جانبیہ لکریہ. فأذا اراد ان یعالج نہرہ لکریہ ویصلنہ فمعه صاحب الارض لم یکن له منعه من ذلک۔

اگر وہ نہر کی ملکیت پر گواہ لانا سے قاصر رہے اور صرف اس بات پر شہادت مل سکے کہ وہ عرصہ سے اس نہر میں پانی بہا کر سینچائی کیلئے اپنی زمین تک پانی لا رہا ہے تو آپ اس کا یہ حق بحال رکھیں، ایسی صورت میں نہر اور اس کے دونوں جانب کا حریم اس کا ہوگا تاکہ وہ اس کی مدائی اور مرمت کر سکے، زمین کے مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جب یہ شخص اپنی نہر کو گہرا کرنے یا اس کی مرمت کرانے کا ارادہ کرے تو اسے روک دے۔

ویطرح تر بة علی حافتی نہر فی حریمہ. ولا یدخل علیہ فی ارضہ من ذلک ما یضر بہ. وکذلک لو کان نہرہ ذلک یصب فی ارض اخری فممنعه صاحب الارض السفلی المجری فأقام بینة علی اصل النهر انه له اجزت ذلک. واجری ماء فی ارضہ۔

اس شخص کو یہ حق حاصل ہوگا کہ اسے مٹی نکال کر اس کے دونوں کناروں پر اپنے حریم کے اندر ڈالے، البتہ اسے زمین کے مالک کی زمین میں کوئی ایسی چیز نہ ڈالنی چاہئے جس سے اس کو نقصان پہنچے، اسی طرح اگر اس آدمی کی یہ نہر اس کی زمین کے بعد بہتی ہوئی کسی دوسری زمین میں اپنا فاضل پانی گرتی ہو اور اس زمین کا مالک اس پانی کے بہنے میں رکاوٹ ڈالے تو اگر اس نہر کا مالک وہی کے ذریعہ ثابت کر دے کہ اصل نہر اسی کی ہے تو اس کا حق تسلیم کیا جائے گا، اور اس کا فاضل پانی بدستور اس دوسری زمین میں رہنے دیا جائے گا۔

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ) ولو ان رجلاً احتقر بئراً او نہراً او قناتاً فی ارض لرجل بغير اذنه. فله ان یمنعه من ذلک. ان أخذہ بطم ما أحدث من الحفر فی ارضه. فان کان ذلک اضرباً بارضه ضمن قیمۃ الساد و هو ما نقص من ارضه بالحفر۔

اگر کوئی آدمی کسی دوسری زمین کی اجازت کے بغیر کنواں، نہر یا نالی کھودے تو اسے اس آدمی کو روکنے کا حق حاصل ہے، وہ اس سے اس کی کھودی ہوئی زمین کے پائے کا مطالبہ کر سکتا ہے، اگر اس کھدائی سے اس کی زمین کو نقصان پہنچا ہو تو اسے اس کا معاوضہ ادا کرنا ہوگا۔ یہ تاوان اس نقص کے بقدر ہوگا جو کھدائی کے سبب زمین میں واقع ہوا ہو۔

قال: ولو ان رجلاً له قناتاً باحتقر رجل قناتاً فاجراها من تحتها او من فوقها کان لصاحب القناتۃ ان یمنعه من ذلک وخذہ بطمها۔

اگر کوئی آدمی نالی تعمیر کر رہا ہو اور اسے کسی دوسرے آدمی کی نالی کے اوپر نیچے سے گزارنا چاہتا ہو تو یہ دوسرا آدمی جس کی نال پہلے سے موجود ہے، اس شخص کو ایسا کرنے سے روک سکتا ہے، اور اسے اپنی کھودی ہوئی نال کے پائنے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

فان كان اذن له في احتفارها فحفرها فله ان يمنعه بعد ذلك ان يشاء ولا غرم عليه في الاذن ما خلا خصلة واحدة: ان يكون اذن له ووقت له وقتا ثم يمنعه من ذلك قبل ان يجيء الوقت.

فاذا كان علي هذا ضمن له قيمة البناء ولم يضمن له قيمة الحفر.

اگر وہ پہلے اس شخص کو اس نالی کی تعمیر کی اجازت دے چکا ہو اور وہ اس کی کھائی عمل میں لا چکا ہو تو بھی وہ جب چاہے اس کو روک سکتا ہے، اور اس ممانعت سے اس کے سر کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، صرف ایک صورت ایسی ہے جس میں ممانعت کرنے پر اسے تاوان دینا ہوگا، اگر اس نے یہ اجازت دی ہو کہ تم فلاں وقت تک نالی کھود سکتے ہو اور اس وقت کے آنے سے پہلے ہی اسے ایسا کرنے سے روک دے تو اس شخص نے نالی کی تعمیر میں جو کچھ صرف کیا ہو وہ اسے تاوان دینا ہوگا، البتہ کھدائی کا کوئی معاوضہ نہ دینا ہوگا۔

### حریم کے مسائل:

قال: وسألت يا امير المؤمنين عن حریم ما احتفر من الابار والقنى والعيون للحرث وللماشية والشفة في المفاوز. فاذا احتفر رجل بئر في مفاوزة، غير حق مسلم ولا معاهد كان له مما حولها اربعون ذراعا اذا كانت للماشية.

فان كانت للناضح فلها من الحریم ستون ذراعا، وان كانت عفاذنها من الحریم خمسمائة ذراع. وتفسير بئر الناضح انها التي يسقى منها الزرع بالابل. وبئر العطف هي بئر الماشية التي يسقى منها الرجل الماشية ولا يسقى منها الزرع. وكل بئر يسقى منها الزرع بالابل فهي بئر الناضح.

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ میدانوں میں جو کنوئیں، نالیاں، بئریں اور چشمے کھیت سینچنے، مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے، اور خود پانی پینے کیلئے کھودے جائیں ان کا حریم کتنا ہوگا۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر کوئی آدمی میدان کی علاقہ میں کسی ایسی جگہ کنواں کھودے جس پر کسی مسلمان یا معاهد کا کوئی حق نہ ہو تو اس کے چاروں طرف چالیس ہاتھ تک کا رقبہ زمین بطور حریم اس کیلئے ہوگا، بشرطیکہ وہ کنواں مویشیوں کو پانی پلانے کیلئے کھودا گیا ہو۔

اگر کنواں ناضح کیلئے کھودا گیا ہے تو اس کا حریم ساٹھ ہاتھ کا ہوگا، اگر چشمہ دودا یا ہو تو اس کا حریم پانچ سو ہاتھ کا ہوگا،

ناصح والاکنواں وہ ہے جس سے اونٹ کے ذریعہ پانی نکال کر کھیتوں کی آب پاشی کی جائے، عطن کا کنواں مویشیوں کو پانی پینے کیلئے کھودے جانے والے کنوئیں کو کہتے ہیں، جس کے ذریعہ آب پاشی کا کام نہ لیا جاتا ہو، ہر وہ کنواں جس سے اونٹ کی مدد سے پانی نکال کر کھیت سینچے جاتے ہوں ”ناصح“ والاکنواں قرار پائے گا۔

(۲۲۰) روی ابو یوسف (رحمۃ اللہ علیہ) عن الحسن بن عمارۃ عن الزہری قال قال رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: حریم العین خمسائة ذراع وحریم بئر الناصح ستو ذراعاً وحریم

بئر العطن اربعون ذراعاً عطاء للماشية۔

زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”چشمہ کا حریم پانچ سو ہاتھ، ناصح، لے کنوئیں کا حریم ساٹھ ہاتھ، اور عطن کے کنوئیں کا حریم چالیس ہاتھ کا ہو گا۔“

عطن سے مراد مویشیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے ہے۔“

(۲۲۱) قال: وحدثنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن عمارۃ عن الزہری قال: من حفر بئراً كان له

مما حولها اربعون ذراعاً عطاء للماشية۔

حسن سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جس نے کنواں کھودا اسے چالیس ہاتھ تک کی زمین مل جائے گی تاکہ مویشی کھڑے ہو سکیں۔“

(۲۲۲) قال: وحدثنا اسعید بن سوار عن الشعبي انه قال: حریم البئر اربعون ذراعاً من

ههنا وههنا. لا يدخل عليه اربعون ذراعاً من ههنا ولا في مائة۔

(امام شعبی (رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا: کہ:

”کنوئیں کا حریم ہر چار طرف چالیس ہاتھ تک ہوتا ہے، کسی کو یہ حق نہیں کہ کنوئیں کے مالک کے حریم یا اس کے پانی

میں مداخلت کرے۔“

قال ابو يوسف: واجعل لقرنة من الحریم ما لم يسح على الارض مثل ما اجعل للآبار۔

ولیس لاحدان يدخل في حریم بئر هذا الحافر ولا في حریم عينه ولا في قناته. ولا يحفر فيه

بئراً. فان حفر لم يكن له ذلك. وكان لصاحب البئر والعين ان يمنع من ذلك. ويظم ما حفر

الثاني لان له منعه من حریم بئر وعينه۔

(ابو یوسف نے) کہا: جس کی پانی اس کے کناروں سے نکل کر سطح زمین پر نہ بہتا ہو اس کا حریم بھی میرے

نزدیک اتنا ہی ہوگا جتنا کہ کنوئیں کیلئے ہے، کسی دوسرے فرد کو کنواں چشمہ، یا نالی کھودنے والے کے حریم میں مداخلت کا حق

نہیں، نہ اسے اس حریم کے اندر کوئی کنواں کھودنے کا حق حاصل ہے، اگر وہ کنواں کھونے لگے تو اسے ایسا نہ کرنے دیا جائے گا بلکہ جس شخص کے کنوئیں یا چشمے کے حریم میں ایسا کیا جا رہا ہے اسے یہ حق حاصل ہوگا کہ اس آدمی نے جو کھدائی کی ہے اسے پاٹ دے، کیوں کہ اسے آدمی کو اپنے چشمے یا کنوئیں کے حریم میں مداخلہ سے باز رکھنے کا پورا حق حاصل ہے۔

و كذلك لو بنى الثانى فى ذلك الموضع بناء او زرع فيه زرع او اوحا ث فى اشيئنا كان للأول ان يمنع من ذلك كله. وما عطف فى بئر الأول فلا ضمان عليه.

اسی طرح اگر یہ دوسرا آدمی حریم کے حدود میں کوئی عمارت تعمیر کر لے، یا کھینے کرنے لگے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے تو پہلے آدمی کو اسے ان تمام اقدامات سے روکنے کا حق حاصل ہوگا، پہلے آدمی نے کنوئیں میں اگر کوئی جاندار مر کر ہلاک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہ ہوگی۔

وما عطف من عمل الثانى فلثانى ضامن. وذلك لانه احدثه فى غير ماله. وانظر فى ذلك الى ما لا يضربه فاجعل منتهى الحریم اليه. فاذا ظهر الماء وساح على وجه الارض جعلت حریمه كحریم النهر.

لیکن دوسرے آدمی کے تصرفات کے سبب اگر کوئی ہلاک ہو تو وہ آدمی اس ضامن قرار پائے گا، یہ نہ اس نے یہ تصرف دوسرے کی ملک میں (بغیر کسی حق کے) کیا تھا، اس ضمن میں آپ غور و فکر کے بعد حریم کی ایسی حدیں متعین فرمائیے جتنی جو کسی کیلئے بھی باعث نقصان نہ ہوں، جب پانی کناروں سے نکل کر سطح زمین پر پڑے لگے تو اس کا حریم نہر کی حریم کے برابر ہوگا۔

قال: ولو ان الثانى حفر بئرا فى غير حریم الاول وهى قریبة منه ذهب ماء الاول وعرف ان ذهابه من حفر هذا البئر الثانية لم يجب على الآخر شيء. لان لم يحدث فى حریم الاول شيئا. الا ترى انى اجعل للآخر حریمما مثل حریم الاول وحذف من حق الاول، وكذلك العين ايضا مثل بئر العطن والناضح.

اگر دوسرا آدمی پہلے آدمی کے حریم کے باہر، مگر اس سے قریب ہی ایک کنواں کھودے اور اس پہلے کنواں کا پانی خشک ہو جائے، اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس کے خشک ہونے کا سبب اس دوسرے آدمی کی تعمیر ہے تو بھی دوسرے آدمی کے سر پر کچھ (تاوان) نہ ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے آدمی کے حریم میں کوئی مداخلت نہیں کی ہے، آپ دیکھتے نہیں کہ میں دوسرے آدمی کو بھی پہلے ہی آدمی کے جتنا حریم اور اسی جیسے حقوق دیتا ہوں، جو مداخلت اور عطش کے کنوئیں کا ہے وہی چشمے کا بھی ہے۔

(۲۲۲). قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا الحسن بن عمار عن الزهري عن سعيد بن

المسیب (رحمہ اللہ) عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: من احیا ارضاً میتة فہی لہ  
ولیس لمحتجر حق بعد ثلاث سنین.

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”جو کوئی بھی کسی مردہ زمین کو آمد بنا لے وہ اس کیلئے ہے، مگر کسی محتجر کو تین سال بعد کوئی حق نہ رہ جائے گا۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): بأخذ من حدیث عمر من یحتجر حقاً بعد ثلاث سنین ولم یعلم  
به فلا حق لہ. والمحتجر ہون یجیء الرجل الی ارض موات فیحظر علیہا حظیرة ولا یعمرھا  
ولا یحییہا فہو احق بہ الی ثلاث سنین. فان لم یحییہا بعد ثلاث سنین فہو فی ذلک والناس  
شرع واحد فلا یكون استحقاق بعد ثلاث سنین.

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے یہ بات نکلتی ہے کہ جو آدمی احتجار کے ذریعہ کسی حق کو خاص کر لے اور

تین سال گزر جائیں مگر وہ اس پر کاشت نہ کرے تو پھر اس پر اس کا کوئی حق نہیں رہ جاتا۔ محتجر کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کسی  
مردہ زمین کے گرد حد بندی کر کے اس کو بھیر دے، نہ تو اس پر کاشت کرے نہ اسے آمد بنائے تین سال تک تو یہی آدمی  
اس قطعہ زمین کا زیادہ حق دار ہے اگر تین سال گزر جانے پر بھی وہ اسے کارآمد نہ بنائے تو اب اس زمین کے سلسلہ میں اس  
کی اور دوسرے انسانوں کی حیثیت یہاں ہو جائے گی، تین سال گزر جانے پر وہ دوسرے کے متبادل میں اس زمین کا  
زیادہ حق دار نہ رہ جائے گا۔

(۲۲۴). قال ابو یوسف حدثنا محمد بن اسحاق عن ابی بکر بن محمد عن عمرو بن حزم قال

سألته عن الاعطان. فقال اما الجاهلیة منها فكانت خمسین. فلما کان الاسلام جعل بین

البئرین خمسون لكل برخمسة وعشرین من نواحیہا.

ابو بکر بن محمد نے عمرو بن حزم سے روایت کیا ہے کہ:

”میں نے ان سے عطن کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ: عہد جاہلیت میں تو اس کیلئے پچاس پچاس

(ہاتھ) ہوتے تھے مگر جب اسلام آیا تو یہ طرے کر دیا گیا کہ دو کنوؤں کا درمیانی فاصلہ پچاس ہاتھ ہونا چاہئے یعنی ہر کنویں

کیلئے چاروں طرف پچیس (ہاتھ)۔“

(۲۲۵). قال: وحدثنا محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال: من حفر بئراً

فلہ ما حولہا خمسون ذراعاً حیطہا. لیس لاحدان یدخل علیہ فیہا

عمر و بن شعیب کے دادا نے کہا کہ:  
 ”کنواں تعمیر کرنے والے کو اس کے چاروں طرف پچاس ہاتھ زمین مل جائے۔ گی وہ اس کو گھیر لے گا، کسی اور فرد کو اس میں داخل ہونے کا حق نہ ہوگا۔“

(۲۲۶). قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن بلال بن يحيى العباسي رفعه الى النبي ﷺ قال: لاجمى

الافى ثلاث: البئر، وطول الفرس، وحلقة القوم اذا جلسوا.

بلال بن یحییٰ عباسی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جمی صرف تین صورتوں میں ہے: کنوئیں کیلئے، رسی سے بندھے ہوئے گھوڑے کیلئے، اور جب کچھ لوگ ایک جگہ بیٹھے ہوئے ہوں تو ان کے حلقہ کیلئے۔“

**فاضل روکنے کی ممانعت:**

(۲۲۷). قال: وحدثنا محمد بن اسحاق رفعه الى النبي ﷺ قال: اذا بلغ الوادي الكعبين لم يكن

لاهل الاعلى ان يحسبوا على اهل الاسفل.

محمد بن اسحاق نے ہم سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”جب کسی وادی میں پانی ٹخنوں تک پہنچ جائے تو بالائی حصہ کے لوگوں کو یہ نہ نہیں حاصل ہوگا کہ وہ پانی کو زیریں علاقہ کے لوگوں کی طرف جانے سے روکیں۔“

(۲۲۸). قال: وحدثنا ابو عميس عن القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود انه

قال: اهل الاسفل من الشرب امراء على اعلاء حتى يرووا.

(سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:

”آپ پاشی کے پانی کے سلسلہ میں زیریں علاقہ کے لوگ (پانی سے استفادہ کے معاملہ میں) بالائی حصہ کے لوگوں پر اس وقت تک حکمراں رہیں گے جب تک وہ اپنی کھیتی سریاب نہ کر لیں۔“

(۲۲۹). قال: وحدثنا ابو معشر عن اشياخه رفعه الى النبي ﷺ انه قال: قدنى في الشراج من ماء

المطر اذا بلغ الكعبين، ان لا يحسبه الاعلى عيل جاراً، والشراج اسوان.

ابو معشر نے اپنے شیوخ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ:

”آپ ﷺ نے بارش کے بہتے ہوئے پانی کے بارے میں یہ فیصلہ کیا تھا کہ جب پانی ٹخنوں تک آجائے تو بالائی حصہ کے لوگوں کو اسے اپنے پڑوسیوں کی طرف بہنے سے نہ روکنا چاہئے۔“

## فصل: فی الکلاء والمروج

### فصل: نَمَسَاس اور چراگا ہوں کے بارے میں

#### چراگا ہیں:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ، تعین ولو ان اهل قرية لهم مروج يرعون فهيا ويحتطبون منها قد عرف انها لهم فهى لهم. ولو حالها يتبايعونها ويتورار ثونها ويحدثون فيها ما يحدث الرجل في ملكه.

اگر کسی بستی والوں کے کچھ چراگا ہوں ہوں جہاں وہ اپنے مویشی چراتے اور جن میں سے وہ ایندھن کیلئے کٹتے ہیں اس میں کرتے ہوں، اور یہ بات معروف ہو کہ یہ چراگا ہیں انہی کی ملکیت میں تو بدستور اس کی ملکیت رہیں گی، ان کو انہیں فروخت کرنے، وراثت میں منتقل کرنے اور ان میں ہر وہ تصرف کرنے کا اختیار ہوگا جو کوئی مالک اپنی ملکیت میں کر سکتا ہے۔

وليس لهم ان يمنعوا الكلاء ولا الماء. ولا صحاب المواشى ان يرعوا في تلك المروج ويستقوا من تلك المياها. ولا يجوز لاحدان يسوق ذلك الماء الى مزرعة له الا يرضى من اهله وليس شرب المواشى والشقة كسنة الحرث لما قد ذكرته.

البتہ انہیں یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ سروں کو چارہ یا پانی لینے سے روکیں، جن لوگوں کے پاس مویشی ہوں انہیں یہ حق حاصل ہوگا کہ انہیں ان چراگا ہوں میں برائیں اور وہاں کے پانی سے سیراب ہوں، مگر ان لوگوں کو یہ حق نہ حاصل ہوگا کہ یہاں کا پانی بہا کر کھیت سیراب کرنے کے لئے جائیں، الا یہ کہ وہ مالکوں کی مرضی سے ایسا کریں جیسا کہ ہم (اوپر) بتا چکے ہیں۔ پانی کو خود لینے اور مویشیوں کو پلانے اور اسے آب پاشی کیلئے استعمال کرنے میں بڑا فرق ہے۔

لكز وليس لاحدان يحدث رجا في ملك غيره. ولا يتخذ فيه نهرا ولا ينرا ولا مزرعة الا باذن صاحبه. ولصاحبه ان يحدث ذلك كله. فاذا حدثه لم يكن لاحدان يزرع فيما زرع ولا

يحتج به. واذا كان مرجا فصاحبه وغيره فيه سواء مشتركون في كلته وماءه  
کسی فرد کو کسی دوسرے کی ملکیت میں بغیر مالک کی اجازت کے چراگا بنا لینے، نہر یا کنواں تعمیر کر لینے یا کھیت بنا لینے کا حق نہیں، البتہ خود مالک کو یہ سب کچھ کرنے کا اختیار حاصل ہے، اگر وہ اس طرح کا کوئی تصرف کرے تو دوسروں کو اس

کے کھیت میں کھیتی کرنے یا اس کے گرد چار دیواری کر لینے کا حق نہیں، البتہ اگر مملو زمین کی نوعیت چراگاہ کی ہو تو اس کی گھاس اور پانی میں مالک اور دوسرے افراد یکساں طور پر شریک سمجھے جائیں گے۔

### جنگلات:

قال: وليست الآجام كالمروج، ليس لاحدان يحتطب من اجمة اسد الا باذنه فان فعل ضمن، وان صاد فيها شيننا من السمك او الطير فهو له من قبل ان رب الاسمة لا يملك ذلك۔  
جنگلات کی نوعیت چراگاہوں کی طرح نہیں ہے، کسی دوسرے کے جنگل۔ بغیر اس کی اجازت کے کسی کو کھڑیاں چننے کا حق نہیں، اگر وہ ایسا کرے گا تو اسے اس کا تاوان دینا ہوگا، لیکن اگر کوئی جنگل سے پرندوں کا یا وہاں کے پانی میں سے مچھلیوں کا شکار کر لے تو اسے ایسے کرنے کا حق ہے کیونکہ جنگل کا مالک ان چیزوں کا مالک نہیں ہوتا۔

الاترى ان رجلا لو صاد في دار رجل او بتسانه شيئا من الوحش والدير ان له ذلك. وليس لصاحب الدار ملك عليه. وله ان يمنع من دخول داره وبستانه فان دخل بغير اذنه فقد اساء. وما صاد لهو له ايضا۔  
اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے گھر یا باغ میں کسی چیز کو شکار کر لے تو وہ شکار اس کا ہوگا، مالک مکان اس شکار کا مالک نہیں، البتہ اسے اس بات کا اختیار ہے کہ اس شخص کو اپنے گھر اور باغ میں داخل ہونے سے روکے، اگر وہ بغیر اس کی اجازت کے داخل ہوا، تو اس نے برا کام کیا، لیکن جو شکار وہ کرتا ہے وہ بہر حال اس کا ہوگا۔

### مچھلیوں کی فروخت:

واذا كان السمك قد حطر عليه فان كان لا يؤخذ الا بصيد فالب حظور عليه وغير المحظور سواء لا يجوز بيعه حتى يصاد، وان كان يؤخ بليد بغير صيد فهو له حبه الذي حطر عليه، وان صاده غيره ضمن الذي يبيده. وان باعه صاحبه قبل ان يأخذه ان يبعه هذا بمنزلة بيع ما احرزه في اثناءه۔

مچھلیاں اگر (کسی گڑھے میں) محفوظ کر لی گئی ہوں تو اگر انہیں بغیر شکار کئے۔ حاصل کیا جاسکتا ہو تو انہیں محفوظ کرنے یا نہ کرنے سے کوئی فرق نہ واقع ہوگا اور بغیر شکار کے ان کی بیع جائز نہ ہوگی، لیکن ان مچھلیوں کو بغیر شکار کئے ہاتھ ہی سے پکڑ لیا جاسکتا ہو تو وہ مالک کی ملکیت سمجھی جائیں گی جس نے انہیں گھیر کر محفوظ کیا ہے۔ اگر کوئی دوسرا آدمی ان کو شکار کرے تو وہ اپنے کئے ہوئے شکار کا تاوان بھگتے گا، مالک ان مچھلیوں کو پانی سے نکالے بغیر فروخت کر سکتا ہے، اس کی نوعیت وہی ہے



جو برتن میں محفوظ کر لینے بعد پانی کی فروخت کی ہے۔

### جنگلات اور چراگاہیں:

قال (ابو یوسف رحمہ اللہ) لو ان صاحب بقر رعی بقرہ فی اجمة غیرہ لم یکن له ذلك وضمن مارعی وافسد الاترانی ابیع قصب الاجمة وادفعها معاملة فی قصبها، جو شخص اپنے گائے بیل دوسرے دی کے جنگل میں چرائے، ایسا کرنے کا حق دار نہ تسلیم کیا جائے گا اور اس نقصان کا تاوان دینا ہوگی جو جنگل کو جانوروں کے چرنے سے پہنچا ہو، کیونکہ میرے نزدیک مالک کو اپنے جنگل کے زکل کو فروخت کرنے اور اسے بٹائی پر دینے کا حق حاصل ہے۔

هذا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عامل اهل اجمة برس علی اربعة آلاف درهم وکتب لهم کتابا فی قطعة ادیہم واکللاً لا یباع ولا یدفع معاملة۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے برس کے گھنی جھاڑیوں والے جنگل والوں سے چار ہزار درہم پر معاملہ کیا تھا اور چمڑے، کے ایک ٹکڑے پر انہیں ایک تحری: رکھ دی تھی، اس کے برخلاف گھاس نہ تو فروخت کی جاسکتی ہے نہ اسے بٹائی پر دیا جاسکتا ہے۔

ولو لم یکن لاهل هذه القرية الذین یكون لهم هذه المروج۔ وفي ملکهم موضع مسرح ومرعی لدواہم ومواشیہم۔ غیر هذه المروج۔ کہا لاهل کل قرية من قرى السهل والجبل۔ فان لكل قرية من قرى السهل والجبل موضع مسرح ومرعی ومحتطب فی ایدیہم وینسب الیہم۔ وترعی فیہم مواشیہم ودواہم ومحتطبون منه۔ وكانوا امتی اذنوا للناس فی رعی تلك المروج والاحتطاب ہنہا۔ اضر ذلك بہم ومواشیہم ودواہم كأن لهم ان یمنعوا کل من اراد ان یرعی فیہا او یحتطب ہنہا، وان كان لهم مرعی وموضع احتطاب حولہم لیس لہ ملک، فانه ینبغی لهم ولا یحسب لهم ان یمنعوا الاحتطاب والرعی من الناس۔

اور عموماً پہاڑیوں پر اور وادیوں میں واقع ہر گاؤں کی اپنی چراگاہ ہوتی ہے۔ جہاں لوگ مویشی چراتے اور جلانے کیلئے لکڑیاں چننے ہیں، یہ چراگاہیں ان گاؤں کی طرف ہی منسوب ہوتی ہیں، لیکن اگر کسی گاؤں کے پاس صرف جھاڑی دار میدان ہو۔ اور اس کے سوا اپنے مویشیوں کیلئے کوئی اور چراگاہ نہ ہو، اور ان جھاڑیوں سے دوسرے لوگوں کو لکڑیاں چننے اور مویشی چرانے کی اجازت دینے سے ان کے جانوروں اور مویشیوں کو تکلیف ہوتی ہو تو انہیں یہ حق حاصل ہے کہ دوسروں کو اپنی چراگاہ میں مویشی چرانے اور لکڑیاں چننے سے روک دیں لیکن اگر انہیں قرب وجوار میں لکڑیاں چننے اور مویشی چرانے

کی دوسری غیر مملو کہ جب میں میسر ہوں تو ان کیلئے یہ جائز نہ ہوگا کہ عام لوگوں کو اپنی بگاہ میں مویشی چرانے اور کٹڑیاں چننے سے روکیں۔

### حرم مدینہ:

(۲۳۰) قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): حدثنا ابو اسحاق الشیبانی عن بشہ بن عمرو السکونی عن ابی مسعود الانصاری او سہل بن حنیف انه سمع النبی ﷺ یقول فی المدینة: انہا حرم آمن. انہا حرم آمن. انہا حرم آمن. (سیدنا) ابو مسعود انصاری یا سہل بن حنیف (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو مدینہ کے بارے میں یہ کہتے سنا ہے کہ:

”یہ حرم ہے امن کی جگہ ہے، یہ حرم ہے امن کی جگہ ہے۔“

(۲۳۱) قال: وحدثنا مالک بن انس انه بلغه عن النبی ﷺ انه حرر عذماء المدینة وما حولها

اثنی عشر میلًا ای جنبہا وحرم الصید فیہا اربعۃ امیال حولہا ای جنبہا. مالک بن انس کو نبی ﷺ کی نسبت سے یہ روایت پہنچی ہے کہ:

”آپ ﷺ نے مدینہ اور اس کے چاروں طرف بارہ میل کے علاقہ کی ردا بھاڑیوں کو کاٹنے اور بنانے سے منع فرما دیا ہے، اور چار میل تک کے علاقہ میں شکار کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وقد قال بعض العلماء ان

العضاء لا ینارعی المواعظی من الابل والبقر والغنم. وانما کانت

حاجتہم الی القوت افضل من حاجتہم الی الخطب.

بعض علما نے کہا ہے کہ آپ ﷺ کی اس حکم کی تفسیر یہ ہے کہ چونکہ یہ بھینٹ بکری وغیرہ کے چارے کے طور پر کام آتی ہیں، لہذا ان کو اسی غرض کیلئے مخصوص کر دیا جائے، یوں کہ عرب والوں کی خاص غذا انہی مویشیوں کا دودھ تھا اور لوگوں کو ایندھن سے کہیں زیادہ ضرورت غذا کی تھی۔

### ایندھن چننے کا حق:

واذا کان الحطب فی المروج وہی فی ملک انسان. فلیس لاحد یحطب منها الا باذنه. فان

(۲۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۱، صحیح مسلم: ۱۳۷۵، مستدرج بی عنوانہ: ۳۵۹۹، شرح معانی

احتطب منها ضمن قیمة ذوات لصاحبه، فان لم یکن فی تلك لاحد ملك فلا بأس ان یحتطب منه جمیع الناس، ولا بأس ان یحتطب مالہ یعلم ان لہ مالکاً۔  
 جب ایندھن ایسی چراگا ہوں۔ سے مل سکتا ہو جو کسی آدمی کی ملکیت ہوں تو دوسروں کو بغیر اس کی اجازت کے وہاں سے ایندھن حاصل کرنے کا حق نہیں، ایسا کرے گا اسے مالک کو اس لکڑی کی قیمت دینی ہوگی جو اس نے وہاں سے چنی ہو، البتہ اگر یہ چراگا ہیں کسی کی ملکیت میں نہ ہوں تو سارے انسانوں کو ان میں لکڑیاں چننے کا حق ہے، جب تک کسی جگہ کے بارے میں یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کسی کی ملکیت میں ہے وہاں سے لکڑیاں حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

و كذلك الثمار فی الجبال والارواح والاودية من الشجر مالہ یغرسہ الناس، ولا بأس بان يأکل من ثمارها ویترود ما یعلم ان ذلك فی ملك انسان۔  
 یہی حال ان پھلوں کا ہے جو پہاڑوں، چراگاہوں اور وادیوں میں پائے جانے والے خود رو درختوں پر آئیں کہ جب تک معلوم نہ ہو کہ وہ کسی آدمی کی ملکیت میں ان کے پھل کھانے اور ساتھ لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

و كذا العسل یوجد فی الجبال والغیاض، فلا بأس ان يأكله، ولیس العسل فی الجبال ما یكون فی ملك انسان من قبل ان الذی یتخذہ الناس یكون فی الكوارت فما لم یحرز منها فهو مباح كفراخ الصيد من الطرود بوضه یكون فی الغیاض۔  
 یہی حال اس شہد کا ہے جو پہاڑوں پر اور جنگلات میں پایا جاتا ہے، اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں، پہاڑی شہد کسی کی ذاتی ملکیت میں نہیں ہوتا۔ نلکہ شہد کی مکھیاں پالنے والے جس شہد کے مالک ہوتے ہیں وہ مصنوعی چھتوں میں پایا جاتا ہے، لہذا جس شہد کو علیحدہ ہر فوطہ کر لیا گیا ہو وہ ان چیزوں اور انڈوں کی طرح مباح عام ہے جو جنگلوں میں پائے جاتے ہیں۔

### ضرر اور ضرر رسائی:

قال: ولو ان رجلاً احرق كلاً فی ارضه فذهبت النار فلا حرق مال غیرہ لم یضمن رب الارض، لان لہ ان یوقد فی ارضه، وكذلك لو احرق حصاناً فی ارض كان مثل ذلك اگر کوئی شخص اپنی مملوکہ زمین میں گھاس جلائے اور اس کی آگ اڑ کر دوسرے آدمی کی چیزوں کو جلا دے تو پہلا آدمی اس نقصان کا ذمہ دار نہ گردانا جائے گا، اور اسے اپنی زمین میں آگ جلانے کا پورا حق حاصل ہے، یہی حال اپنی زمین میں کٹی ہوئی فصل کی باقی ماندہ کھونٹوں جہانے کا ہے۔

و كذلك صاحب الاجمہ یحرق ما فیها من القصب، فتحرق النار مال غیرہ فلا ضمان علیہ۔

وهما مثل الذی یسقی ارضه فیغرق الماء ارض رجل الی جنبہ او ننز فلیس علیہ فی ذلک ضمان. ولا یحل لمسلم ان یتعمد الاضرار لجارہ ولا القصد لتغریق ارضہ ولا لتحریق زرعة بشیء من یعدثہ فی ارض نفسه

اسی طرح اگر کسی جنگل کا مالک اپنے یہاں نرکل جلا رہا ہو اور یہ آگ دوسرے کے مالی نقصان کا ذریعہ بن جائے تو اس پر کوئی ضمان نہ لگاؤ ہوگی، ان دونوں آدمیوں کی حیثیت وہی ہے جو (اوپر) انصر کی بتائی جا چکی ہے جو اپنی زمین کی آب پاشی کر رہا ہو لیکن پانی بہہ کر دوسرے کے کھیت کو غرق کر دے یا دوسرے کے کھیت کا سارا پانی اس کی آب پاشی کے سبب سوکھ جائے، اس صورت میں بھی پہلے شخص پر کوئی تاوان نہ لگاؤ ہوگا، البتہ یہ بات کسی مسلمان کیلئے جائز نہیں کہ اپنی زمین میں کوئی ایسا تصرف کرے جس سے اس کی غرض دانستہ طور پر پڑوسی کی ضرر سانی ہو مثلاً اس کی زمین کو غرق کر دینا، یا اس کی کھیتی کو جلا دینا۔

### سرکاری چراگاہیں:

(۲۳۲). قال ابو یوسف: حدثنا هشام بن سعد عن زید بن اسلم عن بیہ قال: رأیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ استعمل مولیٰ له علی الحمی فقال له: ویو یا عنی اضمم جناحک عن الناس. واتق دعوة المظلوم فان دعوتہ حجابة. ادخل لی رب الاربعینة ورب الغنیمة ودس من نعم عثمان بن عفان وابن عوف. فان ابن عفان وابن عوف اذ هدت ماشیتہما رجعا الی المدینة الی نخل وزرع. وان هذا المسکین ان هلکت ما بیت: جاء فی یصح: یا امیر المؤمنین یا امیر المؤمنین. والماء والکلأ اھون علی من ان اغمر لہ ذھبا او وراقا. واللہ واللہ ان هذه لبلا دھم. قاتلوا علیہا فی الجاہلیة واسلموا علیہا فی الاسلام. ولولا هذا النعم الذی احمیل فی سبیل اللہ ما حمیت علی الناس من بلا دھم شین زید بن اسلم کے والد کا بیان ہے کہ:

”میں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے آپ کو آذر کردہ غلام کو ایک سرکاری چراگاہ کا نگران مقرر کیا تو اس سے یہ فرمایا: دیکھو، ہنسی! عام لوگوں پر درست درازی نہ کرنا، اور مظلوم کی بددعا سے ڈرنا، کیونکہ اس کی دعا قبول ہو جاتی ہے، عام لوگوں کے اونٹوں یا گلہ یا بھیڑ بکریوں کو میری چراگاہ سے چرنے دینا لیکن عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) اور ابن عوف (رضی اللہ عنہ) کے اونٹوں کو دوڑ رکھنا کیونکہ اگر ابن عفان اور ابن عوف کے مویشی ہلاک ہو جائیں تو یہ لوگ مدینہ آ کر اپنے کھیت اور بھجور کے باغات سنبھال لیں گے لیکن اگر کسی غریب کے مویشی ہلاک ہو گئے تو وہ میرے

پاس دہائی دیتا، امیر المؤمنین! پکارتا آ۔۔ گا، میرے لئے اسے سونا چاندی دینے سے زیادہ آسان یہی ہے کہ ات چارا پانی فراہم کرتا رہوں، اللہ کی قسم! یہ علاقے انہی کے ہیں عہد جاہلیت میں انہوں نے اس پر جنگیں لڑی ہیں اور امام ابی یوسف میں جب یہ لوگ اسلام لائے تو ان زمینوں کے مالک یہی تھے، اگر جہاد کیلئے سواریاں فراہم کرنے کی خاطر مجھے یہ اونٹ نہ رکھنے ہوتے تو میں ان لوگوں کے علاقوں سے ذرا بھی زمین ان سے لے کر (بحق ریاست) مخصوص کرتا۔



فصل: فی تقبیل السواد واختیار الولاية لهم والتقدم اليهم

فصل: سواد کو ٹھیکہ پر دینے، وہاں کے باشندوں کیلئے والیوں کا

انتخاب کرنے اور ان کو ہدایتیں دینے کے بارے میں

قال ابو يوسف: ورأيت ان لا تقبل شيئا من السواد ولا غير الـ واد من البلاد. فان المتقبل

اذا كان في قبائله فضل عن الخراج عسف اهل الخراج وحس عليهم ما لا يجب عليهم

وظلمهم واخذهم بما يحجب بهم ليسلم مما دخل فيه. وفي ذلك وامثاله خراب البلاد وملا

الرعية والمتقبل لا يبالي بهلا كهم بصلاح امره في قبالت

میری رائے ہے کہ آپ سواد یا دوسرے علاقوں کی کسی زمین کو ٹھیکہ پر نہ بیچئے ٹھیکہ دار کو اگر اپنی عمل داری میں خراج کے بعد کچھ بھی فاضل بچتا نظر آتا ہے تو وہ اہل خراج پر ظلم و زیادتی کرتا اور ان کو جہد ڈال دیتا ہے جس سے ان کی کمر ٹوٹ جاتی ہے، اس طرز عمل میں رعایا کی ہلاکت اور سارے علاقوں کی تباہی اور ان میں مضر ہے، ٹھیکہ دار اپنے ٹھیکہ کو بحال رکھنے کیلئے اس کی کوئی پروا نہیں کرتا کہ رعایا کو کتنی تباہی سے سابقہ پڑ رہا ہے۔

ولعله ان يستفضل بعد ما يتقبل به فضلا كثيرا. وليس مكة الا بشدة منه على

الرعية وضر ب لهم شديد. واقامته لهم في الشمس. وتعليق حجة رة في الاعناق.

گمان غالب یہی ہے کہ لوگ ٹھیکہ کی سرکاری رقم ادا کرنے کے بعد کچھ خاص رقم بچا لیتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ ایسا صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کہ یہ رعایا سے سختی کے ساتھ پیش آئیں، ان کو خوب مار ماریں، دھوپ میں کھڑا رہنے کی سزا دیں اور گردنوں میں پتھر لٹکا لیں۔

وعذاب عظيم ينال اهل الخراج مما ليس يجب عليهم من فساد الذي نهى الله عنه. وانما

عز وجل ان يأخذ منهم العفو. وليس يحل ان يكلفوا فوق طاقتهم. وانما اكره القبالة لاني لا

أمن ان يحبل هذا المتقبل على اهل الخراج مما ليس يجب عليهم فيعاملهم بما وصفت لك

فيضرك ذلك بهم فيغروا ويداوون فينكسر الخراج. ولبس يبقى على الفساد شيء.

ولن يقل مع الصلاح شيء، ان الله قد نهى عن الفساد.

مختصر یہ کہ اہل خراج کو ناحق ڈر۔ عذاب سے دوچار ہونا پڑتا ہے اور ملک میں ایسا فساد چلتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں روکا ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ تم دبا ہے کہ ہم ان سے ان کی ضرورت سے فاضل مال لیں، ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ ڈالنا کسی طرح جائز نہیں، میرے ٹیکہ کے طریقہ کو اسی لئے ناپسند کرتا ہوں کہ مجھے یہ اطمینان نہیں کہ ٹھیکہ دار اہل خراج پر بے جا بوجھ نہ ڈالے گا اور اس۔ وہ سلوک نہ کرے گا جن کی تفصیل میں نے (اوپر) بیان کی ہے، اس سلوک سے رعایا کو نقصان پہنچے گا اور جن علاقوں و انہوں نے آباد کر رکھا ہے اسے یہ تباہ کر کے چھوڑ کر چلے جائیں گے جس کے نتیجے میں خراج کی آمدنی بھی کم ہو جائے گی، فساد یلایا جائے گا تو کچھ بھی باقی نہ رہے گا اور بھلے طریقہ سے کام چلایا جائے گا تو کوئی کمی نہ واقع ہوگی، اللہ نے فساد مچا،۔۔۔ منع کیا ہے۔

قال الله عز وجل:

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا (الاعراف: ۵۶)

وقال:

وَإِذَا تَوَلَّى سَعْيٌ فِي الْأَرْضِ لِنَفْسٍ فِيهَا وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝

(البقرة: ۲۰۵)

وانما هلك من هلك من لأم، بحبسهم الحق حتى يستشري منهم، واطهارهم الظلم حتى يفتدى منهم، والحمل عن اهل الخراج ما ليس بواجب عليهم من الظلم الظاهر الذي لا يحل ولا يسع.

اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ:

”اور زمین میں اس کی اصلاح کے بعد فساد برپا نہ کرو۔“ (الاعراف: ۵۶)

فرمایا:

”اور جب اٹھ کر جاتا ہے تو زمین اس کی دوڑ دھوپ اس لئے غبوتی کہ وہ اس میں فساد مچائے، اور فصلیں

اور نسلیں تباہ کرے، حالانکہ اندر نو پسند نہیں کرتا۔“ (البقرة: ۲۰۵)

ماضی میں جو تو میں تباہ ہو گئیں، تباہی کا سبب یہی تھا کہ انہوں نے عوام کو ان کے حقوق دینے سے گریز کیا تاکہ لوگ ان حقوق کو قیمت ادا کر کے ان۔ خریدیں، اور ظلم ڈھائے تاکہ لوگ ان کے مظالم سے بچنے کی خاطر فدیے ادا کریں، اہل خراج پر ایسا بوجھ ڈالنا جس کی ادائیگی ان کے ذمہ واجب نہیں صریح ظلم اور سراسر ناجائز ہے اس کی گنجائش کسی طرح نہیں نکل سکتی۔

وان جاء اهل طسوج او مصر من الامصار ومعهم رجل من البلد المعروف موسر، فقال:  
انا تضمن عن اهل هذا الطسوج او اهل هذا البلد والطسوج قبل وضمن واشهد عليه و  
صير معه امير من قبل الامام يوثق بدينه وامانته ويجرى عليه - من بيت المال، فان اراد  
ظلم احد من اهل الخراج او الزيادة عليه او تحميله شيئاً لا يجب عليه، منعه الامير من ذلك  
اشد المنع.

اگر کسی ملک یا علاقہ کے باشندے آپ کی خدمت حاضر ہوں اور ان کے ہم راہ اس جگہ کا کوئی خوش حال اور معروف  
آدمی بھی ہو جو آپ سے کہے کہ میں اس علاقہ یا ملک کی طرف سے اس کے خراج نہ ادائیگی کا ذمہ لیتا ہوں اور وہاں کے  
باشندے اس پر رضامندی ظاہر کریں اور کہیں کہ یہ صورت ہمارے لئے زیادہ سہولت کا باعث ہوگی تو آپ کو اس معاملہ پر  
غور کرنا چاہئے۔

اگر اس صورت کے اختیار کرنے میں اس ملک یا علاقہ والوں کا فائدہ نظر آئے۔ تو اس آدمی کو ٹھیکہ دے دینا چاہئے اور  
اسے ذمہ دار تسلیم کر کے متعدد افراد کو اس معاہدہ پر گواہ ٹھہرا لینا چاہئے، نیز اس فر کے ہمراہ امام کی جانب سے مقرر کردہ  
ایک امیر بھیجا جائے جس کی امانت و دیانت پر بھروسہ ہو۔ اس امیر کو بیت المال سے وظیفہ دیا جانا چاہئے، امیر کا کام  
یہ ہوگا کہ اگر یہ شخص اہل خراج میں سے کسی پر بھی ظلم کرنے، اس کے خراج میں اضافہ کرنے، یا اس پر کوئی ایسا بوجھ ڈالنے کا  
ارادہ کرے جو اس کے ذمہ نہیں نکلتا تو اسے سختی سے روک دے۔

وامير المؤمنين اعلى عيناً بما أرى من ذلك وما أرى من ذلك وما رأى انه اصلح لاهل الخراج  
واوفر على بيت المال عمل عليه من القبالة والولاية بعد الاسذار والتقدم الى المتقبل  
والوالى برفع الظلم عن الرعية والوعيد له ان حملهم ما لا طاقة لهم به او بماليس بواجب  
عليهم، فان فعل وفواله بما او عديبه ليكون ذلك زاجراً وناهيلاً لغيره ان شاء الله.  
اور اس سلسلہ میں امیر المؤمنین بہتر فیصلہ کر سکتے ہیں، ٹھیکہ پر دینے یا براہ راست اپنی جانب سے تحصیل خراج کے  
ذمہ دار والی مقرر کرنے میں سے جو طریقہ ان کو اہل خراج کیلئے بہتر اور بیت المال کے لئے زیادہ آمدنی کا ذریعہ نظر آئے اسے  
اختیار فرمائیں، ٹھیکہ دار والی کو رعایا پر ظلم نہ کرنے کی تلقین کرنی چاہیے اور انہیں تنبیہ کرنی چاہئے کہ اہل خراج پر ان کی طاقت  
سے زیادہ بوجھ نہ ڈالیں نہ ان سے ان چیزوں کا مطالبہ کریں جو ان کے ذمہ نہیں اس کے باوجود اگر وہ اسی حرکتیں کریں تو  
اپنی دھمکیوں کو عمل کا پاجامہ پہنائیں تاکہ یہ سزا دوسروں کیلئے تنبیہ کا کام کرے۔

محصلین خراج کے اوصاف اور والیوں اور محصلین خراج کو ہدایتیں:

ورأيت ابقى الله امير المؤمنين ان تتخذ قوما من اهل الصلاة واليمين والامانة فتوليهم



الخراج. ومن وليت منه. يكن فقيها عالما مشورا لاهل الرأي عفيفا. لا يطلع الناس

منه على عورة ولا يخاف في الله لومة لائم. ما حفظ من حق وادى من امانة احتسب به الجنة  
امير المؤمنين! اللہ آپ کو سزا دے گا، میری رائے یہ ہے کہ آپ بھلے دین دار اور امانت دار لوگوں کو تحصیل خراج  
پر مامور کریں، یہ ذمہ داری اسی کے سپرد کیجئے جو عالم اور فقیہ ہو، اہل الرائے کے مشورہ سے کام کرتا ہو، اور پاک دامن  
و پاک باز ہو، لوگوں کو اس میں اخلاقی خرابیاں نہ نظر آئیں اور اللہ کے کام میں وہ کسی کی ملامت کی پروا نہ کرتا ہو، جو حقوق کی  
پاسداری اور ادائے امانت کا فریضہ پورا کرنے اور جنت حاصل کرنے کی خاطر ادا کرے۔

وما عمل به من غير ذلك. ف عقوبة الله فيما بعد الموت. تجوز شهادته ان شهد. ولا يخاف

منه جور في حكمه انما توليه جباية الاموال واخذها من حلها وتجنب ما

حرم منها. يرفع من ذلك ما يشاء ويحتج به ما يشاء

اور اگر اس سے اس کے خلاف کوئی فعل سرزد ہو جائے تو اس بات سے ڈرے کہ اللہ اس کی موت کے بعد  
سزا دے گا، جو گواہی دے تو اس کو قبول کی جاسکتی ہو، اور اگر فیصلہ کرنے بیٹھے تو اس سے ظلم و جور کا اندیشہ نہ ہو، آپ  
جسے ذمہ دار بنائیں گے اسے جائز عدو کے اندر، حرام سے اجتناب کرتے ہوئے مال و وصول کرنے کا کام دیں گے، وہ اپنی  
صوابدید کے مطابق بعض حالات آپ کے سامنے پیش کرے گا اور بعض سے خود نمونہ لے گا۔

فاذا لم يكن عدلا ثقة ميا فلا يؤتمن على الاموال. انى قداراهم. لا يحتاطون فيمن يولون

الخراج. اه لزم الرجل من باب احدهم ايا ما ولا در قاب المسلمين و جب یہ خراجہم

ولعله ان لا يكون عرف بسنة ناحية ولا بعفاف ولا باستقامة طريقتة ولا بغير ذلك

لہذا جو آدمی راست باز نہ ہو اور امانت دار نہ ہو اس پر مالی امور کے سلسلہ میں بھروسہ نہیں کیا جانا چاہئے، میرا  
مشاہدہ ہے کہ لوگ خراج کے والوں کو تقرر عمل میں لاتے وقت احتیاط سے نہیں کام لیتے، جو آدمی کسی ان میں سے کسی کی  
ڈیوٹی پر چند دن پڑا رہے اسے وہ یہ وصول کرنے کا کام دے کر مسلمانوں کے سر پر مسلط کر دیتا ہے، حالانکہ زیادہ  
امکان اسی کا ہے کہ وہ نہ تو اس شخص سے سن کر دار اور سلامت روی پر مطمئن ہے نہ اس کے طور طریق اور دیگر معاملات کے  
سلسلہ میں اس کے بارے میں کوئی دانہ بات رکھتا ہے۔

وقد يجب الاحتياط. يولى شيئا من امر الخراج والبحث عن مذاهبهم والسؤال عن

طرائقهم. كما يجب ذلك. بين اريد للحكم والقضاء.

جس فرد کو بھی خراج کی تحصیل پر مامور کیا جائے اس کے تقرر میں خاصی احتیاط کی ضرورت ہے، اس کے مسلک اور

اس کے طور طریق وغیرہ کے بارے میں پوری تحقیق کی جانی چاہئے، ان کے سلسلہ میں ایسا کرنا اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ

حاکموں اور قاضیوں کے تقرر میں۔

وتقدم الى من وليت لا يكون عسوفاً لاهل عمله ولا محتقراً لغيره ولا مستخفاً بهم. ولكن يلبس لهم جلباباً من اللين يشوبه بطرف من الشدة والالاس خصه من غير ان يظلموا او يحملوا ما لا يجب عليهم. واللين للمسلم. والغلظة على الفاجر والعدل على اهل السنة.

وانصاف المظلوم. والشدة على الظالم والعفو عن الناس فان ذلك يدعوهم الى الطاعة جن لوگوں کو آپ مامور کریں انہیں پہلے ہی دن جتلا دیں کہ انہیں اپنی عمر باری کے باشندوں پر ظلم و زیادتی نہیں کرنی چاہئے، نہ ان کی تحقیر و توہین کرنی چاہئے، بلکہ تھوڑی سختی اور لہکن گرفت۔ ساتھ مجموعی طور پر نرم خوئی سے کام لینا چاہئے، رعایا پر ظلم کرنے یا بے جا بوجھ ڈالنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اسے مسلمانوں کے ساتھ نرمی، بدکرداروں کے ساتھ سختی، اہل ذمہ سے نادانہ برتاؤ، مظلوم کی داد خواہی، ظالموں پر سختی اور عام لوگوں کے ساتھ عفو و درگزر کی پالیسی اختیار کرنی چاہئے، یہی طریقہ لوگوں کو مطیع و فرمان بردار بنانے والا طریقہ ہے۔

وان تكون جنباً يته للخراج كما يرسم له. وترك الابتداع فيما يه مملوهم به. والمساواة بينهم في مجلسه ووجه حتى يكون القريب والبعيد والشريف والوضوح عدداً في الحق سواء. وترك

اتباع اليهودي. فان الله ميز من اتقاه وآثر طاعته وامره على من سواه خراج کی تحفیس اسی ضابطہ کے تحت عمل میں لائی جائے جو ان والیوں کیلئے ضروری دیا گیا ہو، یہ لوگ اپنی طرف سے طریقیہ وضع کر کے رعایا کے ساتھ کوئی دوسرا سلوک نہ کریں، والی کو چاہئے کہ بنی جن میں تمام لوگوں کے ساتھ مساوات سلوک کرے تاکہ نزدیک اور دور کے لوگ، معزز پست حیثیت افراد، سب حق مساوی میں اس کے سامنے بالکل برابر ہوں، والی کو ابواء و ذواہشات کی پیروی سے بچتے رہنا چاہئے، کیونکہ ج لوگ اللہ تعالیٰ نے امتیاز قرار دیا ہے۔

وانى لارجوان امرت بذلك و علم الله من قبلك ايشارك ذلك. غيه ثم يدل منه مبدل او

خالف منه مخالفان ياخذ الله به دونك. وان يكتب لك اجره وما وليت ان شاء الله مير انخيل ہے کہ اگر آپ اس طرح کی ہدایات جاری کر دیں اور اللہ تعالیٰ جان لے کہ آپ اس طریقہ کو دوسرے طریقوں پر ترجیح دے رہے ہیں، اور پھر کوئی دوسرا (ماتحت افسر) اس میں ترمیم، بدلے یا اس کے خلاف عمل کرے تو اللہ اس کا مواخذہ انہی لوگوں سے کرے گا، آپ سے نہیں کرے گا، آپ کو اللہ تعالیٰ کی نیت کا پورا پورا اجر عطا فرمائے گا۔

## والی کے ساتھ سپاہی:

ولتصبر مع الوالی الذی ولیہ۔ قوماً من الجند من اهل الديوان فی اعناقهم بیعة علی النصح لك. فان من نصحك ان لا تلتم رعیتك. وتأمر بأجراء ارزاقهم علیهم من دیوانهم شهراً یشهر ولا تجری علیهم من الخراج درهماً فیما سواہ.

اپنے مقرر کردہ والی کے ساتھ آ رہے۔ درج دیوان فوجیوں کی ایک ایسی جماعت روانہ کیجئے جو آپ سے وفاداری اور خیر خواہی کا عہد کر چکے ہوں، ظاہر ہے کہ آپ کے ساتھ خیر خواہی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ آپ کی رعایا پر ظلم نہ کیا جائے گا، آپ حکم دیجئے کہ ان سپاہیوں کے وظیفے ہر ماہ ان کے دیوان سے دیئے جاتے رہیں، اس کے علاوہ خراج کی رقم سے انہیں ایک درہم بھی نہ دیا جائے۔

فان قال اهل الخراج نحن نجد علی والینا وحادہ من عندنا لم یقبل ذلك منهم ولم یحملواہ. اگر اہل خراج خود سے یہ درنا سن کر سن کر کہ ہم لوگ صرف اپنے والی کا وظیفہ اپنے یہاں سے ادا کر دیا کریں گے تو ان کی یہ درخواست نہیں منظور کی جانی چاہئے اور نہ ان پر یہ بوجھ ڈالنا چاہئے۔

## والیوں کے غلط طور طریقے:

فانه قد بلغنی انه قد یکون فی حاشیة العامل والوالی جماعة: منهم من لهم به حرمة. ومنهم من له الیہ وسیلة. لیسوا برار ولا صالحین. یستعین بهم ویوجههم فی اعماله یقتضی بذلك الذمات. فلیس بحفظونه ما یوکلون بحفظه ولا ینصفون من یعاملونه. انما منہبہ اخذ شیء من الخراج کان او من اموال الرعیة. ثم انهم یأخذونه ذلك فیما یبلغنی العسف والظلم والتعدی.

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ عالم یا والی کے بہت سے حاشیہ نشین ہوتے ہیں بلکہ ان کے رشتہ دار ہوتے ہیں اور بعض سفارشوں اور تعلقات کے سہارے آجاتے ہیں، یہ اچھے اور بھلے کردار کے آدمی نہیں ہوتے، والی ان لوگوں سے اپنے مختلف کاموں میں مدد لیتا اور ان کے ذریعہ بقاء و وصول کراتا ہے، ان لوگوں کے پیرد جو کام کیا جاتا ہے اسے یا ٹھیک طرح سے انجام دیتے نہ ہی اہل مصلحت کے ساتھ انصاف کا برتاؤ کرتے ہیں، انہیں بس اس سے غرض ہوتی ہے کہ کہیں سے کچھ حاصل کر لیں، خواہ مال خراج میں سے۔ خواہ رعایا کے ذاتی اموال میں سے، مزید برآں یہ لوگ ظلم و زیادتی کر کے حاصل کرتے ہیں۔

ثم لا یزال الوالی ومن معه یأخذ بقریة یاخذ اهلها من نزلہ بما لا یقدون علیہ. ولا یحب

عليهم حتى يكلفوا ذلك فيجحف بهم، ثم قد بعث رجلا من هؤلاء السنين وصفت لك انهم  
معه الى رجل من له عليه الخراج ليأتي به فيأخذ منه الخراج فيقول له: قد جعلت لك ان  
تأخذ منه كذا وكذا.

پھر ایک رواج یہ بھی ہے کہ والی اور اس کے حاشیہ نشینوں کی جماعت کسی بستی میں قیام کرتی ہے تو وہاں کے لوگوں سے  
اپنی مہمان داری کیلئے اتنا مطالبہ کرتی ہے جو ان کی بساط سے باہر ہوتا ہے، اور جس لے پورا کرنے کی ذمہ داری ان پر کسی  
طرح بھی نہیں لاگو ہوتی کہ اس سلسلہ میں ان پر جبر کیا جاسکے، یہ لوگ اسی طرح رعایا یا پانہ کیا کرتے ہیں، یہ لوگ ایسا بھی  
کرتے ہیں کہ انہی حاشیہ نشینوں کو بقایا خراج کی وصولی کیلئے کسی کے پاس بھیجا، اور ان سے یہ کہہ دیا کہ میں تمہیں اس بات  
دار سے اتنی رقم اپنے لئے وصول کر لینے کا بھی حق دیتا ہوں۔

حتى لقد بلغني انه ربما وظف له اكثر مما يطالب به الرجل من الخراج. فاذا اتاك ذلك الموجه  
اليه قال له: اعطني جعلي الذي جعله لي الوالي فان جعلي كذا وكذا فان لم يعطه ضربه  
وعسفه وساق البقر والغنم ومن امكنه من ضعفاء المزارعين - نبي يخذ ذلك منهم ظلما  
وعدوانا.

یہاں تک کہ مجھے یہ بات بھی پہنچی ہے کہ بسا اوقات یہ لوگ اس شخص کو اپنے لئے اس رقم سے بھی زیادہ رقم وصول  
کر لینے کا حق دے دیتے ہیں جو باقی دار کے ذمہ بطور خراج نکلتی ہے، یا گماشتہ جب باقی دار کے پاس جاتا ہے تو کہتا ہے کہ  
والی نے میرے لئے جو نذرانہ مقرر کیا ہے وہ بھی لاؤ، والا اس قدر ہے، اب باقی دار نذرانہ کی مطلوبہ رقم نہیں ادا کرتا تو یہ اسے  
مارتا پیٹتا ہے، اس کی گائے، بکریاں ہٹاتا ہے اور جن کمزور کاشت کاروں پر اس کا حق چلتا ہے انہیں بھی پکڑ لاتا ہے، اور  
اس وقت تک نہیں چھوڑتا جب تک ظلم و زیادتی کے ذریعہ مطلوبہ رقم نہ وصول کر لے۔

وهذا كله ضرر على اهل الخراج ونقص للفقراء مع ما فيه من الاثم ثم سرقه حسم هذا وما اشبهه  
وترك التعرض لمثله حتى لا يكون مع الوالي من هؤلاء الذين سميتهم احاداً.

ان حرکتوں کے کارگنہ ہونے کے علاوہ ان سے اہل خراج کو بے جا تکلیف پہنچتی ہے اور مالیہ کی آمدنی میں بھی کمی  
آ جاتی ہے آپ والی کو حکم دیجئے کہ ان حرکتوں اور ان جیسے دوسرے کاموں کا سلسلہ نو بند کر دے اور آئندہ والی کے ساتھ  
اس قسم کے لوگ نہ لگنے پائیں جن کا ذکر میں نے (اوپر) کیا ہے۔

ويكون ما يؤخذ لك من المال من باب حله ولا يوضع الا في حقه. وتقسم في اختيار هؤلاء  
الجند الذين تصيرهم مع الوالي وليكونوا من صالحى الجند ومن لا الفيم واليسر والنعمة  
منهم ان شاء الله تعالى.

ہونا یہ چاہئے کہ آپ کے نام و جو مال وصول کیا جائے حلال طریقہ سے وصول کیا جائے اور صرف مناسب جگہوں پر حق کے مطابق صرف کیا جائے، میر نے جن سپاہیوں کو والی کے ساتھ بھیجنے کا مشورہ دیا ہے ان کے انتخاب کا جلد اہتمام کیجئے، یہ لوگ فوج کے بہترین عزم و شہمت ہوں، سمجھ بوجھ رکھتے ہوں، انشاء اللہ تعالیٰ۔

وتقدم في ان يكون حصص الطعام ودياسه من الوسط . ولا يحبس الطعام بعد الحصاد الا بقدر ما يمكن الديات . و اذا امكن الديات رفع الى البيادر . ولا يترك بعد امكانه للديات يوما واحدا . فانه ما لم يزر في البيادر تذهب به الأكرة والمارة والطير والدواير . وانما يدخل ضرر هذا على الخراج فاما على صاحب الطعام فلا .

اور آپ ہدایت کر دیجئے کہ کی کٹائی اور دوائی کا کام بہترین طریقہ پر انجام پانا چاہئے، فصل کٹنے کے بعد غلہ اتنے ہی عرصہ کھیت میں روکا جائے جتنے عرصہ میں کہ دوائی کے انتظامات مکمل ہو جائیں، جب یہ ہو جائے تو غلہ کھلیانوں میں منتقل کر دیا جائے اس میں ابلان کی بھی تاخیر نہ ہو کیونکہ جب تک غلہ کھلیان میں نہ محفوظ کر لیا جائے اسے کاشتکار اور راغبیر، نیز جانور اور پرندے سے اڑتے ہیں، اس کے نتیجے میں نقصان خراج کا ہوتا ہے نہ فصل کے مالک کا۔

لان صاحب الطعام يأبل منه فيما بلغني وهو سنبل قبل الحصاد الى ان يبلغ المقاسمة . فحبس الطعام في الدجر . والبيادر ضرر على الخراج . و اذا رفع الى البيادر وصيرا كذا ساخذ في دياسه . ولا يحبس الطعام اذا صار في البيادر الشهر والشهرين والثلاثة لا يداس فان في حبسه في البيادر ضرر على السلطان وعلى اهل الخراج . وبذلك تتأخر العمارة والحراث .

کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے فصل کا مالک فصل کٹنے اور غلہ کی تقسیم عمل میں آنے سے پہلے بھی، جب غلہ بالیوں میں ہوتا ہے اس میں سے لے کر کھتے رہتے ہیں، پس معلوم ہوا کہ غلہ کو میدانوں اور کھلیانوں میں پڑا رہنے دینا خراج کیلئے باعث نقصان ہے، جب غلہ کھلیانوں میں پہنچ جائے تو اور اس کے الگ الگ ڈھیر لگا دیئے جائیں تو اس کی دوائی شروع ہو جانی چاہئے، کھلیانوں میں پہنچ جانے کے بعد غلہ کو کئی مہینہ تک بغیر دوائی کے پڑا رہنے دینا غلط ہے کیونکہ اس ریاست کا بھی نقصان ہوتا ہے اور خراج ادا کرنے والوں کا بھی، اس تاخیر کے نتیجے میں آئندہ فصل اور دوسرے کاموں میں بھی تاخیر ہوتی ہے۔

ولا يخرص عليهم دافي نبيادر ولا يحرز عليهم جزرا ثم يأخذوا بنقائص الجزر . فان هذا هلاك لاهل الخراج وخب للبلاد . وليس ينبغي للعامل ولا يسعه ان يدعى على اهل الخراج ضياع غلة فيأخذ بالملك لسبب اكثر من الشرط .

یہ طریقہ درست نہیں کہ علیاً میں رکھے ہوئے غلہ کی مقدار ظن و تخمین کے ذریعے طے کی جائے اور بعد میں اگر مقدار

اس سے کم نکلے تو اس کا مواخذہ کا شتکاروں سے کیا جائے، یہ طریقہ رعایا کو بھی تباہ کرے گا اور ملک کو بھی، کسی سرکاری افسر کیلئے یہ کسی طرح مناسب نہیں کہ کا شتکاروں کے اوپر کچھ غلہ ضائع کر دینے کا الزام نہ کرے اس مقدار سے زیادہ غلہ وصول کرے جو طے شدہ شرائط کی رو سے وصول کیا جانا چاہئے۔

اذ دیس وذری قاسمهم ولا یکیلہ علیہم کیل بزیہاب ثم یدعہ فی البیادر الشہر والشہرین . ثم یقاسمهم فی کیلہ ثانیۃ فان نقص عن الکیل لا ینال او فونی . واخذ منهم مالیس لہ . ولکن اذا دیس الطعام ووضعیہ القفیض قاسمہم واخذ حقہ ولا یحبسہ ولا یکیل للسلطان کیل بزیہار وللاکار کیل السرد . بل یكون بیلا واحدا بین الفریقین

سر دامر سلا

غلہ کی دونوں اور صفائی ہو جائے۔ پھر افسر اس کی تقسیم عمل میں لاکر اپنا اور کا شتکاروں کا حصہ الگ الگ کر لے گا، لیکن اس ناپ تول میں وہ کا شتکاروں کے ساتھ بے انصافی نہ کرے، یہ طریقہ بھی نہیں اختیار کیا جانا چاہئے کہ اس تقسیم اور ناپ تول کے بعد بھی غلہ مبینہ دو مبینہ تک کھلیاں ہی میں پڑا رہنے دیا جائے اور اتنے بعد دوبارہ ناپ تول اور تقسیم عمل میں لائی جائے اور اگر اس غلہ کی مقدار پہلی ناپ تول کے اعتبار سے کم نکلے تو افسر کا شتکاروں سے اس نقصان کو بھرنے کا مطالبہ کر کے بغیر کسی حق کے ان سے مزید غلہ وصول کر لے۔

دونا یہ چاہئے کہ جب غلہ کی دونوں اور صفائی ہو جائے اور اسے قفیض سے ناپ یا جائے تو افسر اس کی تقسیم عمل میں لاکر اپنا حق میخدہ کر لے اور اس کے بعد نہ کو وہاں نہ پڑا رہنے دے، یہ بھی نہ ہو کہ ناپ میں سلطان کیلئے زیادہ زیادہ لیا جائے اور کا شتکاروں کیلئے بالکل ٹھیک ٹھیک ناپا جائے، بلکہ دونوں فریقوں کیلئے ٹھیک ٹھیک ورساں ناپ ہونی چاہئے۔

### نا جائز مطالبے اور ان کی ممانعت:

ولا یؤخذ اهل الخراج برزق عامل ولا اجر مدی ولا احتقار ولا نزلة ولا حمولة طعام السلطان . ولا یدعی علیہم بنقیصۃ فتؤخذ منه . ولا یؤخذ منه من ثمن صحف ولا قراطیس ولا اجور الفتوح ولا اجور الکیالین ولا مؤنة لاحد علیہم فی . من ذالک ولا قسمة ولا نأبۃ سوی الذی وصفنا من المقاسمة .

اہل خراج سے کسی عامل کا رزینہ، اناج ناپنے یا اس کو اکٹھا کرنے کی اجرت وصول کنندگان کے قیام کے اخراجات یا سرکاری غلہ کی بار برداری کے اخراجات کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، (حمل و نقل وغیرہ میں) خراج کے غلہ میں کمی واقع ہو جائے تو ان لوگوں پر اس کا الزام لگا کر اسے پورا کرنے کا مطالبہ غلط ہے، کسی اور رجسٹر کی قیمت، ہر کاروں کی

اجرت، یا ناپنے والوں کی اجرت ان سے نہیں لی جائے گی کسی کیلئے ان میں سے کسی چیز کی فراہمی ان کے ذمہ نہیں ریاست اور کاشتکاروں کے درمیان طے شدہ نسبتوں سے غلہ کی تقسیم کے علاوہ جس کا ذکر ہم نے اوپر کیا ہے، اہل خراج پر کوئی اور ذمہ داری، یا کسی قسم کا ہنگامی بوجھ ڈالنا غلط ہے۔

ولا يؤخذ بأثمان الاتيان . يقاسموا الاتيان على مقاسمة الحنطة والشعير كيلا او تباع

فيقسم ثمنها على ما ودفعت من القطيعة في المقاسمة . ولا يؤخذ منهم ما قد يسهونه رواج

لدرهم يؤدونها في الخراج

ان لوگوں سے (سرکاری حصہ) بھوسہ کی قیمت کا مطالبہ نہیں کرنا چاہئے، بلکہ گےہوں اور جو کی طرح بھوسہ بھی ناپ کر تقسیم کر لینا چاہئے، یا اسے فروخت کر کے اس کی قیمت باہم تقسیم کر لینی چاہئے، جیسا کہ میں نے مقررہ متعینہ معاملہ میں بنائی کے سلسلہ میں بیان کیا ہے۔۔۔ یہ بات پہنچی ہے کہ بعض لوگ خراج کی ادائیگی کیلئے درہم لے کر آتے ہیں تو ان سے کچھ درہم یہ کہہ کر لے لیے جاتے ہیں کہ یہ ان درہموں کی بھنائی یا ٹبہ ہے یہ طریقہ سراسر غلط ہے اہل خراج سے ٹبہ کے نام پر کوئی رقم نہیں وصول کی جانی چاہئے۔

فانه بلغني انهم يقيسون نيل الخراج في الشمس ويضربونهم الضرب الشديد ويعلقون

عليهم الجرار ويقيدونهم: لا يمنعهم من الصلاة. وهذا عظيم عند الله شنيع في الاسلام

خراج کی رقم وصول کرنے کا خراساں آدی کو مارنا یا ایک ٹانگ پر کھڑا رکھنا بھی سراسر ظلم ہے، مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ افسران خراج لوگوں کو دھوپ میں کھڑے رکھتے ہیں، انہیں سخت مار مارتے ہیں، ان کے گردنوں میں گھڑے لٹکا دیتے ہیں اور انہیں اس طرح پابند زنجیر کر دیتے ہیں کہ وہ نماز بھی نہیں ادا کر سکتے، یہ بات اللہ تعالیٰ کی نظر میں بہت ہی بری ہے اور اسلام میں (ایسی سزائیں) انتہائی پسندیدہ ہیں۔

رفاہ عامہ سے متعلق ذمہ داریاں:

ورأيت ان تأمر عمال الخراج اذا اتاهم قوم من اهل خراجهم فذكروا لهم ان في بلادهم

انهارا عادية قديمة واراضين كثيرة غامرة. وانهم ان استخرجوا لهم تلك الانهار

واحتقروها واجرى الماء فيها عمرت هذه الارضون الغامرة وزاد في خراجهم. كتب بذلك

اليه فأمرت رجلا من اهل خير والصلاح يوثق بدينه وامانته فتوجه في ذلي حتى ينظر

فيه ويسأل عنه اهل الخيرة والبصيرة به. ومن يوثق بدينه وامانته من اهل ذلك البلد.

ويشاور فيه غير اهل ذلك البلد ممن له بصيرة ومعرفة. ولا يجزى الى نفسه بذلك منفعة ولا

يدفع عنها به مضرة.

میری رائے یہ ہے کہ آپ خراج کے افسران کو ہدایت کر دیں کہ جب ان ن عمرداری کے کچھ لوگ ان کے پاس آ کر یہ بتائیں کہ ان کے علاقہ میں بعض قدیمی نہریں ہیں جو اب ناکارہ ہو گئی ہیں، اور بہت سی زمینیں ناکارہ ہو کر بغیر کاشت کے پڑی ہوئی ہیں، اور یہ کہ اگر ان نہروں کی کھدائی اور صفائی ہو جائے اور ان بس از سر نو پانی جاری ہو جائے تو یہ ناکارہ زمینیں پھر زیر کاشت آ جائیں گی اور اس طرح خراج کی آمدنی میں اضافہ ہوگا تو ان کی یہ عرض داشت آپ کو ارسال کر دی جائے، پھر آپ کسی معتمد علیہ امانت دار، اور صاحب صلاح و تقویٰ فرد کو اس بارے میں تحقیق کرنے کیلئے بھیجئے، یہ شخص اس علاقہ کے ثقہ، واقف کار، اور صاحب بصیرت لوگوں سے معلومات حاصل کرے اور اس علاقہ کے باہر کے تجربہ کار اور صاحب رائے، افراد سے بھی مشورہ کرے البتہ یہ ضروری ہے کہ اس سعی و جہد سے اس آدمی کو اپنے ذاتی نفع کی ترویج یا نقصان کی تلافی نہ مقصود ہو۔

فاذا اجتمعوا علی ان فی ذالک صلاحاً و زیادة فی الخراج امرت بحفر نلک الانهار. وجعلت النفقة من بیت المال. ولا تحمل النفقة علی اهل البلد فانهم ان یعمدوا و اخیر من ان یخربوا. و ان یفروا من ان ینزلوا مالهم و یعجزوا.

اگر سب کی رائے یہی ہو کہ اس اسکیم کو زیر عمل لانے میں ملک کا فائدہ ہے اور اس کی آمدنی میں بھی اضافہ کی توقع ہے تو آپ ان نہروں کی کھدائی اور صفائی کا حکم جاری کر دیجئے، اور اس سلسلہ کے بارے میں مصارف کا بوجھ بیت المال پر ڈالئے، ان اخراجات کا بوجھ اس علاقہ کے باشندوں پر نہ ڈالئے، حقیقت یہ ہے کہ لوگوں کا آباد و خوش حال رہنا ان کے اجڑ جانے اور مفلس ہو کر ادائیگی خراج سے بھی عاجز رہ جانے سے بہتر ہے۔

وکل ما فیہ مصلحة لاهل الخراج فی ارضهم و انهارهم. و طلبوا صلاح ذلک لهم اجیبوا الیه اذا لم یکن فیہ ضرر علی غیرهم من اهل طسوج آخر و رستان. آخر مما حولهم. فان کان فی ذالک ضرر علی غیرهم و ذهاب بغلاتهم و کسر للخراج لم یجابوا الیه. اپنی زمینوں اور نہروں کے سلسلہ میں اہل خراج کے ہر اس مطالبہ کو پورا کیا جانا چاہئے جس سے ان کے مفادات و مصالح کی ترویج متوقع ہو، بشرطیکہ اس اسکیم پر عمل کرنے سے ان کے ارد گرد کے دوسرے گاؤں اور قصبات کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو، اگر ان کا مطالبہ پورا کرنے سے دوسروں کی پیداوار گھٹ جانے اور خراج کی آمدنی میں کمی ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اسے نہیں تسلیم کرنا چاہئے۔

قال ابو یوسف: و اذا احتاج اهل السواد الی کرمی انهارهم العدم الی التي تأخذ من دجلة و الفرات کریت (جفرت) ہم. و كانت النفقة من بیت المال و من اهل الخراج ولا یحمل ذالک کله علی اهل الخراج. و اما الانهار التي یجرونها الی ارضهم و و مزارعهم و کرومهم



ورطابهم وبساتینهم، و باقألهم وما اشبه ذلك. فکریہا علیہم خاصة لیس علی بیت

المال من ذلك شیء

باشندگان سواد کو اگر اپنی ان چیزوں نہروں کی کھدائی اور صفائی کی ضرورت پیش آئے جو دجلہ اور فرات سے نکالی گئی ہیں تو آپ ان کی کھدائی اور صفائی کر دیا کیجئے اور اس کے اخراجات کا بوجھ بیت المال اور اہل خراج دونوں پر ڈالیں۔ لیکن سارا بوجھ اہل خراج پر ڈال دینا مناسب نہ ہوگا، رہیں وہ چھوٹی چھوٹی نہریں جن کے ذریعہ لوگ اپنی زمینوں، کھیتوں، انہور کی کھدائیوں، کھجوروں، باناٹوں اور ترکوں کی کھیتوں وغیرہ تک پانی لے جاتے ہیں تو ان کی کھدائی اور صفائی کے اخراجات انہی افراد کو برداشت کرنے ہوں گے۔ بیت المال پر اس سلسلہ میں کوئی بوجھ نہ ڈالا جائے گا۔

فاما البثوق والمسنبات والبریدات التي تكون في دجلة والفرات وغيرهما من الانهار

العظام. فان النفقة ملی: ناكله من بیت المال لا یحمل علی اهل الخراج من ذلك شیء لان

مصلحة هذا علی الامم ممدومة لانه امر عام لجميع المسلمين. فالنفقة علیہ من بیت المال

لان عطب الارضین من هذا وشبهه وانما یدخل الضرر من ذلك علی الخراج

دجلہ اور فرات اور دوسرے بڑے دریاؤں پر گھاٹ یا پانی کے نکاس کی جگہوں کی تعمیر اور مرمت پر آنے والے اخراجات تمام تر بیت المال سے کئے جائیں گے، اہل خراج پر اس کا بوجھ نہ ڈالا جائے گا، کیونکہ یہ ہمارے مسلمانوں سے تعلق رکھنے والے امور ہیں اور ان کے مطامح کا تحفظ تمام تر امام کے ذمہ ہے، چونکہ زمینوں کی بردباری وغیرہ کا تعلق مصالح عامہ سے ہے اور ان کا برا اثر خراج آمدنی پر پڑتا ہے لہذا اس سلسلہ کے جملہ مصارف بیت المال سے پورے کئے جائیں گے۔

ولا یولی النفقة علی ذلك لرجل یخاف الله یعمل فی ذلك بما یمجب علیہ الله. قد عرفت امانته

وحمد مذهبه. ولا تولى من یخونك ویعمل فی ذلك بما لا یجمل ولا یسعه یاخذ المال من بیت

المال لنفسه ومن مده الامم یدع المواضع المخوفة ویهملها ولا یعمل علیها شینا یحکمها به

حتى تنفجر فتغرق مدیننا من الغلات وتحرب منازلهم وقراهم

اور ان مصارف میں مال خرچ کرنے کا اختیار ایسے ہی ذمہ دار کے ہاتھ میں دیجئے جو خوف خدا رکھتا ہو، جس کی امانت داری اور مسلک پر پورا اطمینان ہو۔ جو خالصتہً لوجہ اللہ کام کرے، خائن اور جائز، ناجائز میں کوئی تمیز کہے بغیر کام کرنے والوں کو یہ ذمہ داری نہ سونپئے۔ ایسا دینی بیت المال کا رویہ اپنے اور اپنے ساتھیوں پر اڑا ڈالے گا، خطرہ کے مقامات کی مرمت نہیں کرائے گا یا ان پر پختہ کارا کر انہیں بالکل درست نہیں کرا دے گا، تا آنکہ وہاں سے پانی پھٹ پڑے گا اور لوگوں کے غلہ، مکانات اور پوری پوری بستیوں کو تباہ کر دے گا۔

## معائنہ و احتساب:

ثم وجه من يتعرف ما يعمل به اليك على هذه المواضع المخوفة منها وما يمسك من العمل عليها مما قد يحتاج الى العمل وما تفجر وما السبب في انفجاره وله مت عليه اجر العمل عليه واحكامه حتى انفجر ثم عامله على حسب ما يأتيك به الخ عنه من حمد لامره او ذم وانكار وتأديب

ذم دار مقرر کرنے کے بعد آپ کسی دوسرے آدمی کو اس ذمہ دار کی کارکن کا بائزہ لینے پر مامور کیجئے جو معائنہ کرے کہ یہ ذمہ دار پر خطر مقامات پر کیا کام کروا رہا ہے اور کن قابل مرمت جگہوں پر اس نے کام نہ لگانے کا فیصلہ کیا ہے، کن کن مرت شدہ جگہوں سے پانی پھٹتا ہے اور ایسے ہونے کا سبب کیا ہے، وجہ ہے کہ وہاں پر کام لگا کر جو اجرت دی گئی وہ بے فائدہ ضائع ہوگئی اور مرمت ناکارہ ثابت ہوئی، اس جائزہ کے بعد آپ کو جو رپوٹ ملے متعلقہ افسر کے ساتھ اسی کے مطابق سلوک کیجئے، اس کے کام کی تعریف کیجئے یا اس کی مذمت کیجئے اور اس کے خلاف تادیبی کارروائی عمل میں لے آئیے۔

قال ابو يوسف: وان اري ان تبعث قوما من اهل الصلاح والعفاف ممن يوثق بدينه وامانته يسألون عن سرقة العمال وما عملوا به في البلاد وكيف جبو الخرج على ما امروا به وعلى ما وظف على اهل الخراج واستقر. فاذا ثبت ذلك عندك وصح اخذوا: ما استفضلوا من ذلك اشد الاخذ حتى يؤدوا بعد العقوبة الموجعة والنكال حتى لا يعبوا ما امروا به وما عهد اليهم فيه.

اور میری رائے ہے کہ آپ چند پاک باز اور نیک افراد کو جن کی دین دار اور امانت داری پر پورا اعتماد ہو، اپنے افسران کے طرز عمل کی جانچ پڑتال کیلئے روانہ کیجئے، یہ لوگ معلوم کریں کہ اپنی اپنی مل داری میں ان افسران کی پالیسی کیسی رہی ہے، انہوں نے تحصیل خراج میں کس حد تک مقررہ اصول و ضوابط کی پابندی کی اور اس شرح کو برقرار رکھا یا نہیں جو اہل خراج کیلئے مقرر کی گئی ہے، جب آپ کو ان افراد سے رپوٹ مل جائے اور اس رپوٹ میں لگائے گئے الزامات کی تحقیق مکمل ہو جائے تو ان افسران نے جو کچھ فاضل وصول کیا ہے اس پر ان سے بہت سخت جواب طلبی کی جائے اور سخت سزائیں دے کر ان سے یہ رقمیں وصول کی جائیں تاکہ آئندہ یہ لوگ مقررہ ضوابط کی خلاف ورزی اور اپنے مقررہ حدود سے تجاوز کی ہمت نہ کر سکیں۔

فان كل ما عمل به والى الخراج من الظلم والعسف، قامنا يحمد، علو، انه قد امر به. وقد امر

بغیرہ، وان احللت بواحد من حم العقوبة الموجعة انتہی غیرہ و اتقی و خاف وان لم يفعل هذا بهم تعدوا على اهل الخرج و جترء و اعلى ظلمهم و تعسفهم و اخذهم بما لا يجب عليهم۔  
والی خراج جو ظلم و زیادتی کرتا۔ اس کے بارے میں رعایا یہ سمجھتی ہے کہ اسے ایسا ہی کرنے کا حکم دیا گیا ہے، حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے۔ آپ گران میں سے ایک کو بھی سخت سزا دے دیں تو دوسرے ڈر کر ان حرکتوں سے باز آ جائیں گے، لیکن اگر آپ ایسا نہ کریں گے تو یہ لوگ اہل خراج پر دست درازیاں جاری رکھیں گے اور ان پر ظلم ڈھا کر ان سے بے جا وصولیابی کرنے پر اور زبردہ؟ نہ ہو جائیں گے۔

و اذا صح عندك من العمل، الوالی تعد بظلم و عسف و خيانة لك في رعيتك و احتياج شيء من الفداء او خبث طعمه او سوء سيرته فحرام عليك استعماله و الاستعانة به۔ و ان تقلده شيئاً من امور رعيتك و تذركه في شيء من امرك، بل عاقبه على ذلك عقوبة تردع غيره من ان يتعرض لمثل ما تعرض به، و اياك و دعوة المظلوم فانها دعوة محابة۔  
آپ کو جب کسی والی یا عامل۔ بارے میں قطعیت کے ساتھ یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ظلم و زیادتی کی ہے، حدود سے تجاوز کیا ہے، رعایا کے ساتھ اپنے برتاؤ میں آپ کے ساتھ خیانت کی ہے، یا فتنے کا کچھ مال تھم کر بیٹھا ہے یا اس کی سیرت بری اور کردار گندہ ہے تو آپ برآئندہ اس افسر سے کام لینا، یا اسے کسی طرف کی ذمہ داری سپرد کرنے یا اسے اپنے معاملات میں ذرا بھی ذخیل بنانا حرام۔ ہے، اس کے برعکس، آپ کو چاہئے کہ ایسے افسر کو اتنی سخت سزا دیں کہ دوسروں کو عبرت ہو اور وہ ان حرکتوں سے باز آ جائیں جس کا ارتکاب اس افسر سے ہوا ہے۔ مظلوم کی بددعا سے بچئے کیونکہ اس کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

**رعایا پر ظلم گناہ ہے:**

(۲۳۳)۔ حدیثی مسعر عن عمر۔ و بن مرة عن عبدالله بن سلمة قال: قال لي معاذ: صل و نم۔ و اطعم و اکتسب حلالاً، لا تأثم و لا تموتن الا و انت مسلم۔ اياك و دعوات او دعوة المظلوم۔

عبداللہ بن سلمہ کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) معاذ (رضی اللہ عنہ) نے مجھ سے کہا ہے کہ: نماز ادا کر، نیند لے، کھا اور حلال کمائی کر، اور گناہ نہ کر اور

(۲۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۹۶، حلیۃ الاولیاء: ج ۱ ص ۲۳۳۔

(۲۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۹۱، الزبد لابی داؤد: ۲۱۴۔

اسی حال پر مرکہ تو مسلم ہو، اور مظلوم کی بددعاؤں یا بددعا سے بچ کر رہ۔

(۲۳۳)۔ قال: وحدثني منصور عن ابي وائل عن ابي الدرداء قال: لا امرکم بالامر ولا افعله  
ولکنی ارجو فیہ الخیر. وان ابغض الناس الی ان اظلمه الذی لایس. نعین علی الالبه.  
(سیدنا) ابودرداء (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”میں تمہیں بعض امور بجالانے کی ہدایت کرتا ہوں دریں حالاتکہ میں انہیں خود پس کرتا، البتہ مجھے ان امور سے خیر  
وابستہ نظر آتا ہے، لوگوں میں سے جس شخص پر ظلم کرنا مجھے سب سے زیادہ ناگوار ہے، وہ شخص ہے جو میرے خلاف اللہ کے  
سوا کسی اور کی مدد طلب نہیں کرتا۔

### عدل وانصاف کی برکتیں:

ان العدل وانصاف المظلوم وتجنب الظلم مع ما فی ذلك من الاجر بزيادة الخراج وتكثره  
عمارة البلاد والبركة مع العدل تكون وهي تفقد مع الجوار. الخرج مال مأخوذ مع الجور  
تنقص البلاد به وتخرب. هذا عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یجیب السواد مع عدله  
فی اهل الخراج وانصافه لهم ورفع الظلم عنهم مائة ألف ألف والرهام اذ ذاك وزنه وزن  
المثقال.

عدل وانصاف کرنے اور ظلم، جور سے پرہیز کرنے میں جو اخروی اجر ہے، اس کے ماسوا اس سے علاقوں کی خوش حالی  
میں اضافہ ہوتا ہے اور خراج کی آمدنی بڑھتی ہے، برکت عدل سے وابستہ ہے، ظلم، جور سے برکت ختم ہو جاتی ہے، جو خراج  
ظلم و جور کے ذریعہ وصول کیا جاتا ہے، اس سے ملک میں بد حالی اور تباہی مچتی ہے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا عہد  
مبارک ملاحظہ ہو کہ باوجود اس کے کہ آپ اہل خراج کے ساتھ کامل عدل وانصاف کا حاملہ کرتے اور ان پر سے ہر طرح  
کے ظلم کا ازالہ کرتے رہتے تھے، آپ کے زمانہ میں سواد سے دس کروڑ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، جب کہ اس زمانہ میں درہم  
کا وزن ایک مثقال ہوتا تھا۔

### امیر المؤمنین کیلئے ایک تجویز:

فلو تقربت انی اللہ عزوجل یا امیر المؤمنین بالجلوس لمظالم رعیته فی الشهر او الشهرین  
مجلساً واحداً سمع فیہ من المظلوم وتنکر علی الظالم رجوت ان لا تكون ممن احتجب عن  
حوایج رعیته. ولعلک لا تجلس الا مجلساً او مجلسین حتی یسب ذلت فی الامصار والمدن  
فیخاف الظالم وقوفک علی ظلمه. فلا یجتزء علی الظلم.

امیر المؤمنین! اگر آپ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کی خاطر ہر مہینہ یا مہینہ میں دو بار، ایک اجلاس خاص اس لئے کریں کہ اپنی رعایا سے مظالم کی فریادیں اور ظالموں کو متنبہ کریں تو مجھے امید ہے کہ آپ کا شمار ان حکمرانوں میں نہ ہوگا جو اپنی رعایا کی ضروریات سے بے نیاز و غبر رہتے ہیں، مجھے توقع ہے کہ اس طرح کے دو ایک اجلاس کا انعقاد ہوتے ہی یہ خبر اطراف و جوانب میں عام ہو جائے گی، ہر ظالم کو اس بات کا ڈر لگنے لگے گا کہ اسکی خیر آپ تک پہنچ جائے گی، اور وہ ظلم سے باز آ جائے گا۔

وَيَأْمَلُ الضَّعِيفَ الْمَقْبُورَ مَلُوسًا وَنَظَرَكَ فِي أَمْرٍ لَا فِيْقَوِي قَلْبِهِ وَيَكْثُرُ دَعَاؤُهُ . فَاِنْ لَمْ يَمْكُنْكَ الْاِسْتِمَاعُ فِي الْمَجْلَسِ الَّذِي تَجْلِسُهُ مِنْ كُلِّ مَنْ حَضَرَ مِنَ الْمَظْلَمِيْنَ نَظَرْتَ فِي أَمْرٍ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فِي أَوَّلِ مَجْلَسٍ وَفِي أَمْرٍ طَائِفَةٌ أُخْرَى فِي الْمَجْلَسِ الثَّانِي . وَكَذَلِكَ فِي الْمَجْلَسِ الثَّلَاثِ . وَلَا تَقْدَمُ فِي ذَلِكَ إِذْ بَانَ أَعْلَى إِنْسَانٍ . مِنْ خَرَجَتْ قِصَّتُهُ أَوَّلًا وَكَذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِ .

کمزور و پامال لوگوں کو یہ آس بندہ جائے گی کہ آپ اجلاس کر کے ان کے معاملہ پر غور فرمائیں گے، اس سے ان کی ڈھارس بندھے گی اور وہ آپ کو بہت دے نہیں دیں گے، اگر آپ ایک ہی مجلس میں ان تمام دادخواہوں کی بات نہ سن سکیں جو اس دن حاضر ہوں تو آپ پہلے اجلاس میں ان میں سے ایک گروہ کے مقدمات دیکھ لیں اور دوسرے گروہ کے مقدمات کو دوسرے اجلاس اور پھر تیسرے اجلاس میں زیر غور لاتے رہیں، اس سلسلہ میں کسی آدمی کو دوسرے پر ترجیح نہ دیں، جس کی روئداد پہلے سامنے آجئے سے پہلے بلا لیا جائے، وعلیٰ ہذا الترتیب۔

مَعَانِهِ مَتَى عَلِمَ الْعَمَالُ وَالْوَالِيَةُ أَنَّكَ تَجْلِسُ لِلنَّظَرِ فِي أُمُورِ النَّاسِ يَوْمَافِي السَّنَةِ لَيْسَ يَوْمَافِي الشَّهْرِ تَنَاهَا هُوَ أَبْذَنَ اللَّهُ عَنِ السَّلْمِ وَأَنْصَفُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ . وَإِنِّي لَأَرْجُو لَكَ بِذَلِكَ أَكْثَرَ الثُّبُوبِ . إِنَّهُ مِنْ نَفْسٍ عَنْ مَوْءِنٍ كَرِبٍ . مِنْ كَرِبٍ الدُّنْيَا نَفْسُ اللَّهِ عَنْهُ كَرِبَةٌ مِنْ كَرِبِ الْآخِرَةِ .

ایسا کرنے کا ایک فائدہ یہ بھی ہوتا ہے کہ جب عمال اور والیوں کو یہ معلوم ہوگا کہ آپ مہینہ میں ایک دن، بلکہ سال میں ایک دن، عام لوگوں کے معاملات مقدمات پر غور کرنے کیلئے اجلاس کرتے ہیں تو، انشاء اللہ، وہ ظلم سے باز آئیں گے، اور خود بخود انصاف کرنے لگیں گے، مجھے تو یہ ہے کہ ایسا کرنے سے آپ کو بہت بڑا ثواب ملے گا، کیونکہ جو کوئی کسی مسلمان پر مصائب دنیا میں سے کسی مصیبت کو دور کرتا ہے تو اللہ اس پر سے مصائب آخرت میں سے ایک مصیبت دور فرمادے گا۔

**رعایا کی خدمت کا ثواب:**

(۲۲۵) . حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) : «مَنْ نَسِيَ عَنْ مَوْءِنٍ كَرِبَةٌ نَفْسُ اللَّهِ عَنْهُ كَرِبَةٌ مِنْ كَرِبِ الْقِيَمَةِ . وَمَنْ سَتَرَ مَسْلَمًا سَتَرَ اللَّهُ زَلَّتْ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ .»

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جس نے کسی مسلمان کے سر سے کوئی مصیبت دور کی، اللہ اس کے سر سے تیرہ مرتبہ کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کر دے گا، اور جو دنیا میں کسی مسلمان (کے عیوب) کی پردہ پوشی کرے گا، قیامت کے دن اللہ اس کی لغزش پر پردہ ڈال دے گا۔“

(۲۳۶). قال: وحدثني ليث عن ابن عجلان عن عون قال: كان يقال من احسن الله صورته وجعله في منصب صالح ثم تواضع لله كان من خالص الله. عون نے کہا کہ:

”کہا جاتا تھا کہ جسے اللہ اچھی صورت عطا فرمائے اور کسی اچھے عہدہ پر سرفراز کرے اور پھر وہ اللہ کی خاطر خاکساری سے پیش آئے وہ اللہ کے مخلص بندوں میں سے ہے۔“

### خیانت کا عذاب:

(۲۳۷). قال ابو يوسف: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال: سمعت عدی بن عدی يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من بعدنا على عمل فليبيع بقليله وبكثيره فمن خان خيطا فاسواه فاما هو غلول يأتي به يوم النجمة (سیدنا) عدی بن عدی (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جسے ہم (تحصیل مال کے) کام پر مامور کر کے بھیجیں اسے چاہئے کہ چھٹی بڑی ہر چیز کا یکساں لحاظ رکھے کیوں کہ جو آدمی ایک دھاگہ یا اس کے علاوہ کوئی چیز بھی خیانتاً لے لے گا وہ غلول کا مرتکب ہوگا اور قیامت میں اس چیز کو اپنے ساتھ لئے ہوئے سامنے آئے گا۔“

(۲۳۸). قال: وحدثنا هشام عن القاسم عن ابي عبد الواحد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن انيس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر العباد يوم القيمة حفاة غرلا بهما. قال: فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب: انا الملك الديان. لا ينبغي لاحد من اهل النار ان يدخل النار ولا احد من اهل الجنة عنده مظلمة. ولا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولا احد من اهل النار عنده مظلمة حتى

(۲۳۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۲۵۷، مسند احمد بن حنبل: ۴/۴۲۴، صحیح مسلم: ۲/۲۹۹، سنن ابن ماجہ: ۲۲۵۔

(۲۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۳۹۶۲۔

(۲۳۷) مسند الحسیدی: ۹۱۸، لاموال للقاسم بن سلام: ج ۱ ص ۳۳۹۔

اقصه منه.

(سیدنا) عبداللہ بن انیس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: قیامت کے دن بندے نشتہ پا، غیر محتون، ہر مرض و عیب سے پاک بے داغ اٹھائے جائیں گے، کہا: پھر اللہ تعالیٰ انہیں ایک ایسی آواز سے پکارے۔ جسے دو روز تک ہر جگہ سے لوگ یکساں طور پر نہیں کے، (فرمائے گا)، میں ہوں بادشاہ، میں ہوں بدلہ دینے والا، کون جس نے کسی جنتی پر ظلم کیا ہو، یا کوئی جنتی جس نے کسی جہنمی پر ظلم کیا ہو، اس وقت تک جہنم یا جنت میں نہ جاسکے گا، جب تک کہ میں اس سے اس ظلم کا بدلہ نہ چکا لوں۔“

ذمہ داریوں کیلئے بہترین افراد کا انتخاب:

(۲۳۹)۔ قال ابو یوسف: «حدثنا المجالد بن سعید عن عامر الشعبي قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من اهل الكوفة يبعثون اليه رجلا من اخيرهم واصلتهم والى اهل البصرة كذلك. والى اهل الشام كذلك. قال: فبعث اليه اهل الكوفة عثمان بن فرقان. وبعث اليه اهل الشام مع بن يزيد. وبعث اليه اهل البصرة الحجاج بن علاط كلهم سميون. قال: فاستعمل كل واحد منهم على خراج ارضه. (امام) عامر شعبی (رحمہ اللہ نے باکہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو لکھ بھیجا کہ وہ اپنے بہترین اور موزوں ترین افراد میں سے کسی کو آپ کے پاس بھیج دیں، یہی بات آپ نے بصرہ اور شام کے لوگوں کو بھی لکھ بھیجی، (راوی) کہتا ہے: اہل کوفہ نے آپ کے پاس عثمان بن فرقان کو، اہل شام نے مع بن یزید کو اور اہل کوفہ نے حجاج بن علاط کو بھیجا، ان تینوں کا تعلق قبیلہ مسلم سے تھا، (راوی) نے کہا: ان میں سے ہر ایک کو آپ نے اس علاقہ کے خراج کی تحصیل پر مامور کر دیا۔“

(۲۴۰)۔ قال: وحدثني محمد بن حميد قال: حدثنا اشياخنا ان ابا عبيدة بن الجراح قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: دست اصحاب رسول الله ﷺ. فقال له عمر: يا ابا عبيدة اذالم استعن باهل الدين على سلاحة ديني فبمن استعين؟ قال: اما ان فعلت فاغتهم بالعمالة عن الخيانة يقول: اذا استعملتهم على شيء فاجزل لهم في العطاء والورق لا يحتاجون. (سیدنا) ابو عبیدہ بن الجراح (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ:

”آپ نے رسول اللہ ﷺ سے صحابیوں کو آلودہ کر دیا، اس پر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا:

ابو عبیدہ! اگر میں اپنے دین کی سلامتی کیلئے دین داروں سے نہ مدد لوں تو کس سے مدد لوں؟ انہوں نے کہا: اگر آپ کو ایسا کرنا ہی ہے تو ان کو اتنا معاوضہ دیتے ہیں کہ وہ خیانت کرنے سے بے نیاز ہو جائیں۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جب آپ ان لوگوں میں سے کسی کو کسی کام پر مامور کریں تو ان کو عطایا میں سے اور وظیفہ کے طور پر اتنا دیں دیں کہ پھر انہیں کوئی احتیاج نہ رہے۔“

(۲۳۱)۔ قال: وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن حدثه قال قال عبد الله بن العباس: بعث الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتيته فقال: يا ابن عباس ان عامل حصص هلك، وكان من اهل الخير، والحذر قليل، وقد رجوت ان تكون منهم، وعوتك لاستعملك عليها، وفي نفس منك شيء اخافه ولم اره منك وانا اخشاه عليك، فمأرا في العمل؛ (سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے مجھے بلا بھیجا کہ، چنانچہ میں ان کے پاس گیا، آپ نے فرمایا: ابن عباس! حصص کا عامل انتقال کر گیا ہے، وہ بھلے آدمیوں میں سے تھا، اور اب بھلائی بتا رہا ہے، مجھے امید ہے کہ تم بھی بھلے آدمی ثابت ہو گے، لہذا میں نے تمہیں حصص کا عامل بنانے کے ارادہ سے بلا یا ہے، لہذا میرے دل میں تمہاری طرف سے ایک کھٹک ہے جس کا اندیشہ ہے، یہ بات اب تک ہوتی نظر نہیں آئی ہے، صبراً اندیشہ ہے کہ تم سے ایسا ہوگا، تو بتاؤ عامل بننے کے سلسلہ میں تمہارا کیا خیال ہے؟

قال قلت: فاني لا اري ان عمل لك عملا حتى تخبرني بما في نفسك. قال: وما تريد الى ذلك. قال: اريد ان كنت بريئا من مثله عرفت اني لسنت من اهل. وان كنت ممن اخشى على نفسي خشيت عليها مثل الذي خشيت على فقلما رأيتك منذ شيئا الا جاء عليه الوحى. فقال: يا ابن عباس، اني اطمع حالك انك لا تجدني الا قريبا. والى خشيت عليك ان تأتي على القريء الذي هو هو آت وانت في عملك، فيقال لك هلم ليناً ولا هلم اليكم دون غيركم، اني رأيت رسول الله ﷺ استعمل الناس وتر ككم.

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں آپ کا کوئی کام اسی وقت اپنے ذمہ لیں جب آپ مجھے یہ بتادیں کہ آپ کے دل میں کیا بات ہے؟ (سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا): یہ معلوم کر کے تم کیا ناچاہتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں چاہتا ہوں کہ اگر میں اس بات سے بری ہوں جو آپ کے دل میں ہے تو آپ کو طمینن ہو جائے کہ مجھ میں وہ بات نہیں ہے، اور اگر میں واقعہ ایسا آدمی ہوں جس کے بارے میں اندیشہ کیا جانا چاہئے، تو پھر میں بھی اپنے نفس کی جانب سے ایسا ہی اندیشہ ناک رہوں جیسے کہ آپ ہیں، کیوں اکثر ایسا ہوا ہے کہ جس بات کو آپ کا گمن ہوا ہے اسی کے مطابق وحی بھی





(سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں کو بلا کر ان سے یہ کہا کہ: جب تم لوگ ہی میری مدد نہ کرو گے تو کون میری مدد کرے گا؟ ان حضرات نے جواب دیا ہم آپ کی مدد کریں گے، اس پر آپ نے فرمایا: ابو ہریرہ! تم اس سال بحرین اور ہجر (کے عامل بن کر) چلے جاؤ۔

قال: فذهبت فجنته في آخر السنة بغاراتين فيهما خمسمائة ألف. فقال له عمر رضى الله

عنه: ما رأيت مالا مجتمعا قط أكثر من هذا هل فيه دعوة مظلوم أو مال یتیم أو ارملة؟

(سیدنا) ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں وہاں گیا اور سال کے آخر میں آپ کے پاس دو تھیلیاں لے کر آیا جن میں پانچ لاکھ (درہم) تھے، انہیں دیکھ کر (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: میں نے آج تک اس سے زیادہ مال ایک جا نہیں دیکھا، اس میں کسی مظلوم کا مارا ہوا حق یا کسی یتیم اور بیوہ کا (غصب کیا ہوا) مال تو نہیں شامل؟

قال: قلت لا والله. بئس والله الرجل انا اذن ان ذهبت انت بالهند وانا اذهب بالمؤنة.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ میں کہا: نہیں، اللہ کی قسم! یہاں تو سب سے برا آدمی میں ہی قرار

پاؤں گا کہ سارا فائدہ تو آپ کے حصہ میں آئے اور سارا وبال میرے سر پڑے۔

(۲۴۳). قال: وحدثني بعض اشياخنا قال كتب عمر بن عبدالعزيز الى رجل من بقايا اهل

الشام قد انقطع الى الشام يذکر له ما وقع فيه مما ابتلى به من سر المسلمين وقلة الاعوان

على الخیر. ويسأله المعاونة له على ما هو فيه. قال فكتب اليه لرجل، بلغني: كتاب امير

المؤمنين. يذکر فيه ما ابتلى به من امور المسلمين وقلة الاعوان. على الخیر ويطلب مني

المعاونة.

”(سیدنا) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے اہل شام کے باقی ماندہ صالحان میں سے کسی کو جو شام میں ہی رہتے تھے خط لکھا جس میں آپ نے ان گراں بار ذمہ داریوں کا ذکر کیا جو مسلمانوں کے معاملات کی سربراہی جیسی آرائش کے سبب آپ پر آن پڑی تھیں، آپ نے بھلے کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم بابت کا تذکرہ بھی کیا اور ان صاحب سے ان ذمہ داریوں کی ادائیگی میں تعاون کی درخواست کی۔ (راوی) کہتا ہے کہ: ان صاحب نے اس خط کے جواب میں آپ کو یہ لکھا کہا امیر المؤمنین کا خط جس میں آپ نے امور مسلمین کی نگرانی کی ذمہ داریاں اپنے سر عائد ہو جانے اور نیک کاموں میں ہاتھ بٹانے والوں کی کم یابی کا ذکر کرتے ہوئے مجھ سے معاونت طلب کی ہے:

واعلم انک انما اصبحت في خلق بال ورسم دارس. خاف العالء فلم ينطق، وجهل الجاهل

فلم يسأل، وتسألني المعاونة فيما انعم الله على فلن اكون ظهير لمجبر مین.

ہمارے بعض شیوخ نے مجھ سے بیان کیا کہ:

”آپ کو بخوبی معلوم ہونا چاہئے کہ آپ کو ایک ایسا زمانہ ملا ہے جو از حد خستہ حال ہے، نشانات راہ تو ہو چکے ہیں، جو جانتے ہیں وہ خوف کے مارے زبان نہیں کھولتے، جو نہیں جانتے وہ جہالت میں اتنا غرق ہیں کہ کچھ جاننا نہیں چاہتے، اللہ نے ازراہ کرم مجھے جو عطا کیا ہے اس میں آپ مجھ سے معاونت چاہتے ہیں تو واضح رہے کہ میں مجرموں کا مددگار کبھی نہیں بنوں گا۔“

### تحصیل مال میں ظلم سے اجتناب:

(۲۴۳). قال ابو یوسف: وحدثنی بعض اشیاخنا قال: سمعت میمون بن مهران یحدث ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کان یجیبی العراق کل سنة مائة الف الف اوقیة. ثم یخرج الیہ عشرة من اهل الکوفة وعشة من اهل البصرة یشهدون اربع شهادات باللہ انه من طیب ما فیہ ظلم مسلم ولا معاهد میمون بن مهران بیان کرتے ہیں کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ عراق سے ہر سال دس کروڑ اوقیہ (چاندی) وصول کرتے تھے، پھر آپ کے پاس دس آدمی کوفہ سے اور دس آدمی بصرہ سے آتے اور ہر آدمی اللہ کی قسم کھا کر چار بار یہ گواہی دیتا کہ یہ رقم پاکیزہ طریقہ سے وصول کی گئی ہے، اس میں سے کچھ کس مسلم یا معاہد پر ظلم کر کے نہیں وصول کی گئی ہے۔“

(۲۴۵). قال: وحدثنی عن میمون بن مهران انه کتب الی عمر بن عبدالعزیز یشکو شدة الحکم والمجبلۃ. وکان قاضی الجزیرة وعلی خراجها. قال فکتب الیہ عمر: انی لم اکلفک ما یعنیک. اجتن الطیب، واقض بما استبان لك من الحق، فاذا التبس علیک امر فارفعه الی. فلو ان الناس اذا ثقل علیہم امر ت کوه ما قام دین ولادنیاً. میمون بن مهران سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن عبدعزیز کو منصب قضاء اور تحصیل مالیہ کی گراں باری کا شکوہ لکھ بھیجا، اس زمانہ میں یہ الجزیرہ کے قاضی اور اس کے خراج کے محسّل تھے، (راوی نے) کہا کہ عمر نے انہیں یہ لکھا کہ: میں نے تم سے یہ نہیں کہا ہے کہ اپنی قوت برداشت سے زیادہ کام کا بوجھ اپنے سر لے لو، حلال مال وصول کرو اور جہاں تک تم پر حق واضح ہو سکے خود فیصلے کر دیا کرو جب کوئی معاملہ تم سے نہ سمجھ سکے تو اسے میرے پاس بھیج دو، اگر لوگوں کا دستور یہ ہو کہ جب انہیں کوئی کام گراں بار معلوم ہو تو اسے چھوڑ بیٹھیں تو نہ دین قاہم ہو سکے گا نہ دینا کا کام چل سکے گا۔“

## بے جا سزا سے اجتناب:

(۲۳۶). قال ابو یوسف: وحدثني ابو حصين قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ظهر

المؤمن حمي.

ابو حصين نے کہا ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”مؤمن ناپشت محفوظ ہے۔“

(۲۳۷). قال: وحدثني طارق بن عبد الرحمن عن حكيم بن جابر قال: ضرب عمر رجلا فقال له

الرجل: انما كنت احذر رجلين: رجلا جهل فعلم. او اخطأ فعفي عنه. قال يفتقال له

عمر: صدقت. دونك فامتثل. قال: فعفا عنه.

حكيم بن جابر کا بیان ہے کہ:

”عمر نے ایک آدمی کو مارا تو اس آدمی نے ان سے کہا کہ: ”میں تو ان دو آدمیوں سے بھی زیادہ محتاط ہوں، ایک وہ

آدمی جو پہلے نادان تھا پھر اسے علم حاصل ہو گیا (تو وہ محتاط ہو گیا اور پھر نادانی کے سبب غلطی کا مرتکب نہ ہوا) اور دوسرا وہ

آدمی جس نے کوئی غلطی کی تو اسے معاف کر دیا گیا (اور وہ اپنی غلطی پر نادم ہو کر آگے نہ کیلئے محتاط ہو گیا لہذا آپ نے ایسے

محتاط آدمی کو کو بلا وجہ کیوں مارا؟ اس سے کس غلطی کا اندیشہ تھا؟) (راوی کہتا ہے)۔ عمر نے اس شخص سے کہا کہ تو نے سچ

کہا۔ (میں نے تجھے ناحق مارا) تو مجھ سے اس مار کا بدلہ لے لے۔ (راوی) کا بیار ہے کہ اس آدمی نے آپ کو معاف

کر دیا (اور بدلہ نہیں لیا۔)“

(۲۳۸). قال: وحدثني اسرئيل عن سماك بن حرب عن ابي سلامة قال: ضرب عمر بن الخطاب

رضي الله عنه رجلا ونساء اذ دحموا على حوض. قال فلقيه على فسأل. فقال: اني اخاف ان

اكون قد هلكت. فقال علي رضي الله عنه: ان كنت ضربتهم على شئ وعداوة فقد هلكت.

وان كنت ضربتهم على نصح واصلاح فلا بأس. انما انت راع. انما انت مؤدب.

ابو سلامہ نے کہا کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے کچھ مردوں اور عورتوں کو، جو آب حوض پر بھیڑ لگائے ہوئے تھے،

مارا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس کے بعد آپ کی ملاقات (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) سے ہو گئی تو انہوں نے آپ سے پوچھا

(کہ کیا بات ہے) آپ نے فرمایا: (میر نے ایک ایسا کام کیا ہے جس کے سبب) مجھے رعب ہے کہ میں ہلاکت کا لقمہ بن گیا۔

اس پر (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: اگر آپ نے ان لوگوں کو کسی دشمنی یا کینہ و بدخواہی کے سبب مارا ہے تو بلاشبہ

آپ نے اپنی ہلاکت مول لے لی، لیکن اگر آپ نے خیر خواہی اور اصلاح کے جذبے کے تحت مارا ہے تو کوئی مضائقہ

نہیں۔ آپ کی حیثیت ہی نگرانِ کتاب آپ کا تو کام ہی ادب اور سلیقہ سکھانا ہے۔“

### عمال حکومت کی حیثیت اور ان کی ذمہ داریاں:

(۲۴۹). قال وحدثنا مسعر بن كدام عن القاسم قال: كان عمر اذا بعث عماله قال: اني لم ابعثكم جابرة ولكن به نتكم ائمة . فلا تضربوا المسلمين فتذلوهم . ولا تحمدوهم فتفتنوهم . ولا تمنعوهم و نظلموهم . وادروالقحة المسلمين . قاسم کا بیان ہے کہ:

”عمر جب اپنے عاملوں کو رخصت کرتے تو ان سے یہ فرماتے تھے کہ: میں تمہیں جابر و قاہر بنا کر نہیں بلکہ امام و رہنما بنا کر بھیجتا ہوں، مسلمانوں کو ماریٹ کہ انہیں ذلیل نہ کرنا، نہ ان کی تعریف کر کے انہیں آزمائش میں مبتلا کرنا، ان کے حقوق چھین کر ان پر ظلم نہ کرنا اور مسلمانوں کی سہولت اور خوشحالی کیلئے ہر طرح کا اہتمام کرتے رہنا۔“

(۲۵۰). قال: وحدثني بنصر لمشيخة عن عمرو بن ميمون قال: خطب عمر بن الخطاب الناس فقال: اني والله ما ابعث اياكم عمالي ليضربوا ابشاركم ولا ليأخذوا من اموالكم . وكني ابعثهم اليكم ليعبواكم . ودينكم وسنة نبيكم . فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه الي . فواللذي نفسي بيده لا قصنه منه . فوثب عمرو بن العاص فقال: يا امير المؤمنين ارايت ان كان رجل من المسلمين و ليا على رعية فأدب بعضهم انك لتقدمه منه . فقال: اري والذي نفسي بيده لا قصنه منه . و فدرأيت رسول الله ﷺ يقص من نفسه . الا لا تضربوا المسلمين فذلوهم . ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم . ولا تنزلوا بهم الغياض فتضيعوهم . عمرو بن ميمون نے کہا کہ

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا: اللہ کی قسم! میں اپنے افسروں کو تمہارے یہاں اس لئے نہیں بھیجتا کہ وہ تمہارے منہ پر چیت ماریں، یا تمہارے مال چھین لیں، میں انہیں تمہارے پاس اس لئے بھیجتا ہوں کہ وہ تمہارا دین اور تمہارے نبی کی سنت سکھائیں، جس کسی کے ساتھ دین اور سنت سے ہٹا ہوا سلوک کیا جائے اسے چاہئے کہ اپنا معاملہ میرے سامنے پیش کرے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں

(۲۴۹) السنہ لابی بکر بن الخصال: ۶۔

(۲۵۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۹۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۸۶، شرح مشکل الآثار: ۳۵۲۸۔

متعلق افسر سے اس (مظلوم) کا بدلہ لے کر رہوں گا۔ یہ سن کر عمرو بن العاص اچھل کر کھڑے ہو گئے اور بولے: امیر المؤمنین! کیا آپ کا خیال یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی رعایا پر دانی مقرر کیا گیا ہو، وہ ان میں سے کسی کی تادیب کرے تو آپ اس سے اس آدمی کی جانب سے قصاص لیں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں اس سے ضرور قصاص لوں گا اور میں نے تو رسول اللہ ﷺ کو اپنے آپ سے قصاص دلواتے دیکھا ہے!

”خبردار! تم لوگ مسلمانوں کو مار کر انہیں ذلیل و خوار نہ کرو، ان کی حق تلفیاں کر کے ان کو کفر کی طرف مت دھکیلو، اور انہیں لے کر جنگوں اور دلدلوں میں نہ گھسکو وہ تباہ و برباد ہو جائیں۔“

(۲۵۱). قال: وحدثني عبد الملك بن ابى سليمان عن عطاء قال: كتب عمر رضى الله عنه الى عماله ان يوافوه باموسم. فوافوه. فقام فقال: يا ايها الناس انى بعثت عمالى هؤلاء ولاة بالحق عليكم ولم استعملهم ليصيبوا من ابشاركم ولا من دماءكم ولا من اموالكم، فمن كانت له مظلمة عند احد منهم فليقم. قال: فما قام من الناس يوئذ الا رجل واحد فقال:

يا امير المؤمنين، عاملك ضربنى مائة سوط.

فقال عمر:

اتضربه مائة سوط، قم فاستقدمه.

فقام اليه عمرو بن العاص فقال له:

يا امير المؤمنين انك ان تفتح هذا على عمالك اكبر عليهم. وكانت سنة يأخذ بها من بعدك.

فقال عمر:

الا قيدته منه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يقيد من نفسه، قم فاستقدمه.

فقال عمرو:

دعنا اذا فلنرضه.

قال فقال: دونكم. قال: فأرضوه بأن اشترت منه بمائتي دينار، بل سوط بدى نارين

عطاء نے کہا کہ:

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ نے اپنے عاملوں کو لکھ بھیجا کہ حج کے موقع پر آپ سے ملیں، چنانچہ یہ سب لوگ اس موقع پر حاضر ہوئے اور آپ نے کھڑے ہوئے۔ ان سے یہ فرمایا: لوگو! میں نے اپنے ان عمال کو تم پر راست بازی کے ساتھ نگرانی کرنے کیلئے بھیجا ہے، میں نے انہیں اس لئے عامل نہیں مقرر کیا ہے کہ یہ تمہارے جان و مال اور عزت و آبرو پر دست درازیاں کریں، لہذا جس کسی پر اس میں سے کسی نے کوئی ظلم کیا ہو وہ کھڑا ہو جائے۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس اعلان پر اس دن سارے عوام میں سے بجز ایک آدمی کے اور کوئی نہیں اٹھا، اس آدمی نے کہا:

”امیر المؤمنین! آپ کے مال نے (بے جا) مجھے سو کوڑے مارے ہیں۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ نے پوچھا:

”کیا تم بھی اسے سو کوڑے مارنا چاہتے ہو؟ ایسا ہو تو اٹھو اور اس سے قصاص لے لو۔“

یہ سن کر عمرو بن العاص اٹھ کر آپ سے یہ کہا:

”امیر المؤمنین! اگر آپ اپنے مال کے سلسلہ میں یہ پالیسی اختیار کریں گے تو یہ ان کو بہت شاق گزرے گی، اور یہ

ایک مستقل طریقہ بن جائے گا جسے آپ کے بعد آنے والے (خلفاء) بھی اختیار کر لیں گے۔“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ نے جواب دیا:

”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میرا مال سے اس شخص کا قصاص نہ لوں جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اپنے

سے قصاص لیتے دیکھا ہے؟ اے دوڑ اٹھ اور قصاص لے۔“

پھر عمرو نے کہا:

”اچھا تو ہمیں اس کی اجازت دیجئے کہ ہم اس شخص کو کسی طرح راضی کر لیں۔“

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کی اجازت دے دی اور لوگوں نے اس شخص کو فنی کوڑا

دو دینار کے حساب سے دو سو دینا۔ اپنا حق قصاص فروخت کر دینے پر راضی کر لیا۔

عمال حکومت پر خصوصی پابندیاں

(۲۵۲). قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: وحدثني عبد الله بن الوليد بن عاصم بن ابي النجود عن

عمارة بن خزيمة بن ثابت قال: كان عمر رضي الله عنه اذا استعمل رجلا شهد عليه رهطاً من

الانصار وغيرهم واثرت عليه اربعا:

ان لا يركب برذونا

• ولا یلبس ثوباً رقیقاً .

• ولا یأکل نقیاً .

• ولا یغلق باباً دون حوائج الناس . ولا یتخذ حاجباً .

قال: فبینما هو یمشی فی بعض طرق المدینة اذا هتف به رجل با عمر اتری هذه الشرط تنجیک من الله تعالی وعاملک عیاض بن غنم علی مصر وقد لبس الرقیق . واتخذ الحاجب فدعا محمد بن مسلمة . وكان رسوله الى العمال فبعثه وقال: ائنی به علی الحال التي تجده علیها .

قال فاتاه فوجد علی بابہ حاجباً . فدخل فاذا علیہ قمیص رقیق . قال: 'اجب امیر المؤمنین . فقال: دعنی اصرح علی قبائی . فقال: لا . الا علی حالک هذه . قال: فندم به علیہ . فلما رآه عمر قال: انزع قمیصک . ودعا بمدرة صوف وبریضة من غنم . وعصاً فمال:

البس هذه المدرة وخذ هذا العصاً وارع هذه الغنم واشرب و سقم من مریک واحفظ الفضل علینا اسمعت؟

قال: نعم . والموت خیر من هذا . فجعل یردها علیہ ویردد البوت خیر من هذا . فقال عمر: ولم تکره هذا . وانما سمی ابوک غنماً لانه کان یرعی الغنم . تری ینکون عندک خیر؟ قال: نعم یا امیر المؤمنین قال: انزع وردة الی عملہ . قال: فلم یکن له عامل یشبهه .  
عمارہ بن خزیمہ نے کہا کہ:

عمر رضی اللہ عنہ جب کسی شخص کو عامل مقرر کرتے تو انصار اور دوسرے لوگوں . شتمن ایک جماعت کو گواہ بنا کر اس شخص سے چار شرائط کی پابندی کا عہد لیتے تھے۔

☆ یہ کہ وہ عمدہ خچر پر نہ سوار ہوگا۔

☆ باریک کپڑے نہ پہنے گا۔

☆ چھنا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔

☆ اپنے دروازے بند کر کے لوگوں کی ضروریات سے بے نیازی نہ برتے گا، در در بان نہ رکھے گا۔

(راوی) کہتا ہے کہ ایک بار جب کہ آپ مدینہ کی کسی سڑک پر جا رہے تھے کسی من نے پکار کر آپ سے یہ کہا کہ: عمر کیا خیال ہے، تمہارے عامل عیاض بن غنم کے مصر کا عامل رہتے ہوئے بھی کیا یہ تمہارا یہ شرطیں اللہ کے حضور تمہیں بچالیں گی؟ دریں حالانکہ وہ باریک کپڑے بھی پہنتا ہے اور اپنے دروازے پر در بان بھی رتا ہے۔ اب (سیدنا) عمر (رضی اللہ



عنه) نے محمد بن مسلمہ کو بلایا، جو افسران تک آپ کے پیغامات پہنچایا کرتے تھے اور انہیں مصر روانہ کیا، آپ نے ان سے یہ کہا کہ: تم انہیں جس حال میں پاؤ، اسی حال میں میرے پاس لاؤ۔

(راوی) کہتا ہے کہ یہ وہاں پہنچے، ان کے دروازہ پر ایک دربان کو موجود پایا، پھر اندر داخل ہوئے تو ان کے بدن پر باریک قمیص نظر آئی، انہوں نے اس سے کہا کہ: امیر المؤمنین کا بلاوا ہے، چلو۔ انہوں نے کہا کہ مجھے اپنی قبا پہن لینے دو، یہ بولے کہ نہیں، اسی حال میں چلو۔ (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ وہ انہیں لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، جب (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے انہیں دیکھا تو فرمایا کہ اپنی قمیص اتار دو، پھر آپ نے موٹے اون کا ایک کرتا منگوا لیا، اور بھیڑ بکریوں کا ایک گدہ اور ایک لاشی بھی منگوائی اور اس سے یہ فرمایا کہ:

”یہ کرتا پہنو، یہ لاشی لو اور بیریار چراؤ، ان کا دودھ خوب پیو اور راہ گیروں کو پلاؤ اور جو بیچ رہے وہ ہمارے لئے محفوظ رکھو، سن لیا تم نے؟“

انہوں نے کہا: جی ہاں (سن لیا) لموت آجانا اس سے اچھا ہے (کہ میں ایسا کروں) آپ نے بار بار ان سے یہی بات کہی مگر ہر بار انہوں نے یہی جواب دیا کہ اس بہتر یہی ہوگا کہ موت ہو جائے۔ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے پوچھا کہ: تمہیں یہ بات اتنی ناگوار کیوں معلوم ہوتی ہے جب تمہارے باپ کا نام غنم اسی لئے پڑ گیا تھا کہ وہ بکریاں چرایا کرتے تھے؟ کیا تم آئندہ بھلی روش اختیار کر سکو گے؟ انہوں نے جواب دیا: جی ہاں، یا امیر المؤمنین! آپ نے فرمایا: اچھا تم جاؤ، اور آپ نے ان کو ان کے منہ پر بحال کر دیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس واقعہ کے بعد یہ اتنے اچھے بن گئے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا کوئی دوسرا عامل اتنا اچھا نہ تھا۔

(۲۵۲). قال ابو يوسف: حدثنا الاعمش عن ابراهيم قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه

اذ بلغه ان عامله لا يعود الى مرض ولا يدخل عليه الضعيف نزع

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کو جب کسی عامل کے بارے میں یہ بات پہنچتی کہ وہ مریضوں کی عیادت

نہیں کرتا اور کمزور لوگوں کو اپنے پاس نہ لانے دیتا تو اسے معزول کر دیتے۔“

(۲۵۳). قال: وحدثني عبید بن ابی حمید عن ابی الملیح قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله

تعالى عنه الى ابی موسى الاشعري ان سويين الناس في مجلسك وجاهك حتى لا يبأس ضعيف

من عدلك ولا يطمع شريف من حيفك.

ابولیح نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے ابو موسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) کو لکھا تھا کہ سارے انسانوں کو اپنی

نظر میں یکساں رکھو اور اپنی مجلس میں ان کے ساتھ یکساں سلوک کرو تا کہ کمزوروں کو تم سے انصاف کی امید باقی رہے اور معززین میں یہ خیال نہ پیدا ہو کہ تم ان کی خاطر دوسروں پر زیادتی کر سکتے ہو۔“

### والی کی ذمہ داریاں:

(۲۵۵). قال: وحدثني شيخ من علماء اهل الشام قد ادرك الناس عن عروة بن رويم قال: كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى ابي عبيدة بن الجراح وهو بالشام: اما بعد، فاني كتبت اليك بكتابتك لم آلك ونفسي خيرا، الزم خمس خلال يسلمك دينك وتحظ بأفضل حظيك:

۱. اذا حضرتك الخصمان، فعليك بالبينات العدول والايمان القاطنة.
  ۲. ثم اذن الضعيف حتى تبسط لسانه ويجترء قلبه.
  ۳. وتعهد الغريب فانه اذا طال حبسه ترك حاجته وانصرف الى اهله.
  ۴. وان الذي من لم يرفع به رأسا.
  ۵. واحرض على الصلح ما لم يستين لك القضاء، والسلام.
- عروہ بن رویم کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو جو شام میں تھے، لکھا کہ: اما بعد! میں تمہیں ایک ایسا خط لکھ رہا ہوں جس میں میں نے امکانی حد تک ایڈورٹہ ماری خیر خواہی کی ہے، پانچ باتوں پر عمل کرو تو تمہارا دین سلامت رہے گا اور تمہیں بہتر سے بہتر اجر ملے گا۔

☆ جب کسی مقدمہ کے دونوں فریق تمہارے پاس آئیں تو تمہارے لئے ضروری ہے کہ عادل گواہیوں اور قطعی قسموں کا مطالبہ کرو۔

☆ کمزور کو اپنے قریب آنے دو تا کہ اس کے دل کو مضبوطی حاصل ہو اور اس نے ان کھل سکے۔

☆ غریب الوطن پر دیسیوں کی طرف جلد توجہ کیا کرو کیوں کہ اگر اسے زبردستی روکے رہا جائے گا تو وہ اپنا کام

چھوڑ کر واپس چلا جائے گا۔

☆ اس کا کام خراب کرنے کی ذمہ داری اس کے سر ہے جس نے اس کی طرف سے کوئی توجہ نہ کی۔

☆ اور جب تک تم کسی مقدمہ میں مناسب فیصلہ تک نہ پہنچ سکو، تب تک صلح کرنے کی کوشش کرو، والسلام۔

## امیر المؤمنین اور ماتحت افسروں کی مہداریاں:

(۲۵۶)۔ قال: وحدثني محمد بن اسحاق قال حدثني من سمع طلحة بن معدان العمري قال: خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فحمد الله واثنى عليه، ثم صلى على النبي ﷺ، وذكر ابا بكر فاستغفر له، ثم قال: ايها الناس انه لم يبلغ ذوق في حقه ان يطاع في معصية الله، واني لا اجد هذا المال يصلح الا خلال ثلاث: ان يؤخذ بالحق، ويعطى في الحق، ويمنع الباطل، وانما انا ومالك كولى اليتيم ان استغنيت استعفت، وان افتقرت اكلت بالمعروف، ولست ادع احدا يظلم احدا، ولا يعتدى عليه حتى اضع خده على الارض، واضع قدمي على الخد الآخر حتى يذعن للحق، ولكم على ايها غالناس خصال اذ كرها لكم فخذوني بها: لكم على ان لا اجتبي شيئا من خد اجكم ولا مما افاء الله عليكم الا من وجهه، ولكم على اذا وقع في ايدي ان لا يخرج مني الا في عقه، ولكم على ان ازيدا عطيا تكم وارزاقكم ان شاء الله واسد ثغوركم، ولكم على ان لا تقيكم في البهالك ولا اجركم في ثغوركم، وقد اقترب منكم زمان قليل الامناء كثير لقراء، قليل الفقهاء، كثير الاكل، يعمل فيه اقوام للآخرة يطلبون به دنيا عريضة، تاكدن صاحبها كما تاكل دين صاحبها كما تاكل النار الحطب، الا كل من ادرك ذلك منكم، يبيتق الله ربه وليصبر، يا ايها الناس: ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حده:

لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا آلَكُمْ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا - أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾

(آل عمران: ۸۰)

الا وانی لم ابعثکم امراء و جبارین، ولكن بعثتکم ائمة الهدی یهتدی بکم، فأدروا علی المسلمین حقوقهم، ولا تضربوهم فتذلوهم، ولا تحمدهم فتفتنوهم، ولا تغلقوا الابواب دونهم فیأکل قویهم ضعیفهم، ولا تستأثروا علیهم فتضلموهم، ولا تجهلوا علیهم، وقاتلوا بهم الکفأ، طأقتهم، فاذا رأیتهم کلالة فکفوا عن ذلك فان ذلك ابلغ فی جهاد عدوکم، ایها الناس، انی اشهدکم علی امراء الامصار انی لم ابعثهم الا لیفقهوا الناس فی دینهم ویقسموا علیهم فیأهم ویحکموا بینهم، فان اشکل علیهم شیء رفعوه الی، قال: وكان عمر بن الخطب رضي الله عنه يقول: لا يصلح هذا الامر الا بشدة في غير تجبر.

ولین فی غیر وہن۔

طلحہ بن معدان عمری نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطاب کیا اللہ کی حمد و ثناء کے بعد آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوة و سلام بھیجا اور (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کا ذکر کر کے ان کیلئے دعائے مغفرت کی، ہر فرمایا: لوگو! کسی (اطاعت کے) مستحق کا حق اتنا ہم نہیں کہ اللہ کی نافرمانی ہو رہی ہو تو بھی اس کی اطاعت کی جائے، جسے اس مال کے سلسلہ میں تین ہی باتیں مناسب نظر آتی ہیں:

☆ اسے حق کے ساتھ وصول کیا جائے۔

☆ حق کی راہ میں دیا جائے۔

☆ اور باطل پر صرف ہونے سے روکا جائے۔

☆ تمہارے مال کے بارے میں میری حیثیت وہی ہے جو کسی یتیم کے سرپرست کی ہوتی ہے، اگر میں غنی ہوں گا تو (بطور تنخواہ) اس سے کچھ نہ لوں گا اور ضرورت مندی کی حالت میں معروف کے مدد (تنخواہ) لوں گا۔

☆ میں کسی کو کسی پر ظلم و زیادتی کرنے کا موقع نہ دوں گا، ایسا کرنے والے ایک گال زمین پر ہوگا اور دوسرا میرے قدموں کے نیچے، تا آنکہ وہ حق کے آگے سپردال دے۔

☆ لوگو! مجھ پر تمہارے سلسلہ میں کچھ ذمہ داریاں ہیں جن کو میں تمہارے سامنے گناتا ہوں تمہیں چاہئے کہ ان کے بارے میں میرا احتساب کرتے رہو۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہارے خراج اور فئے کی رقمیں ان کے مقررہ طریقوں سے ہی وصول کروں۔

☆ اور یہ کہ جب یہ اموال میرے ہاتھ آجائیں تو اپنے مناسب مصرف میں خرچ ہوں۔

☆ تمہارے سلسلہ میں میری ایک ذمہ داری یہ بھی ہے کہ ”انشاء اللہ“ میں تمہارے عطایا اور وظائف میں اضافہ کروں۔

☆ اور تمہاری سرحدوں کی حفاظت کا انتظام کروں۔

☆ میری ذمہ داری ہے کہ تمہیں ہلاکت کے منہ میں نہ دھکیلوں۔

☆ اور (گھر سے دور) سرحدوں پر زیادہ طویل عرصہ نہ مامور کئے رہوں۔

☆ وہ زمانہ قریب آ گیا ہے جس میں قرآن پڑھنے والے بہت ہوں گے مگر سادب امانت لوگ کم ہوں گے۔

☆ امیدیں کرنے والوں کی کثرت ہوگی مگر سمجھ دار لوگ بہت کم ہوں گے۔

☆ جس میں لوگ آخرت کا کام کر کے (اس کے عوض) دنیا کی عارضی پونیاں طلب گار ہوں گے جو اپنے مالک

کے دین کو اس طرح کھا جاتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے۔

☆ خبردار! تم میں سے جن کو اس مانہ سے سابقہ پڑ جائے انہیں چاہئے کہ اپنے پروردگار اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور (ان حالات کے مقابل میں) صبر کرے۔

☆ لوگو! اللہ نے اپنے حق کو اپنی حق کے حق سے اہم تر قرار دیا ہے، چنانچہ وہ فرماتا ہے:

”اور نہ وہ تمہیں یہ حکم دے سکتا۔ کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو خدا قرار دے دے۔ جب تم مسلمان ہو چکے ہو

تو کیا اس کے بعد وہ تمہیں کفرِ اختہ کرنے کا حکم دیگا؟“ (آل عمران: ۸۰)

☆ خبردار! میں نے تمہیں (یعنی تحت افسروں کو) آموجا رہا کہ بنائے نہیں بھیجا ہے بلکہ ہادی و رہنما بنا کر بھیجا ہے تاکہ لوگ تم سے ہدایت حاصل کریں۔

☆ تمہیں چاہئے کہ مسلمانوں کو ان کے حقوق فراخ دلی کے ساتھ دو۔

☆ انہیں مار کر ذلیل و خوار نہ کرو

☆ نہ ان کی تعریفیں کر کے انہیں زمانش میں ڈالو۔

☆ ان کی طرف سے غافل ہو۔ دروازے بند کر کے نہ بیٹھ رہو کہ ان کے قوت والے حضرات کمزوروں کو ہضم

کر جائیں۔

☆ ان پر کسی دوسرے کو ترجیح دے کر ان کے ساتھ ظلم نہ کرنا۔

☆ ان کے ساتھ بے دردانہ سلوک نہ کرنا۔

☆ اور ان کو لے کر کفار سے جدا کرنے میں ان کی قوت و استعداد کا پورا لحاظ رکھنا، جب تمہیں نظر آئے کہ اب

جنگ ان کی طبیعتوں پر بار بن گئی ہے تو اس سے دست کش ہو جانا کیونکہ دشمن سے جہاد کیلئے بھی ایسا کرنا بالآخر زیادہ نتیجہ

خیز ثابت ہوگا۔

☆ لوگو! میں تمہیں امراتِ امنہ پر گواہ بناتا ہوں کہ میں نے انہیں صرف اس لئے بھیجا ہے کہ لوگوں کو ان کا دین

سمجھائیں۔

☆ ان کے درمیان فتنے کا دل تقسیم کریں۔

☆ اور ان کے باہمی جھگڑوں کا فیصلہ کریں۔

☆ اگر کسی معاملہ میں اشکان پیش آ جائے (اور یہ خود فیصلہ نہ کر سکیں) تو اسے میرے سامنے پیش کریں۔

☆ (راوی نے) کہا کہ (یدنا عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) فرمایا کرتے تھے کہ: (امور مسلمین کی تدبیر کا) یہ کام

اسی وقت خوش اسلوبی سے انجام پاسکتا ہے جب کہ جبر و ظلم سے کام لئے بغیر سختی برتی جاتی جائے اور کمزوری دکھائے بغیر نرمی کا

سلوک کیا جائے۔

(۲۵۷). قال (ابو یوسف): وحدثني بعض علماء أهل الكوفة ان عبي بن ابى طالب رضی اللہ عنہ كتب الى كعب بن مالك، وهو عامله: اما بعد فاستخلف علي عمك واخرج في طائفة من اصحابك حتى تمر بأرض السواد كورة كورة فتسألهم عن عمهم، وتنظر في سيرتهم حتى تمر بمن كان منهم فيما بين دجلة والفرات، ثم ارجع الى البهقبا ذات فتول معونتها، واعمل بطاعة الله فيما ولاك منها، واعلم ان الدنيا فانية وان الآخرة نية وان عمل ابن آدم محفوظ عليه، وانك مجزي بما اسلفت وقادم على ما قدمت من خير فادسع خيرا تجد خيرا.

کوفہ کے ایک عالم نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب... (رضی اللہ عنہ) نے اپنے عامل کعب بن مالک کو لکھ بھیجا کہ:

”اما بعد! اپنے کام کسی نائب کے سپرد کرو اور اپنے رفقاء کی ایک جماعت ساتھ لے کر سواد کی ایک بستی کا دورہ کرو، وہاں کے باشندوں سے ان کے افسران کے احوال دریافت کرو اور ان کی سیرت و کردار کا مطالعہ کرو، اس طرح دورہ کرتے ہوئے دجلہ و فرات کے درمیانی علاقہ تک جاؤ، پھر بہقبا ذات واپس چلو آؤ اور وہاں کی ذمہ داریاں سنبھال لو، اللہ نے وہاں کے جو امور تمہاری نگرانی میں دیئے ہیں انہیں اللہ کی فرماں برداری کرتے ہوئے انجام دو۔ بخوبی جان لو کہ یہ دنیا فانی ہے، اس زندگی کے بعد آخرت کی زندگی آنے والی ہے، اور ابن آدم کے خدس کے اعمال کا پورا ریکارڈ محفوظ ہے، تم جو کچھ کر چکے اس کا بدلہ پاؤ گے اور جو نیکیاں آگے روانہ کر چکو وہ سب تمہارے سامنے آئیں گی، لہذا بھلے کام کرو تا کہ بھلا انجام نصیب ہو۔“

(۲۵۸). قال: وحدثني من سمع عطاء بن ابى رباح قال: كان عبي بن ابى طالب كرم الله تعالى وجهه اذا بعث سرية ولى امرها رجلا و اوصاه فقال له: اوصيت بتقوى الله الذى لا بد لك من لقاءه، و عليك بالذى يقربك الى الله فان ما عند الله خلف من الدنيا.

عطاء بن ابى رباح (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ جب کسی فوجی دستہ کو کسی مہم... روانہ کرتے تو کسی آدمی کو اس کا امیر بناتے اور اسے یہ ہدایات دیتے کہ: میں تمہیں اس اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں جس سے ملاقات بہر حال ہوتی ہی ہے، ایسے اعمال بجالاؤ جو تمہیں اللہ سے قریب کریں کیونکہ جو کچھ اللہ کیلئے یہاں پہنچ جائے وہی دنیا کا حاصل ہے۔“

(۲۵۹)۔ قال ابو یوسف: وحدثني داود بن ابی هند عن رياح بن عبیدة قال: كنت مع عمر بن عبد العزيز . فقلت له: ان لی العراق ضیعة وولدا فائذن لی یا امیر المؤمنین اتعاهدهم قال: لیس علی ولدک بأس ولا علی ضیعتک ضیعة . فلم ازل به حتی اذن لی . فلما کان یوم ودعته قلت: یا امیر المؤمنین حکجتک اوصنی بها . قال یحاجتی ان تسأل عن اهل العراق و کیف سیرة الولاة فیهم و ردناهم عنہم؟

میں عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) سے یہاں تھا، ایک بار میں نے ان سے کہا: امیر المؤمنین میرے لڑکے کے عراق میں ہیں اور وہاں وہاں میری کچھ جائیداد بھی ہے، مجھے اجازت دیجئے کہ وہاں جا کر ان کی خبر گیری کروں۔ آپ نے جواب دیا: نہ تو تمہارے لڑکے پریشان ہیں نہ تمہارا جائیداد تباہ ہوئے جا رہی ہے۔ لیکن میں برابر اصرار کرتا رہا یہاں تک کہ آپ نے اجازت دے دی، جب آپ سے رخصت ہونے کا دن آیا تو میں نے کہا: امیر المؤمنین! میرے لائق کوئی خدمت ہو تو بتائیے۔ آپ نے فرمایا: میرا ایک کام یہ ہے کہ اہل عراق کے احوال دریافت کرنا اور یہ معلوم کرنا کہ والیوں کا برتاؤ ان کے ساتھ کیسا ہے؟ اور وہ لوگ ان والیوں سے کس حد تک خوش ہیں؟

فلما قدمت العراق سألت الریة عنہم فأخبرت بكل خیر عنہم . فلما قدمت علیہ سلمت علیہ واخبرته بحسن سیرتہم فی العراق وثناء الناس علیہم . فقال: الحمد لله علی ذلك لو اخبرتنی عنہم بغیر هذا عزلتہم . ولم استعن بہم بعدھا ابدا . ان الراعی مسؤول عن رعیتہ فلا بد له من ان یتعهد رعیتہ . کل ما ینفعہم الله به ویقر به الیہ: فان من ابتلی بالرعیة فقد ابتلی بأمر عظیم .

ریاح بن عبیدہ نے کہا ہے کہ:

چنانچہ جب میں عراق آیا تو وہاں کی رعایا سے ان کے بارے میں دریافت کیا، مجھے ان کے بارے میں بہت اچھی رپورٹیں ملیں، جب میں آپ کے پاس واپس آیا تو سلام کے بعد آپ کو والیان عراق کی سلامت رومی کی خبر دی اور بتایا کہ ساری عوام ان لوگوں کی تعریف کرتی ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا: اللہ کا شکر ہے، تمہاری رپورٹ اس کے برعکس ہوتی تو میں ان لوگوں کو معزول کر دیتا اور آئندہ ان سے کبھی کوئی کام نہ لیتا، حکمران اپنی رعایا کے بارے میں جواب دہ ہے، لہذا اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ وہ ان سارے امور کا اہتمام کرتا رہے جن کے ذریعہ اللہ رعایا کو فائدہ پہنچائے اور (ان خدمات کے طفیل) حکمران کو اپنا قرب عطا کرے، حقیقت یہ ہے کہ جسے رعایا کی سربراہ کاری جیسی آزمائش میں ڈالا گیا اسے بہت ہی بڑی آزمائش میں ڈالا گیا۔“

## رعایا کو سخت سزائیں دینے کی ممانعت:

(۲۶۰) قال: وحدثني عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال: كتب عدی بن ارطاة عامل كان لعمر بن عبدالعزيز اليه: اما بعد فان انا سا قبلنا لا يؤدون ما عليهم من الخراج حتى يمسه شيء من العذاب. فكتب اليه عمر: عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کے والد نے کہا ہے کہ:

”عدی بن ارطاة نے جو عمر بن عبدالعزیز کے ایک عامل تھے آپ کو لکھا: ہمارے یہاں کچھ لوگ ایسے ہیں جو اپنے ذمہ واجب الادا خراج اس وقت تک نہیں ادا کرتے جب تک انہیں تھوڑا عذاب نہ پہنچا دیا جائے۔ عمر (رحمہ اللہ) نے جواب میں انہیں لکھا کہ:

اما بعد! فالعجب كل العجب من استئذنانك اياي في عذاب البدر. كاني جنة لك من عذاب الله. وكان رضاي ينجيك من سخط الله. اذا اتاك كتابي هذا فمر اعطاك ما قبله عفوا والا فأحلفه. فوالله لا يلقوا الله بجناياتهم احب الي من ان القاهم بعد بهم والسلام. قال واتى عمر رجل فقال: يا امير المؤمنين زرعت زرعاً. فمر به حبس من اهل الشام فأفسدوه. قال: فعوضه عشرة آلاف.

”اما بعد! مجھے حیرت ہے کہ تم نے مجھ سے انسانوں کو عذاب دینے کی اجازت طلب کی ہے اگر میں تمہیں عذاب الہی سے بچالوں گا یا میری رضامندی تمہیں غضب خداوندی سے بچالے گی (تو ایسا کر، اگر نہ) میرا خط پانے کے بعد یہ طریقہ اختیار کرو کہ جو شخص اپنے ذمہ واجب رقم آسانی سے ادا کر دے اس سے لے لو اور: نہ دے اس سے حلف لے کر اسے چھوڑ دو۔ اللہ کی قسم! یہ بات کی لوگ اپنے جرائم کا بوجھ اٹھائے اللہ کے سامنے پیش ہوں تھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں ان کو عذاب دینے کا جرم لئے ہوئے اس کے سامنے حاضر ہوں، والسلام۔“

(راوی نے) کہا کہ ایک آدمی نے عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) کے پاس آ کر یہ کہا کہ: میں نے ایک کھیت بو یا تھا، پھر شام کا ایک لشکر ادھر سے گزرا اور اس نے اسے تباہ کر کے رکھ دیا، (راوی نے) کہا کہ اس پر عمر (رحمہ اللہ) نے اس آدمی کو دس ہزار (درہم) بطور معاوضہ دیئے۔





## فصل: فی شأن نصاری بنی تغلب و سائر اهل الذمۃ وما یعاملون بہ فصل: نصاری بنی تغلب اور دوسرے اہل ذمہ کے بارے میں اور اس بارے میں کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے

### امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عن نصاری بنی تغلب، ولم یضعف علیہم الصدقة فی اموالہم  
واسقطت الجزیة عن رء و سیم؛ و عما ینبغی ان یعامل بہ اهل الذمۃ جمیعاً فی جزیة الرء و س  
والخراج واللباس والصدقات والعشور؟  
امیر المؤمنین! آپ نے نصاری بنی تغلب کے بارے میں معلومات چاہی ہیں اور یہ پوچھا ہے کہ ان کے اموال پر  
جو محصول لاگو کیا گیا ہے اس کی شرٹ زکوٰۃ کی شرح سے دو گنی کی گئی ہے؟ ان کو جزیہ سے کیوں معاف رکھا گیا ہے؟ اور یہ کہ  
جزیہ و خراج، صدقات و عشور اور پوشاک کے ضمن میں سارے اہل ذمہ کے سلسلہ میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟  
بنی تغلب سے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا معاہدہ:

(۲۶۱) قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: حدثنی بعض المشائخ عن السفاح عن داود بن  
کر دوس عن عبادة بن نعمان التغلبي (رحمہ اللہ) انه قال لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: یا  
امیر المؤمنین ان بنی تغلب من قد علمت شوکتهم، وانهم بازاء العدو فان ظاہروا علیک  
العدو واشتدت مؤنتهم فالرأیت ان تعطیہم شیئاً فافعل.  
عبادہ بن نعمان تغلبی سے روایت ہے کہ:

”انہوں نے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ امیر المؤمنین! آپ کو بنی تغلب کی قوت کا بخوبی اندازہ  
ہے، اور آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ لوگ دشمن کے علاقہ کے بالکل سامنے رہتے ہیں، اگر یہ لوگ آپ کے خلاف دشمن کی  
مدد کرنے لگے تو ان کے سبب بڑی مشکلیں آن پڑیں گی، اگر آپ مناسب سمجھیں تو ان کے ساتھ کچھ رعایت کر دیں۔“

قال: فصالحہم عمر علی ان لا یغسوا احدا من اولادہم فی النصرانیة ویضاعف علیہم

الصدقة قال: وكان عبادة يقول: قد فعلوا افلا عهدهم.

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر نے ان لوگوں سے اس شرط پر صلح کر لی کہ وہ اپنی اولاد میں سے کسی کو ہتسمہ نہ دیں گے اور ان سے زکوٰۃ کی شرح کا دو گنا (محصول) وصول کیا جائے گا، عباده (رضی اللہ عنہ) کہا کرتے تھے کہ یہ لوگ ایسا کرنے لگے لہذا اب ان سے کیا ہوا معاہدہ کا عدم ہو گیا۔

وعلى ان يسقط الجزية عن رء وسهم. فكل نصراني من بني تغلب به غنم سائمة، فليس فيها شيء حتى تبلغ اربعين شاة. فاذا بلغت اربعين سائمة ففيها شاة تان الى عشرين ومائة فاذا زادت شاة ففيها اربع من الغنم. وعلى هذا الحساب تؤخذ صدقاتهم.

ایک شرط یہ بھی طے پائی کہ ان کے سروں سے جزیہ معاف کر دیا جائے گا، چنانچہ بنی تغلب کے جس عیسائی کے پاس چرنے والی بھیڑ بکریاں ہوں ان میں چالیس کی تعداد تک کچھ نہیں واجب ہے ان کی تعداد چالیس ہو تو ان میں سے دو بکریاں لی جائیں گی اور ایک سو اسوں تک اتنا ہی لیا جائے گا، جب بھیڑ بکریوں کی تعداد ایک سو میں سے زائد ہو جائے تو ان میں سے چار بھیڑیں یا بکریاں واجب ہوں گی، ان کے صدقات اسی حساب سے وصول کئے جائیں گے۔

وكذلك البقر والابل اذا وجب على المسلم شيء من ذلك فعلى النصراني التغلبي مثله مرتين ونساء هم كرجالهم في الصدقة فاما الصبيان فليس عليهم شيء.

یہی حال گائے بیل اور اونٹوں کا ہے کہ ان کی کس تعداد پر مسلمانوں پر جو کچھ واجب ہوتا ہے اس کا دو گنا تغلبی عیسائی پر واجب ہوگا، صدقہ کی تحصیل میں ان کی عورتوں کی حیثیت وہی ہوگی جو ان کے مردوں کی ہے، البتہ بچوں پر کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔

وكذلك ارضوهم التي كانت بايديهم يوم يصولحوا فيؤخذ منهم. ضعف ما يؤخذ من للمسلم. واما الصبي والمعتوه فاهل العراق يرون ان يؤخذ ضعف الصدقة من ارضه ولا يؤخذ من ماشيته. واهل الحجاز يقولون يؤخذ ذلك من ماشيته.

اسی طرح ان کی زمینیں جو بوقت صلح ان کے قبضہ میں تھیں ان پر بھی مسلمانوں پر واجب ہونے والے محاصل سے دو گنے محاصل وصول کئے جائیں گے، بچوں اور بے عقلوں (کی املاک) کے بارے میں (فقہاء) اہل عراق کی رائے یہ ہے کہ ان کی زمینوں سے صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا مگر ان کے مویشیوں پر کون محاصل نہ لیا جائے گا، اور (فقہاء) اہل حجاز کہتے ہیں کہ ان کے مویشیوں میں سے بھی صدقہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا۔

وسبيل ذلك سبيل الخراج لانه بدل من الجزية ولا شيء عليه. في بقية اموالهم و رقيقهم ان محاصل کی نوعیت خراج کی ہے کیونکہ یہ جزیہ کے بدلہ وصول کئے جاتے ہیں ان کے باقی اموال اور غلاموں پر ان

سے کوئی محصول نہیں لیا جائے گا۔

(۲۶۲) قال ابو یوسف: حدثنا ابو حنیفة عن حدثه عن عمر بن الخطاب انه اضعف الصدقة

على نصاری بنی تغلب عوضاً عن الخراج.

ہم سے (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (حمہ اللہ) نے اس راوی کے واسطے سے جس نے ان سے بیان کیا تھا، عمر بن

خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے ہوئے بیان کیا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں پر خراج کے بدلہ دو گنا صدقہ لاکو کر دیا تھا۔“

(۲۶۳) قال: وحدثنا اسماعیل بن ابراہیم بن المہاجر قال سمعت ابی یزید کر قال: سمعت

زیاد بن حدیر قال: ان اول من بعث عمر بن الخطاب علی العشور الی ہہنا انا. قال فأمرنی ان لا

افتش احدا وما مر علی من نبیء اخذت من حساب اربعین درهما درهما من المسلمین

واخذت من اهل الذمة من عہرین واحدا و من لا ذمة له العشر۔

زیاد بن حدیر نے کہا ہے کہ:

وہ پہلا آدمی جسے (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کر کے یہاں بھیجا تھا میں ہوں،

انہوں نے کہا کہ آپ رضی اللہ عنہ نے مجھے ہدایت کی تھی کہ کسی کی تلاشی نہ لوں اور جو کچھ میرے سامنے سے گزرے اس

میں سے میں مسلمانوں سے چالیس درہم، بنی سے ایک درہم، ذمیوں سے بیس درہم میں سے ایک درہم، اور غیر ذمی افراد

سے دس درہم میں سے ایک درہم کے حساب سے وصول کیا کروں۔

قال: و امرنی ان اغلظ علی نصاری بنی تغلب. قال انہم قوم من العرب ولیسوا من اهل

الکتاب فعلہم یشلمون. قال: وکان عمر قد اشترط علی نصاری بنی تغلب ان لا ینصروا

اولادہم۔

یہ کہتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہ... مجھے یہ حکم دیا تھا کہ میں بنی تغلب کے عیسائیوں پر سختی کروں اور فرمایا تھا کہ یہ

لوگ عرب ہی کی ایک قوم ہیں، (قوی طو پر) اہل کتاب میں سے نہیں، لہذا ہوسکتا ہے کہ (اس سخت رویہ کے سبب) یہ

مسلمان ہو جائیں۔ انہوں نے بتایا ہے کہ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلب کے عیسائیوں سے یہ شرط طے کر لی تھی وہ

اپنی اولاد کو عیسائی نہیں بنائیں گے۔

قال ابو یوسف: وکل ارض من ارض العشر اشتراھا نصرانی تغلبی. فان العشر یضاعف

علیہ کما یضاعف علیہم فی اموالہم التی یختلفون بہا فی التجارات وکل شیء یمجب علی

المسلم فیہ و احد فعلی النصرانی التغلبی اثنان۔

(ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ) جس طرح ان لوگوں کے اموال تجارت و گنا وصول لاگو کیا گیا ہے اسی طرح جو عشری زمینیں کوئی تغلبی عیسائی خرید لے تو پر بھی دو گنا عشر لاگو کیا جائے گا (غرض یہ ہے) جس چیز میں کسی مسلمان پر ایک واجب ہے اس میں تغلبی عیسائی پر دو واجب ہوگا۔

**زمینوں کی خریدی ہوئی عشری زمین کا محصول:**

قال: وان اشتری رجل من اهل الذمة سوی نصای بنی تغلب ارض من ارض العشر، فان ابا

حنيفة قال اضع علیها الخراج لم لا احولها عن ذلك، وان باعها من مسلم من قبل انه

لا زکوة علی الذمی والعشر زکوة فاحولها الی الخراج۔

اگر بنی تغلب کے عیسائیوں کے علاوہ کوئی اور ذمی عشری زمین خرید لے تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں اس پر خراج لاگو کر دوں گا اور آئندہ ہمیشہ کیلئے اسے خراجی زمین قرار دے دوں گا خواہ اسے پھر کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت کر دے، کیونکہ عشر زکوة ہے اور کسی ذمی پر زکوة لاگو نہیں کی جاسکتی، یہی وجہ کہ اس سے خراجی قرار دیتا ہوں۔

وانا اقول ان یوضع علیها العشر مضاعفا فهو خراجها فاذا رجعت الی مسلم بشرء او اسلم

النصرانی اعدتها الی العشر الذمی کان علیها فی الاصل۔

لیکن میری رائے یہ ہے کہ ایسی زمین پر دو گنا عشر لاگو کر دیا جائے اور اسی کو اس زمین کا خراج سمجھا جائے، پھر اگر اس زمین کو کوئی مسلمان خرید لے یا اس کا عیسائی مالک مسلمان ہو جائے تو میں اسے بابق پھر عشری زمین قرار دے دوں گا۔

(۲۶۴)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی بعض اشیاخنا ان احسن وعطاء قالوا فی ذلك

العشر مضاعفا۔

ہمارے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) نے اس سلسلہ میں یہ کہا ہے کہ دو گنا عشر لاگو کیا جائے۔“

قال ابو یوسف: فكان قول الحسن وعطاء احسن عندی من قول ابی حنيفة، الا ترى ان المال

یکون للمسلم للتجارة فیمر به علی العاشر فیجعل علیہ ربع العشر، فاذا اشتراه ذمی فمر به

علی العاشر لتجارة جعل علیہ نصف العشر ضعف ما علی المسلم، فان عاد الی مسلم جعلت

فیہ ربع العشر۔

(امام اہلسنت ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میرے نزدیک حسن اور عطاء (رحمہما اللہ) کا قول (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کے قول سے زیادہ بہتر ہے۔ یا آپ خود نہیں غور کرتے کہ جب مسلمان اپنا تجارتی مال لے کر محصل چنگی کے یہاں آتا ہے تو وہ اس سے چالیسواں حصہ وصول کرتا ہے، پھر جب کوئی ذمی اس مال کو خرید لے اور تجارت کیلئے محصل چنگی کے یہاں سے گزرے تو وہ اس پر بیسواں حصہ یعنی مسلمان پر لاگو ہونے والے محصول کا دو گنا لگاتا ہے اب اگر یہ مال پھر کسی مسلمان کے پاس لوٹ آئے تو میر اس پر چالیسواں حصہ لاگو کر دوں گا۔

فہذا مال واحد یختلف الحکم فیہ علی من یملکہ فکذلک الارض من ارض العشر، الا تری لو ان ذمیاً اشتری ارضاً من ارض العرب، حیث لم یقع خراج قط بمکہ او المدینۃ او ما اشبهہما لم اضع علیہا خراجاً؛ وهل یكون خراج فی الحرم؛ ولکنہ تضاعف علیہ الصدقۃ، کما تضاعف فی اموالہم حتی یختلفون بہا فی التجارات، ومن اسلم منهم فارضہ ارض العشر لانہ لم یوضع علیہ الخراج۔

اس مثال سے معلوم ہوا کہ ایک ہی مال پر مالک کے مختلف ہونے کے سبب محصول کی مختلف شرحیں لاگو ہوں گی، بالکل یہی پوزیشن عشری زمینوں میں کسی زمین کی بھی ہے، آپ خود نہیں دیکھتے کہ اگر ایک ذمی عرب کے کسی ایسے علاقہ میں زمین خرید لے جہاں خراج نہیں لاگو ہوتا مثلاً مکہ یا مدینہ یا ان جیسی دوسری جگہوں پر تو میں اس پر خراج نہیں لاگو کروں گا! کیا حرم کے علاقہ میں بھی خراج لاگو کیا جاسکتا ہے؟ (نہیں) بلکہ ان پر (زمین کے سلسلہ میں) اسی طرح دو گنا لاگو کیا جائے گا جس طرح ان کے اموال تجارت پر لاگو کیا گیا ہے، ان میں سے جو مسلمان ہو جائے اس کی زمین عشری زمین قرار پائے گی کیونکہ اس پر خراج نہیں لاگو کیا گیا ہے۔



## فصل: فیمن تجب علیہ الجزیة

### فصل: جزیه کن لوگوں پر واجب ہوتا ہے

#### جزیہ کن لوگوں پر واجب ہے:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): والجزیة واجبة علی جمیع اهل الذمۃ من فی السواد وغیرہم من اهل الحیرة وسائر البلدان من الیہود والنصارى والمجوس « الصابئین والسامرة ما خلا نصاری بنی تغلب واهل نجران خاصة .  
جزیہ سواد، حیرہ، اور سارے علاقوں کے اہل ذمہ یہودی، عیسائی، مجوسی، صابئ اور سامری لوگوں پر واجب ہے اس سے صرف اہل نجران اور بنی تغلب کے نصاری مستثنی ہیں۔

#### جزیہ کی شرطیں:

وانما تجب الجزیة علی الرجال منهم دون النساء والصبیان: من السوسر ثمانية واربعون درهما، وعلی الوسط اربعة وعشرون، وعلی المحتاج الحراثۃ مل بیدة اثنا عشر درهما یؤخذ ذلك منهم فی کل سنة .  
جزیہ صرف مردوں پر واجب ہے، عورتوں اور بچوں پر نہیں، (اس کی شرحیں یہ ہیں) خوش حال لوگوں پر اڑتالیس درہم، متوسط حال کے افراد پر چوبیس درہم، اور غریب کاشتکاروں اور محنت کاروں پر باہ درہم، یہ رقمیں ان سے سال بہ سال لی جایا کریں گی۔

#### جزیہ میں جانہوالی چیزیں:

وان جاء وابعرض قبل منهم مثل الدواب والمتاع وغير ذلك ویؤخذ منهم بالقیمة. ولا یؤخذ منهم فی الجزیة میتة ولا خنزیر ولا خمر. فقد کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ینہی عن اخذ ذلك منهم فی جزیتهم. وقال: ولو ہا ارباباها، فلیبیعوها، وخذوا منهم اثمانها هذا اذا کان هذا رفق باهل الجزیة.

جزیہ کی ادائیگی میں اگر یہ لوگ کوئی سامان یا جانور وغیرہ لے آئیں تو تو ان چیزوں کو بھی ان کی قیمت کے حساب سے لے لیا جائے گا، جزیہ کی ادائیگی میں ان لوگوں سے مردار، یا سورا یا شراب نہیں لی جائے گی، کیونکہ (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) ان کے جزیہ میں ان سے یہ چیزیں لینے سے منع کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان اشیاء کو ان کے مالکوں ہی کے سپرد کرو کہ وہ انہیں فروخت کر ڈالیں، تم ان سے ان کی قیمتیں لے لیا کرو، ایسا ہی وقت کیا جائے گا جب کہ جزیہ ادا کرنے والوں کو اس میں سہولت ہو۔

وقد كان علي بن ابي طالب كرم الله وجهه فيما بلغنا يأخذ منهم في جزيتهم الا بر والمسال  
ويحسب لهم من خراج ردء سهم.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان لوگوں سے جزیہ میں سوئی، سوجا وغیرہ بھی قبول کر لیا کرتے تھے اور ان چیزوں کی قیمت (کو ان کے جزیہ میں محسوب کر لیا کرتے تھے۔

### جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزية من المسلمين الذی يتصدق عليه. ولا من اعمى لا حرفة له ولا عمل. ولا من  
ذمی يتصدق عليه ولا من مقعد. والمقعد والزمن اذا كان لهما يسار اخذ منهما وكذلك  
الاعمى. وكذلك المترهبون الذین فی الدیارات اذا كان لهم يسار اخذ منهم وان كان انما هم  
مساکین يتصدق عليهم اهل اليسار منهم لم يؤخذ منهم.

ایسے مسکین سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، ایسے اندھے سے جس کا نہ کوئی پیشہ ہو نہ وہ کوئی کام کرتا ہو، ایسے ذمی سے جس کو خیرات دی جاتی ہو، یا کسی معذور آدمی سے جزیہ نہیں لیا جائے گا، البتہ ایسے معذور، مفلوب، یا اندھے افراد سے جو خوشحال ہوں جزیہ لیا جائے گا، یہی حال ان راہبوں کا ہے جو خانقاہوں میں رہتے ہیں، اگر یہ خوش حال ہوں تو ان سے جزیہ لیا جائے گا اور اگر مسکین ہوں اور ان سے خوش حال ہم مذہب ان کو خیرات دیتے ہوں تو نہیں لیا جائے گا۔

وكذلك اهل الصوامع ان كان لهم غنى ويسار. وان كانوا قد صيروا ما كان لهم لمن ينفقه  
على الدیارات ومن فيهم من لمترهبين والقوام اخذت الجزية منهم يؤخذ بها صاحب الديار.  
فان انكر صاحب الديار الذي ذلك الشيء في يده وحلف على ذلك بانه وبما يحلف به مثله من  
اهل دينه كما في يده شيء من ذلك ترك ولم يؤخذ منه شيء.

صومع والے اگر مال دار ہوں تو ان کے ساتھ بھی یہی برتاؤ ہوگا، اگر انہوں نے اپنا سارا مال خانقاہوں اور ان میں رہنے والے راہبوں اور کارکنوں سے مصارف کیلئے وقف کر دیا ہو تو بھی ان سے جزیہ لیا جائے گا اور مطلوبہ رقم مہتمم خانقاہ

سے وصول کی جائے گی، اگر خانقاہ کا بہتم جس کے ہاتھ میں یہ چیزیں ہوں یہ کہے۔ اسے یہ مال نہیں ملا ہے اور اس پر اللہ کو گواہ بنا کر قسم کھائے اور اس کے ہم مذہب جس طرح حلف اٹھاتے ہوں اس طرح علف اٹھائے تو اسے چھوڑ دیا جائے اور اس سے کچھ نہ لیا جائے۔

### مسلمان سے جزیہ وصول کرنے کی صورت:

ولا يؤخذ من مسلم جزية رأسه، الا ان يكون اسلم بعد خروا السنة فانه اذا اسلم بعد خروجه، فقد كانت الجزية وجبت عليه، وصارت خراجا لجميع مسلمين فخذ منه، وان اسلم قبل تمام السنة بيوم او يومين او شهر او شهرين او اكثر او اقل لم يؤخذ بشيء من الجزية اذا كان اسلم قبل انقضاء السنة.

کسی مسلمان سے جزیہ صرف اسی صورت میں ہی وصول کیا جاسکتا ہے کہ وہ سال گزر جانے کے بعد اسلام لایا ہو، کیونکہ وہ سال گزر جانے کے بعد مسلمان ہوا ہے تو اس سال کا جزیہ اس پر واجب و کرہ مارے مسلمانوں کیلئے خراج قرار پاچکا، لیکن اگر وہ سال پورا ہونے سے مہینہ، دو مہینہ ایک دن، دو دن یا اس سے کچھ زیادہ عرصہ پہلے بھی مسلمان ہو چکا ہو تو اس سے جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ سارا سال پورا ہونے سے پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا۔

وان وجبت عليه الجزية فمات قبل ان تؤخذ منه واخذ بعضها، وبقي البعض لم يؤخذ بذلك ورثته ولم تؤخذ من تركه، لان ذلك ليس بدین عليه، وكذلك ان اسلم وقد بقي عليه شيء من جزية رأسه لم يؤخذ بذلك.

اگر اس پر جزیہ واجب ہو گیا مگر وہ اسے ادا کرنے سے پہلے ہی وفات پا گیا، جزیہ کی کچھ رقم وصول کی جا چکی اور کچھ باقی رہ گئی اور وہ وفات پا گیا تو اس کے وارثوں سے اس رقم کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا نہ اس کے ترکہ میں سے یہ رقم وصول کی جاسکے گی، کیونکہ اس کی نوعیت اس فرد کے ذمہ قرض کی نہیں، اسی طرح اگر کوئی فرد مسلمان ہو جائے اور اس کے ذمہ اس کے ذاتی جزیہ کی کچھ رقم باقی ہو تو اس کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔

### جزیہ سے مستثنیٰ افراد:

ولا تؤخذ الجزية من الشيخ الكبير الذي لا يستطيع العمل ولا شراؤه، وكذلك المغلوب على عقله لا يؤخذ منه شيء، وليس في مواشي اهل الذمة من الابل والقر والغنم زكاة، والرجال والنساء في ذلك سواء.

ایسے بوڑھے آدمی سے جو کام کرنے سے معذور اور مفلس ہو، جزیہ نہیں لیا جائے گا، اسی طرح فاتر العقل آدمی سے



بھی جزیہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، اہل ذمہ کے مویشیوں اونٹ، گائے، بیل اور بھیڑ بکری پر زکوٰۃ نہیں خواہ مویشی کسی مرد کے ہوں یا عورت کے۔

(۲۶۵) قال ابو یوسف: حدثنا سفیان بن عبد اللہ بن طاؤس عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس

قال: لیس فی اموال اهل الذمۃ الا العفو.

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ:

”اہل ذمہ کے اموال میں سے تنہا ہی وصول کیا جاسکتا ہے جو ان کی ضروریات سے فاضل ہو۔“

قال ابو یوسف: ولیس شیء من اموالہم والرجال منهم والنساء زکاة، والا ما اختلفوا بہ فی

تجارۃہم فان علیہم نصف العشر، ولا یؤخذ من مال حتی ینبغ مائتی درہم او عشرین

مثقالا من الذهب اوقیۃ ذلک من العروض للتجارة.

امام اہلسنت قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

ذمی مردوں اور عورتوں نے کسی مال پر زکوٰۃ نہیں، بجز اس مال تجارت کے جسے لے کر یہ ایک جگہ سے دوسری جگہ

جائیں اس میں سے ان سے بیسواں حصہ (بطور چنگی) وصول کیا جائے گا، یہ زکوٰۃ اسی مال میں سے لی جائے گی جو کم از کم

دوسو درہم چاندی یا بیس مثقال سونے، اس کے مساوی قیمت کی اشیاء تجارت پر مشتمل ہو۔

### جزیہ وصول کرنے میں ظلم سے پرہیز:

ولا یضرب احد من اهل الذمۃ فی استیذانہم الجزیۃ، ولا یقاموا فی الشمس ولا غیرہا، ولا

یحمل علیہم فی ابدانہم شیء من المکارۃ، ولكن یرفق بہم، ویحبسون حتی یؤدوا ما علیہم

ولا یخرجون من الحبس حتی تستوفی منهم الجزیۃ.

جزیہ وصول کرنے کی خاطر کسی ذمی کو مارا نہیں جائے گا، نہ اسے دھوپ میں یا کسی اور جگہ کھڑا کیا جائے گا، ان کو کسی

طرح کی جسمانی تکلیف نہیں پہنچائی جائے گی، بلکہ ان کے ساتھ نرمی کا سلوک کیا جائے گا، البتہ جب تک وہ جزیہ نہ

ادا کریں ان کو قید رکھا جائے گا اور اس وقت رہا کیا جائے گا جب ان سے جزیہ کی پوری رقم وصول ہو جائے۔

### کسی والی کو بھی جزیہ میں تخفیف کی اجازت نہیں:

ولا یحل للوالی ان یدع احدًا من النصارى والیہود والمجوس والصابئین والسامرة الا اخذ

منہم الجزیۃ، ولا یرخص احد منہم فی ترک شیء من ذلک ولا یحل ان یدع واحدا ویأخذ من

واحد ولا یسع ذالک لان دماءہم و اموالہم انما احرزت باداء الجزیة . تنزلة مال الخراج .  
والی کیلئے یہ جائز نہیں کہ عیسائی، یہودی، مجوسی، صابی یا سامری کو جزیہ وصول ہے بغیر چھوڑ دے، کسی والی کو جزیہ میں  
ذرا بھی تخفیف کی اجازت نہیں، اس کیلئے یہ بھی جائز نہیں کہ کسی سے وصول کرے اور کسی کو چھوڑ دے، ایسا کرنے کی مطلق  
گنجائش نہیں، کیونکہ ان کے جان و مال کو جزیہ ادا کرنے کے عوض میں ہی محفوظ قرار دیا گیا ہے، جزیہ کی حیثیت خراج کے مال  
کی ہے۔

### تحصیل جزیہ کا طریقہ:

فاما امر الامصار مثل مدينة السلام والكوفة والبصرة وما سبها فانی ان یصیره  
الامام الی رجل من اهل الصلاح فی کہ مصر ومن اهل الخیر والثقة - من یوثق بدينه وامانته  
ویصیر معہ اعوانا یجمعون الیه اهل الادیان من اليهود والنصارى والمجوس والصابئین  
والسامرة . فیأخذ منهم علی الطبقات علی ما وصفت:  
مرکزی شہروں مثلاً مدینۃ السلام، کوفہ اور بصرہ وغیرہ کے سلسلہ میں میری تجویز ہے کہ ان میں سے ہر شہر کو جزیہ کی  
تحصیل امام وہاں کے کسی نیک، دین دار، امانت دار اور معتمد علیہ فرد کے سپرد کر دے، اور اس کیلئے چند معاون متعین مقرر  
کر دے، یہ لوگ یہودی، عیسائی، مجوسی اور سامری ہر مذہب کے ذمیوں کو اس ذمہ دار فرد کے یہاں جمع کریں اور وہ ان میں  
سے مختلف طبقات کے لوگوں سے ان شہروں کے مطابق جزیہ وصول کرے جن کی تفصیل پر بیان کر چکا ہوں۔

ثمانیة واربعةین درهما علی الموسر مثل الصیرفی والبزالی و ما سبب الشیعة والتاجر  
والمعالج الطیب . وكل من كان منهم بیده صناعة وتجارة یؤدبها اخذ من اهل کل  
صناعة وتجارة علی قدر صناعتهم وتجارتهم: ثمنیة واربعةین درهما علی الموسر واربعة  
وعشرون درهما علی الوسط . من احتملت صناعته ثمانیة اربعیة درهما اخذ من ذلك . ومن  
احتملت اربعة وعشرین درهما اخذ ذلك منه . واثنان عشر درهما علی العامل بیده مثل  
الخیاط والسباغ والاسکاف والخزاز ومن اشبههم فاذا اجتمع الی الولاية علیها حملوها الی  
بیت المال .

یعنی کپڑے کے تاجروں، صرافہ والوں، اصحاب جائداد، تاجروں معالجین اطباء، اور ہر ایسے خوش حال فرد سے جو  
تجارت و صنعت کے ذریعہ روزی کماتا ہو، اس کی صنعت یا تجارت کی مالی حیثیت کے مطابق ۴۸ درہم یا ۲۴ درہم  
وصول کرے، مال دار افراد سے جن کی صنعت یا تجارت ۴۸ درہم کا بار برداشتہ کر سکتی ہو، ۴۸ درہم لئے جائیں اور  
متوسط الحال افراد سے جن کا پیشہ صرف ۲۴ درہم کا متحمل ہو سکتا ہو ۲۴ درہم لئے جائیں، عام محنت پیشہ افراد مثلاً درزی،

رنگریز، موچی وغیرہ سے ۱۲ درہم لئے بائیں، جزیہ کی رقوم جب والیوں کے یہاں جمع ہو جائیں تو وہ انہیں بیت المال میں بھیج دیا کریں۔

واما السواد فتقدم ان و انتك على الخراج ان يبعثوا رجالا من قبلهم يثقون بدینهم و امانتهم یأتون القرية بأمرون صاحبها بجمع من كان فيها من اليهود و النصراری و المجوس و الصابئین و الی امرأة. فإذا جمعوا الیهم اخذوا منهم على ما وصفت لك من الطبقات. و تقدم الیهم فی مثال ما رسمته و وصفته حتى لا يتعدوا الی ما سواہ. ولا يأخذ من لم تر الجزية واجبة علیہ بشيء. ولا یقصدوا بظلم و لا تعصف

اور علاقہ سواد کے بارے میں یہ ورت اختیار کیجئے کہ جن افراد کو آپ نے تحصیل خراج پر مامور کیا ہے ان کو حکم دیجئے کہ دین داری اور امانت داری کے لحاظ سے قابل اعتماد لوگوں کو مختلف گاؤں میں بھیجیں۔ یہ لوگ جہاں پہنچیں وہاں کے سردار سے کہیں کہ اس بستی کے سارے بودر، عیسائی، مجوسی، صابی اور سامری افراد کو جمع کریں، جب یہ لوگ جمع ہو جائیں تو ان سے طبقہ وار اسی طرح جزیہ وصول یا جائے جس طرح کہ میں اوپر بتا چکا ہوں، آپ ان نصلین کو تنبیہ کر دیجئے کہ میں نے جو طریقے بیان کئے ہیں ان کی پوری پورڈ پابندی کریں اور خود سے نپے طریقے نہ تراش لیں، کسی ایسے آدمی سے جس پر آپ کے نزدیک جزیہ نہ واجب ہوتا ہو کہی، لہ نہ کریں، ان لوگوں کو ذرا برابر بھی ظلم و زیادتی سے کام نہیں لینا چاہئے۔

### تحصیل جزیہ کا ٹھیکہ:

فان قال صاحب القرية اصالحکم عنهم و اعطیکم ذلك لم یجیبوا الی ما سأل. لان ذهاب الجزية من هذا اکثر. حل صاحب القرية یصالحهم على خمسة اثة درهم و فیها من اهل الذمة من اذا اخذت منهم الجزية بلغت الف درهم او اکثر. و هذا مما لا یحل و لا یسع مع ما ینال الخراج منه من النصفان۔

اگر کسی بستی کا سردار یہ کہے کہ ان لوگوں کی طرف سے معاہدہ کرنے اور ان کا جزیہ ادا کرنے کیسے تیار ہوں تو اس کی یہ بات نہیں منظور کرنی چاہئے کیونکہ سطح زیادہ تر جزیہ کی آمدنی کم ہو جاتی ہے، ہوسکتا ہے کہ بستی کا سردار ان گماشتوں سے پانچ سو درہم پر معاملہ کرے اور اس بستی میں اہل ذمہ کی تعداد اتنی ہو کہ اگر ان سب سے جزیہ وصول کیا جائے تو اس کی میزان ہزار درہم یا اس سے زیادہ آئے اسی طرح آمدنی میں جو کمی ہوتی ہے اس سے قطع نظر ایسا کرنا ناجائز بھی ہے۔

لعله ان یجیبی من بضیعته اهل الذمة فیصیب الواحد منهم اقل من اثنی عشر درهما و لا یحل ان ینقص من ذلك بل لعل فیہم من المیاسیر من تلزمہ ثمانية و اربعون درهما و یحملها

ولاة الخراج مع الخراج الى بيت المال لانه فيء للمسلمين۔  
یہ بھی ممکن ہے کہ ٹھیکہ لینے والا اپنی زمینداری میں کام کرنے والے ذمی نراد سے فی کس ۱۲ درہم سے کم وصول کرے حالانکہ اس سے کم جزیہ لینا کسی طرح جائز نہیں، بلکہ عین ممکن ہے کہ ان ذبوں میں ایسے خوش حال افراد بھی ہوں جن سے ۴۸ درہم وصول کیا جانا چاہئے تھا، تحصیل خراج کے ذماداروں کو چاہئے کہ جزیہ کی آمدنی کو خراج کی آمدنی کے ساتھ بیت المال میں داخل کر دیا کریں کیونکہ یہ سارے مسلمانوں کیلئے فئے ہے۔

### جزیہ کے مصارف:

وكل ما اخذ من اهل الذمة من اموالهم التي يختلفون بها في التجارة ومن دخل الينا بامان  
وما اخذ من اهل الذمة من ارض العشر التي صارت في ايدهم وكل شيء يؤخذ من مواشي  
نصارى بنى تغلب. ويؤخذ منها ما يجب عليها في دارها فان سبيل ذلك اجمع كسبيل  
الخراج. يقسم فيما يقسمه به الخراج.  
ذمیوں اور امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہونے والوں سے مال تجارت کی نئی کے طور پر جو آمدنی ہو یا ان کی  
خرید کردہ عشری زمینوں سے جو کچھ وصول کیا جائے، اور نصاری بنی تغلب کے مہیشیوں سے جو کچھ لیا جائے جو انہی کے  
علاقوں میں جا کر وصول کیا جائے گا خراج کی نوعیت رکھتا ہے ان کے مصارف بھی وہ ہیں جو خراج کی آمدنی کے ہیں۔  
وليس هذا كواضع الصدقة ولا كواضع الخمس قد حكم الله عز وجل في الصدقة حكما  
قسما عليها. فهي على ذلك. وقسم الخمس قسما بقي عليه. فليس للناس ان يتعدوا ذلك ولا  
يخالفوه.  
ان کی نوعیت خمس یا زکوٰۃ کے مصارف کی نہیں، زکوٰۃ کی تقسیم کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ایک ضابطہ مقرر فرما دیا  
ہے اور اسی پر عمل کیا جاتا رہے گا، اسی طرح خمس کی تقسیم بھی اس نے کر دی ہے جو؛ نہ نادر ہے گی، انسانوں کو ان ضابطوں  
کی خلاف ورزی کا حق حاصل نہیں ہے۔

### اہل جزیہ کے ساتھ نرمی کا سلوک:

قال ابو يوسف: وقد ينبغي يا امير المؤمنين ايدك الله ان تتق في الرفق باهل ذمة نبيك  
وابن عمك محمد ﷺ والتفقد لهم حتى لا يظلموا ولا يؤذوا ولا يملقوا فوق طاقتهم ولا يؤخذ  
شيء من اموالهم الا بحق يجب عليهم۔  
امیر المؤمنین! جن لوگوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے پیچازاد بھاد، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ حاصل ہے ان

کے ساتھ نرمی برتنے اور ان کے احوال کا نگہ لیتے رہنے میں ذرا بھی کوتاہی نہ برتنے، تاکہ ان لوگوں پر ظلم و زیادتی کا سد باب ہو، ان پر ان کی برداشت سے زیادہ دجھ نہ ڈالا جائے، اور ان کے مال میں سے اتنا ہی لیا جائے جو حق کی رو سے ان پر واجب ہو۔

فقدروی عن رسول الله ﷺ: ان قال: من ظلم معاهدا او كلفه فوق طاقته فانا حجيجه

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”جو کسی معاہد پر ظلم کرے گا یا اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا اس سے میں (اس معاہد کی جانب سے

قیامت کے دن) بحث کروں گا۔“

وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند وفاته اوصى الخليفة من بعدى بزمة

رسول الله ﷺ ان يوفى لهد بعد هم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم.

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے وفات کے وقت جو کچھ فرمایا تھا ان میں یہ بات بھی تھی کہ میں اپنے بعد

ہونے والے خلیفہ کو وصیت کروں۔ وہ جن لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ حاصل ہے ان سے کئے ہوئے عہد کی

پابندی کرے، ان کا دفاع کرے اور ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۲۶۶) قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن سعيد بن زيد انه مر على قوم قداميوا في

الشمس في بعض ارض اشيا . فقال: ما شأن هؤلاء؟ فقيل له: اقيموا في الشمس في الجزية.

قال: ففكرة ذلك ودخل على ادبرهم وقال: اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من عذب الناس

عذبه الله .

سعيد بن زيد سے روایت ہے کہ:

”ان کا گزر شام کے کسی علاقہ میں پچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جن کو دھوپ میں کھڑا کر رکھا گیا تھا، انہوں نے

دریافت کیا کہ یہ کیا معاملہ ہے تو انہیں یا گیا کہ یہ لوگ جزیہ نہ ادا کرنے کی بناء پر دھوپ میں کھڑے کئے گئے ہیں

۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات ان کو بری معلوم ہوئی اور انہوں نے ان کے امیر کے پاس جا کر اس سے یہ کہا کہ میں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”جو انسانوں کو عذاب دے گا۔ اللہ عذاب دے گا۔“

(۲۶۷) قال: وحدثنا بعض اشيا عن عروة بن هشام بن حكيم بن حزام انه وجد عياض

بن غنم قدام اهل الامة في الشمس في الجزية. فقال: يا عياض ما هذا؟ فان رسول الله ﷺ

قال: ان الذين يعذبون الناس في الدنيا يعذبون في الآخرة.

عروہ بن ہشام سے روایت ہے کہ:

انہوں نے دیکھا کہ عیاض بن غنم نے کچھ زمیوں کو جزیہ نہ دینے کی بناء پر دھوپ میں کھڑا کر رکھا تھا انہوں نے دریافت کیا: عیاض کیا کر رہے ہو؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ فرمایا ہے کہ:

”جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کو اللہ آخرت میں عذاب دے گا۔“

(۲۱۸). قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بطريق الشام وهو راجع في مسيرة من الشام على قوم قد اقيموها في اشمس يصب على رؤوسهم الزيت فقال: ما بال هؤلاء؟ فقالوا عليهم الجزية لم يؤدوها. فهم يعذبون حتى يؤدوها. عشام بن عروه کے والد سے روایت ہے کہ:

جب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کے سفر سے واپس تشریف لائے تھے تو راستہ میں ان کا گزر کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جو دھوپ میں کھڑے کر دیئے گئے تھے اور ان کے سروں پر تیل ڈالا جا رہا تھا، آپ نے پوچھا: ان لوگوں نے کیا کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ ان کے ذمہ جزیہ ہے جسے انہوں نے نہیں کیا ہے، لہذا انہیں عذاب دیا جا رہا ہے تاکہ اسے ادا کریں۔

فقال عمر: فما يقولونهم وما يعتذرون به في الجزية؟ قالوا: يقولون لا نجد. قال: فدعوهم. لا تكلفوهم ما لا يطيقون. فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول:

”لا تعذبوا الناس فإن الذين يعذبون الناس في الدنيا يعذبهم الله يوم القيمة“

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے پوچھا کہ یہ لوگ کیا کہتے ہیں اور جزیہ نہ دے لینے کے سلسلہ میں کیا عذر پیش کرتے ہیں؟ جواب ملا کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس کچھ نہیں، ہم جزیہ ادا کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے، آپ نے فرمایا پھر تو ان لوگوں کو چھوڑ دو اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ:

”لوگوں کو عذاب نہ دو، کیونکہ جو لوگ دنیا میں انسانوں کو عذاب دیتے ہیں ان کو قیامت کے دن اللہ عذاب دے گا۔“

وامر بهم فغلب سبيلهم۔

چنانچہ آپ کے حکم سے یہ لوگ چھوڑ دیئے گئے۔

(۲۱۹). قال: وحدثني بعض المشايخ المتقدمين برفع الحديث عن النبي ﷺ انه ولي عبدالله بن ارقم على جزية اهل الذمة. فلما ولي من عنده ناداه فقال: الا ان ظلم معاها او كلفه فوق

طاقته او انتقصه او اخذ منه۔ سیناً بغير طيب نفسه۔ فانا حجيجه يوم النقيمة  
 متقدمين شيوخ میں سے کسی نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف رفع کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا ہے کہ آپ نے  
 عبد اللہ بن ارقم کو جزیہ وصول کرنے پر مامور کیا، جب وہ آپ کے حضور سے واپس آنے لگے تو آپ نے ان کو پکارا، اور یہ  
 فرمایا کہ:

”آگاہ رہو کہ جو کسی معاہدہ پر ظلم کرے گا یا اس پر اس کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈالے گا یا اس سے اس کی  
 رضامندی کے بغیر کچھ وصول کرے گا، تو ان مدت کے دن میں اس (مظلوم معاہدہ) کی طرف سے بحث کروں گا۔“

(۲۴۰)۔ قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثني حصين بن عمرو بن ميمون عن عمر رضي الله  
 عنه انه قال: اوصى الخليفة من بعدى باهل الذمة خيرا ان يوفي لهم بنهدهم. وان يقاتل من  
 ورائهم وان لا يكلفوا فونطنتهم۔

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا:  
 ”میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ و ذمیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی تلقین کرتا ہوں، ان سے کئے عہد کی  
 پابندی کی جائے، ان کا دفاع کیا جائے، اور ان پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالا جائے۔“

(۲۴۱)۔ قال: وحدثنا ورقاء الاسدي، عن ابي ظبيان قال: كنا مع سليمان الفارسي في غزاة. فمر  
 رجل وقد جنى فاكهة فجعل يفسسها بين اصحابه. فمر بسليمان فسبه فرد على سليمان وهو لا  
 يعرفه. قال فقليل له: هذا سليمان. قال: فرجع فجعل يعتذر اليه.  
 ابو ظبيان نے کہا ہے کہ:

”ایک غزوہ میں ہم لوگ (سیدنا) سلمان فارسی (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ تھے، ایک آدمی آیا جس نے کچھ پھل  
 توڑے تھے، وہ ان پھلوں کو اپنے ساتھیوں کے درمیان تقسیم کرنے لگا جب وہ سلمان (رضی اللہ عنہ) کے پاس سے گزرا تو  
 آپ نے اسے برا بھلا کہا۔ اس نے یہی جواب دیا، وہ آپ کو پہچانتا نہیں تھا۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس آدمی کو بتایا  
 گیا کہ یہ سلمان (رضی اللہ عنہ) ہیں۔ تو وہ وٹ کر آیا اور ان سے معذرت کرنے لگا۔

ثم قال له الرجل: ما يجعلك من اهل الذمة يا ابا عبد الله؟ قال: ثلاث من عمالك الى هداك.  
 ومن ففرك الى غناك. واذا صحبتك صاحب تأكل من طعامه ويأكل من طعامك ويركب  
 دابتك وتركب دابته في ان لا تصرفه عن وجهه يريده۔

(۲۴۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۷۰۵۹، لاموال لابن زنجويه: ۵۱۹۔

(۲۴۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۸۲، لاموال للقسام بن سلام: ۴۰۹۔

پھر اس نے آپ سے پوچھا کہ: ابو عبد اللہ! ذمیوں سے ہم جائز طور پر کچھ لے سکتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ تین چیزیں! تمہیں راستہ نہ معلوم ہو تو وہ تمہارے راہبری کرے یا تم محتاج ہو تو تمہارے خود مکتفی ہونے تک تمہاری مدد کرے، اور جب ان میں سے کسی آدمی کا (سفر میں) ساتھ ہو تو تم اس کے کھانے میں سے کھاؤ اور وہ تمہارے کھانے میں سے کھائے، وہ تمہاری سواری استعمال کرے اور تم اس کی سواری استعمال کرو، مگر اسے اپنی راہ چھوڑ کر کسی دوسری سمت میں چلنے پر مجبور نہ کرو۔“

### معذور اہل ذمہ کی کفالت:

(۲۴۲) قال: وحدثني عمر بن نافع عن ابي بكر قال: قال: مر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بباب قوم وعليه سائل يسأل: شيخ كبير ضرير البصر، فضرب عضيه من خلفه. وقال: من اى اهل الكتاب انت؟ فقال: يهودى. قال: فما الجاك الى ماارى ذال: سأل الجزية والحاجة والسنة.

ابو بکر نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا گزر کسی کے دروازے کے سامنے سے ہوا جہاں ایک سائل بھیک مانگ رہا تھا، یا ایک بوڑھا آدمی تھا جس کی بصارت زائل ہو چکی تھی، آپ نے پیچھے سے اس کے بدن کو ٹھونکا اور پوچھا: تم کس مذہب کے اہل کتاب ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں یہودی ہوں۔ آپ نے پوچھا: کس چیز نے تمہیں ایسا کرنے پر مجبور کیا؟ اس نے جواب دیا: میں بڑھا پے، حاجت مندی اور جزیہ کے باعث بھیک مانگ رہا ہوں۔“

قال: فأخذ عمر بيده. وذهب به الى منزله فرضخ له بشيء من المنزل. ثم ارسل الى خازن بيت المال فقال: انظر هذا وضرباه. فوالله ما انصفناه ان انبنا شببته ثم نخذله عند الهرم. انما الصدقات للفقراء والمساكين. والفقراء هم المملون وهذا من المساكين من اهل الكتاب. ووضع عنه الجزية وعن ضرباه.

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور گھر میں سے لاکر اسے کچھ دیا، پھر آپ نے بیت المال کے خازن کو بلوایا اور ان سے کہا: اس کا اور اس جیسے دوسرے افراد کا خیال رکھو، کیونکہ یہ بات انصاف سے بعید ہے کہ ان کی جوانی میں ہم ان سے (جزیہ وصول کر کے) کھائیں اور بڑھا پائے تو انہیں بے سہارا چھوڑ دیں۔ ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (اس آیت میں مذکور) فقر سے مراد مسلمان فقراء ہیں، اور یہ آدمی اہل کتاب کے مسکینوں میں سے ہے، آپ نے اس آدمی اور اس جیسے دوسرے افراد کے سر سے جزیہ بھی ساقط کر دیا۔“



قال: قال ابو بكرة: انا شهدت ذلك من عمر ورأيت ذلك الشيخ.  
(راوی) کہتا ہے کہ ابو بکرہ نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ واقعہ خود دیکھا ہے اور اس بوڑھے کو بھی دیکھا ہے۔

### جزیرہ میں حرام اشیاء لینے کی ممانعت

(۲۴۲). قال: وحدثنا اسرائيل بن يونس عن ابراهيم بن عبد الاعمى قال سمعت سويد بن غفلة يقول: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ. وقد اجتمع اليه عماله فقال: يا هؤلاء، انه بلغني انكم تأخذون في الجبابة الميتة والخنزير والخمر. فقال بلال اجل انهم يفعلون ذلك. فقال عمر: فلا تفعلوا ولا تكرر. ولو اربابها بيعها. ثم خذوا الثمن منهم.  
سويد بن غفله کہتے ہیں کہ:

”میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا، آپ کے عمال آپ کے پاس جمع تھے، اور آپ نے فرمایا: لوگو! مجھے خبر ملی ہے کہ تم لوگ جزیرہ میں مردار، سور، اور شراب بھی لیتے ہو۔ اس پر بلال نے کہا: ہاں یہ لوگ ایسا کرتے ہیں۔ یہ سن کر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آدھ ایسا نہ کرنا بلکہ ان چیزوں کے مالکوں سے کہو کہ انہیں خود ہی فروخت کریں اور تم ان سے نقد لیا کرو۔“



## فصل: فی لباس اهل الذمة وریہم

### فصل: اہل ذمہ کے لباس اور ان کی پوشاک کے بارے میں

#### مہربندی:

قال ابو یوسف: ویذبح مع هذا ان تختم رقابہم فی وقت جباية۔ زية رثو وسهم حتی یفرغ من عرضہم ثم تکسر الخواتیم كما فعل بہم عثمان بن حنیف ان سألوا کسرہا۔ مناسب یہ ہوگا کہ جزیہ کی وصولی کے زمانہ میں ان لوگوں کی گردنوں پر مہر لگائی جائے۔ جب سب کی پیشی ختم ہو جائے تو اگر یہ لوگ خواہش کریں تو یہ مہریں توڑ دی جائیں، جیسا کہ (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) نے کیا تھا۔

#### پوشاک:

وان یتقدم فی ان لا یتک احد منهم یتشبه بالمسلمین فی لباس۔ ولا فی مرکبہ ولا فی ہیئتہ ویؤخذوا بان یجعلوا فی اوساطہم الزنارات مثل الخیط الغلیظ یعنہ فی وسط کل واحد منهم۔ وبان یجعلوا شرک نعالہم مثنیة۔ ولا یحذوا علی حذو المسلمین۔ وتمنع نساؤہم من رکوب الرحائل۔

اور یہ حکم جاری کر دیا جائے کہ کوئی ذمی اپنے لباس، وضع قطع، اور سواری میں مسلمانوں سے مشابہت نہ اختیار کرے، ان سے مطالبہ کیا جائے کہ یہ اپنی کمر پر زنار باندھیں ایک موٹا ڈورا جسے یہ لوگ اپنی کمر کے گرد لپیٹ لیتے ہیں اور ان کی ٹوپیاں مخروطی شکل کی ہوں، ان سے کہا جائے گا کہ گدائے زین کی جاکٹوں کی کاٹھیاں استعمال کریں، اپنی چپلوں میں دوہرے تسمے لگایا کریں اور مسلمانوں جیسے جوتے نہ پہنیں، ان کی عورتوں کو چڑے کی زمینوں پر بیٹھنے سے روک دیا جائے گا۔

#### عبادت کاہیں:

وہم منعوا من ان یحدثوا ببناء بیعة او کنیسة فی البدینة الا ما کان اصلا لحواعلیہ وصاروا ذمة وہی بیعة لہم او کنیسة۔ فما کان كذلك ترک لہم ولم یتہم۔ كذلك بیوت النیران۔

ان لوگوں کو شہر میں کسی نئے صومعہ، اگر جاگھر کی تعمیر کی اجازت نہ دی جائے، صرف وہی کلیسا باقی رہنے دیئے جائیں گے جو معاہدہ صلح کرنے اور دمی کی حیثیت اختیار کرنے کے وقت موجود تھے، ان کو مسما نہیں کیا جائے گا، آتش کدوں پر بھی یہی اصول منطبق ہوگا۔

### رہن سہن:

ویترون یسکونون فی امصار المسلمین واسواقہم یبیعون ویشترون ولا یبیعون خمر اولاً  
خنزیراً ولا یظہرون الصلیبا فی الامصار ولتکن قلائسہم طوالا منہربۃ۔  
فمر عمالک ان یأخذوا اہل الذمۃ بھذا الزی، یکذا کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ امر  
عمالہ ان یأخذوا اہل الذمۃ بھذا الزی، وقال: وحقی یعرف زیہم من زی المسلمین۔  
ان لوگوں کو مسلمانوں کے مرکزی شہروں اور بازاروں میں رہنے بسنے کی اجازت ہوگی، اور یہ وہاں خرید و فروخت  
کرسکیں گے، البتہ یہ ان مرکزی شہروں میں یہ علانیہ صلیب لے کر نہیں چلیں گے، نہ شراب یا سور کی تجارت کریں گے، نیز  
ان کی ٹوپیاں لمبی اور مخروطی ہونی چاہئیں۔  
آپ اپنے افسروں کو حکم دیجئے کہ زمیوں سے یہی پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی  
اللہ عنہ نے بھی اپنے عمال کو حکم دیا تھا کہ زمیوں سے یہ پوشاک اختیار کرنے کا مطالبہ کریں آپ نے فرمایا تھا: تاکہ ان کی  
پوشاک مسلمانوں کی پوشاک سے متاثر نہ ہو۔

(۲۰۴)۔ قال ابو یوسف: وحدثنی عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابیہ ان عمر بن عبدالعزیز  
کتب الی عامل لہ: اما بعد فلا تدعن صلیباً ظاہراً الا کسر وحقق۔ ولا یرکبن یہودی ولا  
نصرانی علی سرج۔ ولیرکب علی الکاف۔ ولا ترکبن امرأۃ من نساءہم علی رحالہ۔ ولیکن  
رکوبہا علی الکاف۔ وتقدم فی ذالک تقدماً بلیغاً۔ وامنع من قبلك فلا یلبس نصرانی قباء  
ولا ثوب خز ولا عصب

ثابت بن ثوبان سے روایت ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے اپنے ایک عامل کو لکھا تھا کہ: اما بعد! جو صلیبیں علانیہ نصب ہوں ان کو توڑ کر ختم  
کردیا جائے، کوئی یہودی یا عیسائی زین پر نہ بیٹھے بلکہ پالان رکھ کر سواری کرے، ان کی عورتیں بھی زین کس کر نہ سوار ہوں  
بلکہ پالان پر بیٹھیں، اس سلسلہ میں تم ہنی چستی سے کام لو۔ اور اپنی عمل داری کے لوگوں کو تاکید کرو کہ کوئی عیسائی قباء یا  
منتقش یمنی کپڑے نہ پہنے۔“

وقد ذكر لي ان كثيرا من قبلك من النصارى قد راجعوا اليك من بلادهم وترى كوا المناطق على  
اوساطهم واتخذوا الجهد والوفور وترى كوا التقصيص. ولعبر لك ان كان يصنع ذلك فيما  
قبلك. ان ذلك لك لضعف وعجز وصناعة. وانهم حين يراجعونك لك لعلهم امانت. فانظر  
كل شيء نهيت فاحسم عنه من فعله والسلام.

مجھے بتایا گیا ہے کہ تمہارے یہاں کے بہت سے عیسائیوں نے پھر تمہارے بننے شروع کر دیئے ہیں اور اپنی کمر پر  
پٹے باندھنا چھوڑ دیا ہے، انہوں نے بال ترشوانا ترک کر کے پٹے رکھنا شروع کرے، اپنی عمر کی قسم اگر تمہاری نظروں  
کے سامنے یہ سب کچھ کیا جا رہا ہے تو یہ تمہاری کمزوری اور مدانہت کی علامت ہے، لوگو! ان باتوں کو دوبارہ اختیار کر کے  
یہ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ اب تم کیا ہو۔ میں نے جن چیزوں کی ممانعت کی ہے ان سے باز رہو اور لوگوں کو ایسا کرنے سے  
بالکل روک دو، والسلام۔“

(۲۰۵). قال ابو يوسف: حدثني عبیدالله بن نافع عن اسلم مولی عن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنه انه كتب الى عماله ان يختصموا قاب اهل الذمة.

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے مال کو لکھا تھا کہ ذمیوں کی گردنوں پر مہر لگا دیا۔“

(۲۰۶). قال: حدثني كامل بن العلاء عن حبيب بن ابي ثابت ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ

عنه: بعث عثمان بن حنيف على مساحة ارض السواد. ففرض على كل جريب ارض عامر او

غامر درهما وقفيزا. وختم على علوج السواد فختم خمسمائة الف بلج على الطبقات: ثمانية

واربعين واربعة وعشرين. واثنى عشر. فلما فرغ مر عرضهم: فهد الى الدهاقين وكسر

الخواتيم

حبيب بن ابي ثابت سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (سیدنا) عثمان بن حنیف (رضی اللہ عنہ) کو سواد کی زمینوں کی پیمائش پر

مامور کیا تھا تو انہوں نے کارآمد اور ناکارہ ہر طرح کی زمین پر فی جریب ایک درہم اور ایک غیر محصول لاگو کیا اور سواد کے غیر

مسلم کاشتکاروں پر مہر لگائیں، انہوں نے پانچ لاکھ کاشتکاروں پر مہر لگا کر ۱۰۰ درہم، ۲۰۰ درہم، اور ۱۲ درہم

سالانہ ادا کرنے والے تین مختلف طبقوں میں تقسیم کر دیا، جب ان سب کی پیشگی ہو چکی تو انہوں نے ان کاشتکاروں کو ان کے

زمینداروں کے حوالہ کر دیا اور مہر لگا توڑیں۔“

(۲۷۷) قال: وحدثنا عبيد بن عمير عن نافع عن اسلم مولى عمر رضى الله تعالى عنه قال كتب عمر بن الخطاب فى الكفار ان فتلوا من جرت عليه المواسى، ولا تخذوا من امرأة ولا صبى، ولا تاخذوا الجزية الا اربعة: نانىرا او اربعين درهما، وجعل على كل واحد مدى حنطة، امر ان يختتم فى اعناقهم۔

اسلم مولى عمر نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کفار کے بارے میں یہ لکھا تھا کہ صرف بالغ افراد کو قتل کرو، عورتوں اور بچوں سے (جزیہ) نہ لو، اور جزیرہ میں چار دینار یا چالیس درہم سے کم رقم نہ لو، نیز آپ نے ہر فرد سے ایک مدی گیہوں لینے کی ہدایت کی تھی، اور یہ حکم دیا تھا کہ ان کی دونوں پر مہر لگا دی جائیں۔“

(۲۷۸) قال: وحدثنا الحسن بن عمار بن عمير او مسلم بن صبيح ابى الضحى عن مسروق عن معاذ بن جبل قال: امر بن النبى ﷺ حين بعثنى على اليمن ان آخذ من كل حالم ديناراً (سیدنا) معاذ بن جبل (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”جب نبی ﷺ نے مجھے یمن پر مامور کیا تو آپ ﷺ نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں ہر بالغ سے ایک دینار وصول کروں۔“



## فصل: فی المجوس وعبدة الاوثان واهل الردة

### فصل: مجوسیوں، بت پرستوں اور مرتدین کے بارے میں

جزیہ:

قال ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ): وجميع اهل الشرك من المجوس وعبدة الاوثان وعبدة النيران والحجارة والصابئين والسامرة تؤخذ منهم الجزية ما خلا اهل الردة من اهل الاسلام واهل الاوثان من العرب. فان الحكم فيهم ان يعرض عليهم الاسلام. فان اسلموا والاقتل الرجال منهم وسبى النساء والصبيان.

مجوسیوں، بت پرستوں، آتش پرستوں، صابیوں اور سامریوں، ہر طرح کے شرکوں سے جزیہ لیا جائیگا، البتہ مسلمانوں میں سے مرتد ہو جانے والے لوگوں اور عرب کے بت پرستوں سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا، ان کے بارے میں حکم یہ ہے کہ ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے، اگر یہ اسلام لے آئیں تو بہت اچھا ورنہ مردوں کو قتل کر دیا جائے اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنا لیا جائے۔

مناکحت اور ذبیحہ:

قال: وليس اهل الشرك من عبدة الاوثان وعبدة النيران والمجوس في الذبائح والمناكحة على مثل ما عليه اهل الكتاب. لما جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك. وهو الذي عليه الجماعة والعمل. لا اختلاف فيه.

ذبیحہ اور مناکحت کے سلسلہ میں بت پرستیا آتش پرست مشرکین اور مجوسیوں کی حیثیت وہ نہیں جو اہل کتاب کی ہے، اس تفریق کی بنیاد وہ بات ہے جو نبی کریم ﷺ سے منقول ہے، یہی مسلک امت نے اختیار کیا ہے اور یہی زیر عمل رہا ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

(۲۰۹) قال: حدثنا قيس بن الربيع الاسدي عن قيس بن مسلم الجدي عن الحسن بن محمد قال: صالح رسول الله ﷺ مجوس اهل هجر على ان يأخذ منهم الجزية. غير مستحل مناكحة

نساءهم ولا اكل ذبايحهم۔

حسن بن محمد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے بوسیوں سے اس شرط پر صلح کا معاہدہ کیا تھا کہ ان سے جزیہ وصول کریں گے لیکن آپ نے ان کی عورتوں سے نکاح نہ کیا۔ یا ان کا ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۲۸۰)۔ قال: حدثنا محمد بن سائب الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ اخذ

الجزية من هجوس اهل هجر

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے بوسیوں سے جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۱)۔ قال: وحدثني بعض نبياخنا عن جابر الجعفي عن عامر الشعبي قال: اول من فرض

الخراج رسول الله ﷺ فرض اهل هجر على كل محتلم ذكر او انثى. فلما كان عمر بن الخطاب

رضي الله تعالى عنه فرض على اهل السواد.

عامر شغبی نے کہا ہے کہ:

”سب سے پہلے خراج عائد کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، آپ نے ہجر کے ہر بالغ مرد اور عورت پر (خراج) عائد کیا تھا، پھر جب (سیدنا) ابن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو انہوں نے اہل سواد پر بھی (خراج) عائد کیا۔“

(۲۸۲)۔ قال: وحدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن دينار عن بجاله بن عبدة العنبري (رحمه

الله) انه كان كاتباً لجزء بن دعاوية، وكان والياً على مناذر ودست ميسان قال: وكتب اليه

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان خذ من قبلك من الهجوس الجزية. فان رسول الله

صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من هجوس هجر.

عمرو بن دينار نے بجالہ بن عبدہ انبری سے روایت کیا ہے کہ:

”یہ جزء بن معاویہ کے کاتب تھے جو کہ مناذر اور دست ميسان کے والی تھے، کہتے ہیں کہ (سیدنا) عمر بن خطاب

رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھ بھیجا کہ یہاں کے بوسیوں سے جزیہ وصول کر، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے بوسیوں سے

جزیہ لیا تھا۔“

(۲۸۳)۔ قال: وحدثنا سفيان بن عيينة عن نصر بن عاصم الليثي عن علي بن ابي طالب رضي

اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ و ابابکر و عمر اخذوا الجزية من المجوس قال علي رضي الله عنه: وانا اعلم الناس بهم. كانوا اهل كتاب يقرأونه، و علم يدرسونه. فخرج من صدورهم۔  
(سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ، (سیدنا) ابوبکر اور عمر (رضی اللہ عنہما) نے مجوسیوں سے بڑیہ رسول کیا ہے، علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: ان (یعنی مجوسیوں کے) کے بارے میں سب سے زیادہ جاننے والا شخص بن ہوں، ان لوگوں کے پاس بھی ایک آسمانی کتاب تھی جسے یہ پڑھا کرتے تھے، پھر وہ انہیں بھلا دی گئی۔“

(۲۸۴)۔ قال: وحدثنا بعض المشيخة عن جعفر بن محمد بن محمد عن ابينه قال: ذكر لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوم يعبدون النار ليسوا يهودا ولا نصارى ولا اهل كتاب فقال عمر (رضي الله عنه): ما ادرى ما اصنع بهؤلاء؟ فقام عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه فقال: اشهد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال:

”سنوا بهم سنة اهل الكتاب۔“

جعفر بن محمد کے والد نے کہا ہے کہ:

”(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک اسی قوم کا معاملہ پیش لیا گیا جو آتش پرست تھی، یہ لوگ نہ یہودی تھے، نہ عیسائی نہ کسی اور کتاب الہی کے حامل، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں ان کے ساتھ کیا برتاؤ کروں؟ پھر (سیدنا) عبد الرحمن بن عوف (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا کہ: میں گواہ ہوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ:

”ان کے ساتھ وہی معاملہ کرو جو اہل کتاب کے ساتھ کرتے ہو۔“

(۲۸۵)۔ قال: وحدثنا قطر بن خليفة ان فروة بن نوفل الاشجعي قال: ان هذا الامر عظيم. يؤخذ من المجوس الجزية وليسوا باهل كتاب؛ قال: فقام اليه المستورد بن الاحنف فقال: طعنت على رسول الله ﷺ و الا قتلتك و الله. وقال: قد اخذ رسول الله ﷺ من مجوس اهل هجر الجزية قال: فارفعوا الي علي بن ابى طالب رضي الله عنه. فقال: ساحدثك بما بحديث ترضيانه جميعا عن المجوس۔

قطر بن خلیفہ نے ہم سے بیان کیا ہے کہ فروہ بن نوفل اشجعی نے کہا کہ:



”یہ تو بڑی عجیب بات ہے کہ مجوں سے جزیہ لیا جاتا ہے حالانکہ وہ اہل کتاب نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ مستورد بن احنف نے اٹھ کر ان سے یہ کہا کہ: تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کر دیا، تو بہ کرو ورنہ خدا کی قسم میں تمہیں قتل کر دوں گا، پھر انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر ان دونوں نے یہ بات (سیدنا) علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے پیش کی، آپ نے فرمایا: میں تمہیں مجوس کے بارے میں ایسی بات بتاتا ہوں جس کو سن کر تم دونوں کو مجوس کے بارے میں اطمینان ہو جائے گا۔

ان المجوس كانوا امة لهم ستاب يقرؤونه وان ملكا لهم شرب حتى سكر. فأخذ بيده اخته  
فاخرجها من القرية وانبعث اربعة رهط فوق عليها وهم ينظرون اليه. فلما افاق من سكرة  
قالت له اخته انك صنعت كذا وكذا و فلان وفلان وفلان ينظرون اليك .  
فقال: ما علمت بذلك. فقالت: فانك مقتول ولا نجا لك الا ان تطيعني.

مجوسیوں کے پاس ایک کتاب تھی جس کو یہ پڑھا کرتے تھے، ایک دن ان کا بادشاہ شراب پی کر پست ہو گیا تو اس نے اپنی بہن کا ہاتھ پکڑا اور اسے آبادان سے باہر لے گیا، اور وہاں جا کر اس سے مباشرت کی، چار آدمی اس کے پیچھے ہو لئے تھے، وہ یہ سب دیکھ رہے تھے جب نشہ اتر اور اس کو ہوش آیا تو اس کی بہن نے اس سے کہا کہ تو نے ایسا ایسا کیا ہے اور فلاں، فلاں، فلاں اور فلاں تجھ کو دیکھ رہے تھے۔ اس نے کہا: مجھے یہ بالکل نہیں معلوم، (کہ میں نے کیا کر ڈالا) وہ بولی اب تم بچ نہ سکو گے اور قتل کر دیئے جائے گے الا یہ کہ میری بات مان لو۔

قال: فاني اطيعك . قالت: فاجعل هذا ديننا وقل هذا دين آدم . وقل حواء من آدم . وادع  
الناس اليه واعرضهم على سيف فمن تابعك فدعه ومن ابى فاقتله. ففعل. فلم يتابعه احد  
فقتلهم يومئذ حتى الدليل فقالت له: اني اري الناس قد اجترءوا على السيف وهم على النار  
لكع فأوقد لهم نارا. ثم اعرضهم عليها. ففعل فهاب الناس النار فتابعوه.

اس نے کہا: میں تمہاری بات مانوں گا۔ بہن نے کہا تم اس طریقہ کو دینی طریقہ قرار دے دو، اور لوگوں سے کہو کہ آدم کا دین یہی تھا اور حوا، آدم کی اصل سے تمہیں، تمام لوگوں سے بزور شمشیر یہ بات منواؤ، جو تمہاری مان لے اسے چھوڑ دو اور جو نہ مانے اسے قتل کر دو، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ مگر کسی آدمی نے بھی اس کی بات نہ مانی اور وہ اس دن تک لوگوں کو قتل کرتا رہا، پھر اس کی بہن نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ لوگ تلوار کے مقابلہ پر ڈھیٹ ہو گئے ہیں مگر آگ سے ڈریں گے، اب تم آگ جلوا کر لوگوں کو اس کے پاس لاؤ، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ لوگ آگ سے ڈر گئے اور اس کے پیرو ہو گئے۔

قال علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه: فأخذ رسول الله ﷺ الخراج لاجل كتابهم وحرم  
منا كحتهم وذبايحهم لشر سبيهم.

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے اہل کتاب ہونے کے پیش نظر ان سے خراج لیا اور ان کے شرک کے سبب ان سے مناکحت کرنے اور نکاح کیجھانے کو حرام قرار دیا۔“

### مجوس سے مناکحت:

(۲۸۶)۔ قال وحدثني شيخ من علماء البصرة عن عوف بن ابي جميلة قال: كتب عمر بن عبد العزيز (رحمه الله تعالى) الى عدی بن اوطاة كتابا يقرؤه على مبر البصرة. اما بعد! فاسأل الحسن بن ابي الحسن (رحمه الله): ما منع من قبلنا من الائمة ان يقولوا بين المجوس وبين ما يجمعون من النساء اللاتي لم يجمعهن احد من اهل الملل غيرهم فاسأل عندی الحسن. فاخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبل من مجوس اهل البحرين الجزية واقروهم على مجوسيتهم. وعامل رسول الله صلى الله عليه وسلم العلاء بن الحضرمي. ثم اقرهم ابو بكر (رضي الله عنه) ثم اقرهم عمر (رضي الله عنه) بعد ابي بكر (رضي الله عنه). واقروهم عثمان (رضي الله عنه) بعد عمر (رضي الله عنه).

عوف بن ابی جمیلہ نے کہا ہے کہ:

”عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) نے عدی بن اوطاة کو ایک تحریر بھیجی کہ وہ اسے بھرہ میں منبر پر کھڑے ہو کر پڑھیں اما بعد! تم حسن بن ابی الحسن سے پوچھو کہ ہم سے پہلے کے حکمرانوں کو اس بارے میں کیا رکاوٹ پیش آئی کہ وہ مجوسیوں کو اپنے نکاح میں ایسی عورتوں کو جمع کرنے سے روک دیں جن کو جمع کرنا دوسرے تمام مذاہب کے لوگ غلط سمجھتے رہے ہیں۔ چنانچہ عدی نے حسن سے دریافت کیا تو انہوں نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے مجوسیوں سے جزیہ قبول کر کے ان کو اپنی مجوسیت پر قائم رہنے دیا تھا۔ اس وقت (بحرین میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عامل العلاء بن الحضرمی تھے۔ پھر (سیدنا) ابو بکر نے، ان کے بعد (سیدنا) عمر نے، اور عمر کے بعد (سیدنا) عثمان (رضی اللہ عنہم) نے بھی ان لوگوں کو اپنے دین پر قائم رہنے دیا تھا۔“

### اہل قبلہ کا حکم:

(۲۸۷)۔ قال: وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن قتادة عن ابي ابلز عن ابي عبيدة (رضي الله عنه) قال: كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المنذر بن ساوى: ان من صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا، فذلك المسلم له ذمة الله وذمة رسوله فمن احب ذلك من

المجوس فهو آمن ومن ابن فیه الجزية.

ابو سعید نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منذر بن ساوی کو لکھا:

”جو شخص بھی ہماری نماز پڑھے، ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے، اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے اللہ اس کے رسول کا ذمہ حاصل ہے مجوز، میر سے جو بھی ایسا کرنا پسند کرے اسے امان دی جاتی ہے، اور جو ایسا کرنے سے انکار کر دے اس پر جزیہ عائد ہوگا۔“

(۲۸۸). قال: وحدثني شبخ م اهل المدينة عن عمرو بن دينار قال: كتب رسول الله ﷺ الى المنذر بن ساوي:

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى المنذر بن ساوي. سلام الله عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو. اما بعد! فمن استقب قتنا واكل ذبيحتنا. فذلك المسلم الذي له مالنا وعليه ما علينا. ومن لم يفعل نعد - دينار من قيمة المعافى والسلام عليكم ورحمة الله. يغفر الله لك.

عمرو بن دينار نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منذر بن ساوی کو لکھا:

شرح: اہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

اللہ کے رسول محمد کی جانب سے منذر بن ساوی کے نام سلام اللہ علیک، میں تیرے سامنے اس اللہ کی تعریف بیان کرتا ہوں جس کے سوا کوئی اور اللہ نہیں، ابعد! جو شخص بھی ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، اسے بھی وہی حقوق ملیں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں، اور اس پر بھی وہی ذمہ داریاں عائد ہوں گی جو ہم پر ہیں۔ جو ایسا نہ کرے اس پر یعنی چادروں کی قیمت، کے در پر ایک دینار عائد ہوگا، والسلام علیکم ورحمة اللہ، يغفر الله لك۔

(۲۸۹) قال وحدثنا ابان بن ا عياش عن الحسن البصرى عن ابى هريرة (رضى الله عنه) عن النبي ﷺ قال: من صلى دلائنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي به ذمة الله وذمة رسوله له ما للمسلمين وعليه ما اعلا نم.

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

”آپ ﷺ نے فرمایا: جو ہمارا ذبیحہ کھائے، اور ہمارا ذبیحہ کھائے، وہ مسلمان ہے جسے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ حاصل ہے، اسے وہ سارے حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں، اور مسلمانوں پر جو ذمہ داریاں عائد ہیں وہی اس پر بھی عائد ہوں گی۔“

## مسلمان ہونے والے اہل ذمہ پر جزیہ نہیں:

(۲۹۰). قال: وحدثني شيخ من علماء اهل الكوفة قال: جاء كتب من عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه الى عبد الحميد بن عبد الرحمن كتبت الى تسأني عن اناس من اهل الحيرة يسلمون من اليهود والنصارى والمجوس وعليهم جزية عظيمة وقد استأذني في اخذ الجزية منهم.

علماء اہل کوفہ میں سے ایک شیخ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ:

”عبد الحمید بن عبد الرحمن کے پاس عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کا ایک خط آیا تھا جس کا مضمون یہ تھا: تم نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ حیرہ کے کچھ یہودی، عیسائی اور مجوسی اسلام لارہے ہیں جن پر نافی جزیہ لاگو ہوتا رہا ہے، اب ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے، تم نے ان سے (حسب سابق) جزیہ وصول کرنے کی اجازت چاہی ہے۔

وان الله جل ثناؤه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم داء ما الى الاسلام ولم يبعثه جابيا. فمن اسلم من اهل تلك الملل فعليه من ماله الصدقة ولا جزية عليه. وميراثه لذوي رحمة اذا كان منهم يتوارثون كما يتوارث اهل الاسلام. وان ميراثه وارث فميراثه في بيت مال المسلمين الذي يقسم بين المسلمين. وما احدث من حدث ففي مال الله الذي يقسم بين المسلمين يعقل عنه منه. والسلام.

اللہ جل ثناؤہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو داعی بنا کر بھیجا تھا نہ کہ محصل بنا کر۔ ان مذاہر کے بیروکاروں میں سے جو لوگ اسلام لے آئیں ان کے ذمہ اپنے مال کی زکوٰۃ ہوگی، ان پر جزیہ نہیں لاگو ہوگا، ان کی میراث ان کے (غیر مسلم) رشتہ داروں کو ملے گی۔ ان کے درمیان وراثت کی تقسیم اسی طرح ہوگی جس طرح مسلمانوں کے، میراث ہوتی ہے۔ اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا ترکہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا جس کا مال سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم ہوتا ہے، اس شخص سے اگر کوئی جنایت سرزد ہو جائے تو اس کی دیت بھی اللہ کے اس مال میں سے ادا کی جائے گی جو سارے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیا جاتا ہے، والسلام۔“

## مسلمان مالک کے آزاد کردہ غیر مسلم غلام سے جزیہ:

(۲۹۱). قال: وحدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي انه سئل عن مسلم اعتق عبدا

نصرانيا. فقال الشعبي: ليس عليه خراج. ذمته ذمة مولا.

(امام) شعبی (رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ:

”ان سے اس عیسائی غلام کی بابت دریافت کیا گیا جس کو اس کے مسلمان مالک نے آزاد کر دیا ہو تو (امام) تبعی نے جواب دیا کہ اس پر خراج نہیں لاگو ہوگا۔ اس کے آزاد کرنے والے کو جو دمہ حاصل ہے وہی اس آزاد کردہ غلام کو بھی حاصل ہوگا۔“

(۲۹۲) قال ابو یوسف: بسألت ابا حنیفة عن ذلك فقال: عليه خراج ولا یترك ذمی فی دار

الاسلام بغیر خراج رأسه

(امام) ابو یوسف (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ میں نے یہی مسئلہ (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے پوچھا تو

انہوں نے فرمایا:

”دار الاسلام میں کسی ذمی کو خراج ات لاگو کئے بغیر نہ چھوڑا جائے گا۔“

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): و سأل ابی حنیفة احسن ما رأینا فی ذلك، والله اعلم۔

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) ہماری رائے میں اس مسئلہ میں (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) کا قول

سب سے زیادہ بہتر ہے۔

**اہل ذمہ کے ساتھ انصاف:**

(۲۹۳) قال ابو یوسف: حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال: قلت لعمر بن

عبد العزيز: يا امير المؤمنين، ما بال الاسعار غالية في زمانك، وكانت في زمان من كان

قبلك رخيصة؟ قال: ان الذين كانوا قبلي كانوا يكلفون اهل الذمة فوق طاقتهم، فلم

يكونوا يجدون بدا من ان يبجوا ويكسدا ما في ايديهم، وانا لا اكلف احدا الا طاقتة، فباع

الرجل كيف شاء قال: لو ان سعرت لنا قال: ليس الينا من ذلك شيء، انما السعر الى الله.

ثابت بن ثوبان نے کہا ہے:

”میں نے عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) سے پوچھا امیر المؤمنین! کیا بات ہے کہ آپ کے زمانہ میں نرخ گراں ہیں

اور آپ سے پہلے کے حکمرانوں کے زمانہ میں ارزیاں تھے؟ آپ نے فرمایا: کہ مجھ سے پہلے جو لوگ حکمران تھے وہ ذمیوں

پر ان کی برداشت سے زیادہ بوجھ ڈال دیتے تھے، یہاں تک کہ ان کیلئے اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہتا کہ اپنا اثاثہ فروخت

کریں، نتیجہً ان کے مال کی قیمتیں گر جاتی تھیں (اس کے برعکس) میں ہر ایک پر صرف اس کی برداشت کے بقدر بوجھ ڈالتا

ہوں، اور جس شخص کو اپنا مال فروخت کرنا دوتا ہے وہ حسب مرضی فروخت کر سکتا ہے، کہتے ہیں کہ اس پر میں نے یہ کہا: آپ

ہمارے لئے نرخ متعین کر دیتے تو بہتر دوتا۔ آپ نے فرمایا: اس سلسلہ میں ہمارا کوئی اختیار نہیں، نرخ اللہ کے ہاتھ میں

ہوتا ہے۔“

## فصل فی العشور

### فصل: عشور کے بارے میں

#### محصلین کا تقرر:

قال ابو یوسف: اما العشور فرأیت ان تولیها قوما من اهل الصالح والدين وتأمروهم ان لا يتعدوا على الناس فيما يعاملونهم به فلا يظلموهم ولا يأخذوا منهم اكثر مما يجب عليهم. وان يمثّلوا ما رسمناه لهم. ثم تتفق بعد امرهم وما يعاءون به من يمر بهم. وهل يجاوزون ما قد امروا به؟

عشور کے بارے میں میری رائے یہ ہے کہ آپ کچھ دین دار اور صالح افراد، ان کی تحصیل پر مامور کر دیجئے اور ان کو ہدایت کر دیجئے کہ لوگوں پر ظلم و زیادتی نہ کریں، ان سے واجب مقدار سے زیادہ سول نہ لیں، اور ہم نے جو ضابطے ان کیلئے مقرر کر دیئے ہیں ان کی پوری پوری پابندی کریں۔ اس کے بعد آپ ان کے رزق اور (چنگی سے) گزرنے والوں کے ساتھ ان کے برتاؤ کے بارے میں تقشیش کیجئے، اور یہ معلوم کیجئے کہ ان کو جو اذم دیئے گئے ہیں ان سے وہ تجاوز تو نہیں کر رہے ہیں؟

فان كانوا قد فعلوا ذلك عزلت وعاقبت. واخذتهم بما يصح عندك عليهم لمظلوم او ماخوذ منه اكثر مما يجب عليه. وان كانوا قد انتهوا الى ما امر به وتجنبوا ظلم المسلم والمعاهد اثبتهم على ذلك الامر واحسنت اليهم. فانك من ائبت على حسن السيرة والامانة وعاقبت على الظلم والتعدى لها تأمر في الرعية يزيب المعسن في احسانه ونصحه. وارتنع الظالم عن معاودة الظلم والتعدى.

اگر انہوں نے ایسا کیا ہو تو آپ ان کو معزول کر دیجئے اور سزا دیجئے، اور جن لوگوں نے ان سے جتنا زیادہ وصول کیا ہو، یا جن پر ظلم کیا ہو، ان سب کا تاوان آپ ضروری ثبوت فراہم ہو جانے کے بعد از عمل بن سے وصول کیجئے، اگر یہ افراد اپنی حدود کے اندر رہتے ہوں اور مسلمانوں اور معاہدوں لوگوں کے ساتھ ظلم سے پرہیز کرتے رہے ہوں تو آپ انہیں ان کی خدمات کا صلہ دیجئے اور ان کے ساتھ حسن سلوک کیجئے اگر آپ آپ امانت دار اور اچھے طرز معمل پر انعام و اکرام کرنے

اور رعایا سے جس برتاؤ کا آپ نے حکم، باہے اس کی خلاف ورزی اور ظلم کرنے پر سزا دینے کی پالیسی اختیار کر لیں تو اچھے لوگوں کی خیر خواہی اور اچھائی میں اضافہ کا اور ظالم افراد ظلم و زیادتی کی عادت چھوڑتے، پر مجبور ہو جائیں گے۔

### عشور کیلئے نصاب:

وامر تہم ان یضیفوا الاموال، بعضها الی بعض بالقیمۃ، ثم یؤخذ من المسلمین ربع العشر، ومن اهل الذمۃ نصف العشر، ومن اهل الحرب العشر من کل ما مر بہ علی العاشر، وکان للتجارۃ وبلغ قیمۃ ذلك ما زل درہم فصاعدا اخذ منه العشر، وان كانت قیمۃ ذلك اقل من مائتی درہم لم یؤخذ منه شیء، وكذلك اذا بلغت قیمۃ عشرين مثقالا اخذ منها العشر، فان كانت قیمۃ ذلك اقل من مائتی درہم لم یؤخذ منه شیء، واذا اختلفت علیہ بذلك مرات کل مرۃ لا یساوی مائتی درہم لم یؤخذ منه شیء.

ان کو حکم دیجئے کہ مختلف قسم کے موال تجارت کی قیمت کے اعتبار سے ایک بگہ میزان بنا لیا کریں، ہر اس مال تجارت پر جسے لے کر لوگ حاصل چسے۔ پاس سے گزریں اور جس کی مجموعی قیمت ۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو، چنگی لی جانی چاہئے، مسلمانوں سے چالیسواں، بیوں سے بیسواں اور حربی افراد سے دسواں حصہ وصول کیا جائے، اگر مال تجارت کی قیمت ۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے، اسی طرح اگر مال کی قیمت ۲۰ مثقال ہونے کے مساوی ہو تو اس میں سے چنگی لی جائے اور اس سے کم ہو تو نہ لی جائے۔ اور تا جہاں بار بار حاصل چنگی کے سامنے سے گزرے مگر ہر بار اس کے پاس ۲۰۰ درہم سے کم کا مال ہو تو اس سے کچھ نہیں وصول کیا جائے گا۔

وان اضااف بعض المرات، بعض و كانت قیمۃ ذلك تبلى الفاقلا شیء فیہ، ولا یضااف بعض ذلك الی بعض، و اذا ما علیہ بمائتی درہم مضروبة او عشرين مثقالا تبر او مائتی درہم فضۃ او عشرين منقاً مضروبة اخذ من ذلك ربع العشر من المسلم ونصف العشر من الذمی والعشر من الحربی، ولا یؤخذ منها شیء الی مثل ذلك الوقت من الحول، وان مر بہا غیر مرۃ، و کذا اذا مر بہ تا۔ قد اشتراہ للتجارۃ فان کان المتاع یساوی مائتی درہم او عشرين مثقالا اخذ منه، وان کان لا یساوی و كانت قیمته تنقص عن مائتی درہم او عشرين مثقالا لم یؤخذ منه شیء

مختلف دفعات کا مال باہم جمع کر دینے سے اگر مجموعی قیمت ایک ہزار درہم ہو جاتی ہو تو بھی اس پر کوئی محصول لاگو نہ ہوگا چنگی کا حساب لگانے میں مختلف دفعات کے مال کو باہم جمع نہیں کیا جائے گا۔ جب کوئی شخص سکوں کی شکل میں

۲۰۰ درہم چاندی، یا ۲۰۰ مثقال سونا، یا توڑوں کی شکل میں ۲۰۰ درہم کے مساوی پاندی یا ۲۰۰ مثقال کے مساوی سونا لے کر گزرے تو مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حربی سے دسواں حصہ لیا جائے گا، پھر دوسرے سال کی اسی تاریخ تک اس کے اس مال میں سے کوئی محصول نہ لیا جائے گا، خواہ وہ اس دوران میں اسے لے کر کئی بار گزرے۔ جو تاجر تجارتی اشیاء لے کر گزریں ان کا سامان تجارت اگر ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال کے مساوی قیمت کا ہو تو ان سے محصول لیا جائے گا، اگر اس سے کم قیمت کا ہو تو نہیں لیا جائے گا۔

### حربی کا حکم:

فاما الحربی خاصة فاذا اخذ منه العشر وعاد ودخل فی دار الحرب حره خرج بعد شهر من اذاخذ منه العشر فمر علی العاشر. فانه يأخذ منه اذا كان ما معه یسوی مائتی درهم او عشرین مثقالا من قبل انه. حیث عاد الی دار الحرب فقد سقطت عند اسكاه الاسلام وان كان معه اقل من مائتی درهم او عشرین مثقالا من قبل انه. حیث عاد الی دار الحرب فقد سقطت عند احكام الاسلام وان كان معه اقل من مائتی درهم او عشرین مثقالا لم یؤخذ منه شیء۔

حربی کے بارے میں یہ خصوصی حکم ہے کہ اگر ایک بار چنگی وصول کئے جائے۔ کے بعد وہ دوبارہ دار الحرب میں واپس چلا جائے اور ایک مہینہ بعد پھر اس کا گزر حاصل چس گی کے پاس سے ہو تو اگر اس سے ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال کے بقدر مال ہے تو اس سے پھر چنگی لی جائے گی، کیونکہ دار الحرب میں داخل ہوتے ہی ارالہ اسلام کے قوانین اس پر سے ساقط ہو جاتے ہیں، البتہ اگر اس مال ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال سے کم قیمت کا ہو تو اس سے کچھ نہ لیا جائے۔

### چنگی کی شرحیں:

انما السنۃ فی المائۃ درہم او عشرین مثقالا. فعلى المسلم فی المائتین خمسۃ درہم. وعلی الذمی فی المائتین عشرۃ درہم. وعلی الحربی فی المائتین عشرۃ درہم. وعلی هذا الحساب الذی وصفتم لک یؤخذ فی الذهب اذا وجب: علی المسلم نصف، مثقال وعلی الذمی مثقال. وعلی الحربی مثقالان۔

مستند اور معمول بہ طریقہ یہی ہے کہ چنگی کم از کم ۲۰۰ درہم یا ۲۰۰ مثقال لینی جائے، مسلمانوں پر ۲۰۰ درہم میں پانچ درہم، ذمی پر دس درہم، اور حربی پر بیس درہم واجب ہوتے ہیں، جب سونے پر چنگی واجب ہو تو اس میں سے بھی اسی حساب سے لیا جائے گا، مسلمانوں سے (۲۰ مثقال سونے میں سے) نصف مثقال، ذمی سے ایک مثقال اور حربی



سے دو مثقال۔

## مال تجارت ہونے کی شرط:

والم لم یکن من مال التجار ذمیرا وہ علی العاشر، فلیس یؤخذ منه شیء، واذ امر اهل الذمة علی العاشر بخمر او خنازیر قوب، ذلك علی اهل الذمة، ثم یؤخذ منهم نصف العشر، وكذلك اهل الحرب اذا مروا بالخذ زیر، الخمر فان ذلك یقوم علیهم ثم یؤخذ منهم العشر، محصل چنگی کے یہاں سے اگر۔۔۔ والے کا مال اگر تجارت کیلئے نہ ہو تو اس پر کوئی محصول نہیں لاگو ہوگا۔ جب ذمی لوگ محصل چنگی کے یہاں شراب یا در۔۔۔ کر آئیں تو ان کی قیمت لگائی جائے گی، قیمت کا حساب ذمی لوگ خود لگائیں گے، اسی قیمت کے حساب سے ان سے بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، اسی طرح اگر حربی لوگ شراب یا سور لے کر گزریں تو ان کی قیمت کا حساب لگا کر اسی حساب سے دو اہ حصہ وصول کیا جائے گا۔

## چنگی سے استثناء:

واذا من المسلم علی العائریہ، نعم او بقر او ابل، فقال: ان هذه لیس، سائمة احلف علی ذلك، فاذا حلف كف عنه عو كذا۔۔۔ کل طعام یمربہ علیہ فقل هو من زرعی، وكذلك التمر یمربہ، فیقول هو من تمر خلی فلیس علیہ فی ذلك عشر، انما العشر فی الذی اشتوی للتجارة، وكذلك الذمی فاما الحربی فلا قبل منه ذلك، اور اگر کوئی مسلمان بھیڑ بکری، گا بے بیل، یا اونٹ لے کر گزرے اور محصل چنگی سے یہ کہے کہ یہ چرنے والے (سائمہ) مویشی نہیں ہیں، تو اس سے حلف اٹھوائی جائے گی اور حلف اٹھالینے پر اسے چھوڑ دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی غلہ لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے ذاتی کھیت کا ہے، یا کھجور لے کر گزرے اور کہے کہ یہ میرے اپنے درختوں کی کھجور ہے تو اس سے چنگی نہیں لی جائے گی، جتنی صرف اس مال پر لی جائے گی جس کو تجارت کیلئے خریدا گیا ہو۔ یہی معاملہ ذمی کے ساتھ بھی روا رکھا جائے گا، البتہ حربی اگر اس قسم کے دعوے کرے تو اس کی بات نہیں تسلیم کی جائے گی۔

قال: وبعشر الذمی التغلیبی، وذمی من اهل نجران کسائر اهل الذمة من اهل الکتاب فی اخذ نصف العشر منهم، والمیوس والمشرکون فی ذلك سواء، بنو تغلب یا نجران کے ذمیوں سے یہی اسی طرح بیسواں حصہ بطور چنگی وصول کیا جائے گا جس طرح سارے اہل کتاب ذمیوں سے، اس معاملہ میں مجوسی، مشرک (ہر طرح کے ذمی) برابر ہیں۔

قال: واذ امر التاجر علی العاشر، بمال او بمتاع وقال: قد ادیت زکاتہ، وحلف علی ذلك فان

ذلك يقبل منه ويكف عنه ولا يقبل في هذا من الذمى ولا من الحرين لانه لا زكاة عليهما  
يقولان قد اديناها، ومن مر بمال فادعى انه مضاربة او بضاعة ثم يعشر بعد ان يحلف على  
ذلك.

اگر تاجر محصل چنگی سے حلف اٹھا کر یہ کہے کہ میں نے اس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی ہے تو اس کی یہ بات مان لی جائے گی  
اور اسے محصول سے بری رکھا جائے گا، لیکن کوئی ذمی یا حر بنی یہ بات کہے تو اسے نہیں تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اتنے پر زکوٰۃ  
واجب ہی نہیں ہوتی کہ وہ اسے ادا کرنے کا وہ دعویٰ کر سکیں۔ مال لے کر گزرنے والا اگر یہ کہے کہ یہ مال مضاربت کا ہے یا  
اس کے پاس بطور امانت ہے تو اس سے حلف لی جائے گی اور محصول سے بری کر دی جائے گا۔

و كذلك العبد يمر بمال سيده ومال نفسه فهو سواء وليس عبده عشر حتى يحضر مولاة.

و كذلك المكاتب ليس على ماله عشر. واذا مر عليه التاجر بالعنب او بالرطب او بالفاكهة

الرطوبة قد اشتراها للتجارة وهي تساوي مائتي درهم فصاعدا اخذ من.

یہی حال اس غلام کا ہے جو اپنے آقا کا مال یا اپنا ذاتی مال لے کر گزرے دونوں طرح کے مال کی حیثیت یکساں ہے  
اس سے اس وقت تک چنگی نہیں لی جائے گی جب تک اس کا آقا بھی نہ موجود ہو۔ بنی حیثیت مکاتب کی بھی ہے اس کے  
مال پر چنگی نہیں عائد ہوگی، جو تاجر تجارت کیلئے خریدے ہو ہے انور، تازہ کھجور یا تازہ پھل لے کر گزریں اور ان کی قیمت  
۲۰۰ درہم یا اس سے زیادہ ہو تو ان سے چنگی لی جائے گی۔

ربع العشر ان كان مسلماً. وان كان ذمياً فنصف العشر. وان كان حریاً فالعشر. وان كان

قيمة ذلك اقل من مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء. وان اختلفت عليه بذلك مرارا. وكل

ذلك لا يساوي مائتي درهم ولو اضاف بعض البهات الى بعض فكانت قيمة ذلك اذا جمع

تبلغ ألفاً. فلا زكاة فيه ايضاً. ولا ينبغي ان يضاف بعض البهات الى بعض

مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمی سے بیسواں حصہ، اور حر بنی سے دسواں حصہ۔ البتہ اگر ان اشیاء کی قیمت  
۲۰۰ درہم سے کم ہو تو چنگی نہ لی جائے گی، خواہ وہ تاجر کئی بار مال لے کر گزرے اور ہر بار کا مال ۲۰۰ درہم سے کم ہونے  
کے باوجود مختلف دفعات کا مال ملا کر ہزار درہم سے بھی زیادہ قیمت کا ہو جاتا ہو۔ محتاب دعوات کے مال کو ایک ساتھ ملا کر  
حساب کرنا درست نہیں۔

چنگی لینے کا جواز:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): فان عمر بن الخطاب وضع العشور. فلا بأس باخذها. اذ لم

یتعد فیہا علی الناس، ویؤخذ با کثر مما یجب علیہم۔  
چنگی وصول کرنے کا طریقہ عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے شروع کیا ہے، لہذا اگر اس کی تحصیل میں لوگوں پر  
زیادتی نہ کی جائے تو اس کے وصول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

### عشور کی آمدنی کی نوعیت:

وکل ما أخذ من المسلمین من العشور فسبیلہ سبیل الصدقة ما یؤخذ من اهل الذمة  
جمیعا واهل الحرب سبیل الخراج. وكذلك ما یؤخذ من اهل الذمة جمیعا من جزية  
رئوسهم وما یؤخذ من مباحی بنی تغلب. فان سبیل ذلك كله سبیل الخراج. یقسم فیما  
یقسم فیہ الخراج، ولیس هذا كالصدقة.

مسلمانوں سے چنگی کے طور پر، کچھ لیا جائے گا اس کی حیثیت زکوٰۃ کی ہوگی، مختلف طرح کے ذمیوں اور حربی افراد  
سے جو چنگی وصول کی جائے گی اس کی نوعیت خراج کی ہوگی، یہی نوعیت ان محاصل کی بھی ہے جو ذمیوں سے جزیہ کے طور پر،  
یا بنو تغلب کے مویشیوں میں سے وصول کئے جاتے ہیں، ان سب کی نوعیت خراج کی ہے اور ان کو ان مصارف پر لگایا  
جائے گا جن پر خراج کا مال لگایا جاتا ہے، ان کی نوعیت زکوٰۃ کی نہیں۔

قد حکم الله فی الصدقة حکما قد قسمها علیہ فہی علی ذلك. وحکم فی الخمس حکما فہو علی  
ذلك. فتلك الوجوه التي علیها الصدقات فی الموائی والاموال. وعلی هذا العمل عندنا والله  
اعلم۔

زکوٰۃ کے مصارف اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم کے ذریعہ متعین کر دیئے ہیں، اور انہی پر عمل ہوتا ہے، اسی طرح خمس کے  
بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے ایک حکم دے دیا ہے اور وہی زیر عمل ہے، مویشیوں اور دوسرے اموال کی زکوٰۃ کے مصارف  
یہی ہیں اور ہمارے ہاں انہی پر عمل ہوتا رہا ہے، واللہ اعلم۔

### عشور کی ابتداء:

(۲۹۳)۔ قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): حدثنی اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر قال: سمعت  
ابی یزید قال: سمعت یزید بن حدیر قال: اول من بعث عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
علی العشور انا، قال فامرنی ان لا افتش احدا، وما امر علی من شیء اخذت من حساب اربعین  
درهما واحدا من المسکیر. ومن اهل الذمة من کل عشرين واحدا ومن لاذمة له العشر.  
قال وامرنی ان اغلظ علی نصاری بنی تغلب. وقال

”انہم قوم من العرب ولیسوا باہل الکتاب. فلعلہم یسلمون“

قال وکان عمر قد اشترط علی نصاری بنی تغلب ان لاینصر وابدھہ۔  
زیاد بن حدیر نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلا شخص ہوں جسے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا، آپ نے حکم دیا تھا کہ میں کسی کی تلاشی نہ لوں، اور یہ کہ جو اموال میرے پاس سے گزریں ان پر میرے سوا سب سے عشور لیں کہ مسلمان سے چالیس درہم میں سے ایک درہم، ذمی سے بیس میں سے ایک، اور جو غیر مسلم ذمی نہ ہوں ان سے دسواں حصہ۔ انہوں نے کہا: آپ نے مجھے نصاری بنی تغلب پر سختی کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا:

”ان لوگوں کا قومی تعلق اہل عرب سے ہے، اہل کتاب سے نہیں، شاید یہ مسلمان ہو جائیں۔“

(راوی) کہتا ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے نصاری بنی تغلب سے یہ شرط طے کر لی تھی کہ وہ اپنے لڑکوں کو عیسائی نہ بنائیں گے۔“

(۲۹۵) قال: وحدثنا ابو حنیفة عن القاسم عن انس بن سیرین ان انس بن مالک قال بعثنی

عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی العشور وکتب لی عهد ان خذ من المسلمین مما

اختلفوا فیہ لتجار اثمہم ربع العشر، ومن اهل الذمة نصف العشر، ومن اهل الحرب العشر

(سیدنا) انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”مجھے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور میرے لئے یہ ہدایت نامہ لکھ دیا کہ مسلمان جو

اموال تجارت لے کر گزریں ان پر میں ان سے چالیسواں حصہ وصول کروں، ذمی (تاجروں) سے بیسواں حصہ اور

حربی (تاجروں) سے دسواں حصہ۔“

(۲۹۶) قال: وحدثنا عاصم بن سلیمان عن الحسن قال: کتب ابو موسیٰ الاشعری الی عمر بن

الخطاب ان تجارا من قبلنا من المسلمین یا تون ارض الحرب فیہ خذون منهم العشر. قال

فکتب الیہ عمر: خذ انت منهم کامراً یا خذون من تجار المسلمین وخذ من اهل الذمة نصف

العشر، ومن المسلمین من کل اربعین درهماً. ولیس فیما دون مائتین شیء. فاذا كانت

مائتین ففیہا خمسة دراهم. وما زاد فبحسابہ.

حسن نے کہا ہے کہ:

”ابوموسیٰ اشعری (رضی اللہ عنہ) نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ: ہمارے ملک کے مسلمان تاجر جب حربی علاقوں میں جاتے ہیں تو وہ لوگ ان سے سو اوقیا حصہ وصول کرتے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کے جواب میں یہ لکھا کہ: تم بھی ان سے اسی طرح (عشر) وصول کرو جس طرح وہ مسلمان تاجروں سے وصول کرتے ہیں، ذمیوں سے بیسواں حصہ لیا کرو اور مسلمانوں میں سے ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم وصول کرو۔ ۲۰۰ درہم سے کم پر کچھ نہ لو، مال دوسو کا ہو تو اس میں سے پانچ درہم لو، اس سے زیادہ ہو اسی حساب سے وصول کرو۔“

(۲۰۰) قال: وحدثنا عبد الملك بن جريج عن عمرو بن شعيب (رحمه الله تعالى) ان منبج قوم من اهل الحرب وراء البصر. نبوا الى عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ: دعنا ندخل ارضك تجارا وتعشرنا. قال: فبشار عمر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فأشاروا عليه به. فكانوا اول من عشر من اهل الحرب. عمرو بن شعيب سے روایت ہے:-

”باشندگان نے جو سنن رپا، ایک حربی قوم تھے، عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ہمیں اپنے ملک میں تجارت کیلئے آنے کی اجازت دیجئے، آپ ہم سے عشر وصول کر لیا کیجئے، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں مشورہ کیا تو ان حضرات نے اس کے حق میں مشورہ دیا، چنانچہ یہ پہلی حربی قوم تھی جس سے عشر وصول کیا گیا۔“

(۲۰۱) قال: وحدثنا السير بن اسماعيل عن عامر الشعبي عن زياد بن حدير الاسدي ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعثه على عشور العراق والشام وامره ان يأخذ من المسلمين ربع العشر. من اهل الذمة نصف العشر. ومن اهل الحرب العشر. زياد بن حدير اسدي سے روایت ہے کہ:

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں عراق و شام کے عشور کی تحصیل پر مامور کیا اور حکم دیا کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ، ذمیوں سے بیسواں اور حربی لوگوں سے دسواں حصہ وصول کریں۔

فمر عليه رجل من بني تغلب من نصارى العرب ومعه فرس فقوموا بعشرين ألفا. فقال: اعطني الفرس وخذ مني تسعة عشر ألفا. او امسك الفرس واعطني ألفا. قال: فأعطاه ألفا وامسك الفرس

ایک بار بنو تغلب کا ایک عیسوی عرب کے ان کے پاس سے گزرا جس کے پاس ایک گھوڑا تھا، لوگوں نے اس گھوڑے کی قیمت بیس ہزار (درہم) لگائی، انہوں نے اس شخص سے کہا: کہ یا تو تم مجھے گھوڑا دے اور انیس ہزار مجھ سے لے لو، یا گھوڑا اپنے پاس رکھو اور مجھے ایک ہزار دے دو۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس شخص نے گھوڑا خود رکھا اور انیس ایک ہزار

دے دیا۔

قال: ثم مر عليه راجعا في سنته فقال له: اعطني ألفا اخري. فقال له: التغلبي: كلما مررت بك تأخذ مني لألفا؛ قال: نعم. قال: فرجع التغلبي الى عمر بن الخطاب فوافاه بمكة وهو في بيت. فاستأذن عليه، فقال: من انت؟ فقال: رجل من نصارى لعرب وقص عليه قصته. فقال له عمر: كفييت. ولم يزد على ذلك.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر وہ آدمی اسی سال واپسی میں دوبارہ ان کے پاس۔ گزر تو انہوں نے اس سے کہا کہ ایک ہزار ادا کرو۔ اس پر اس تغلبی نے ان سے کہا کہ جتنی بار میں تمہارے یہاں سے زروں گا، تم مجھ سے ایک ہزار وصول کرو گے؟ انہوں نے کہا، ہاں! (راوی) کہتا ہے یہ سن کر وہ تغلبی واپس عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور مکہ جا کر ان سے ملاقات کی، وہ ایک گھر کے اندر تھے، اس نے حاضر ہونے کی اجازت حاصل کی، آپ نے پوچھا: تم کون ہو؟ اس نے بتایا کہ میں ایک عرب عیسائی ہوں، اور ان سے اپنا قصہ کہہ سنایا۔ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے صرف اتنا کہا کہ بہت اچھا، بات صاف ہو گئی۔

قال فرجع التغلبي الى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على ان يعطيه ألفا اخري. فوجد كتاب عمر قد سبق اليه: من مر عليك فأخذت منه صدقة فلا تأخذ مني - شينا الى مثل ذلك اليوم من قابل. الا ان تجد فضلا. قال فقال الرجل: قد والله كانت نفسي تطيبة ان اعطيتك ألفا. واني اشهد الله اني بريء من النصرانية واني على دين الرجل الذي كسب هذا الكتاب.

(راوی) کہتا ہے کہ وہ تغلبی لوٹ کر پھر زیاد بن حدیر کے پاس آیا، اس کا خیال تھا کہ اب انہیں ایک ہزار اور دینا ہی پڑے گا، لیکن وہاں اس نے دیکھا کہ (حضرت سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کا خط اس سے پہلے پہنچ چکا تھا جس میں لکھا تھا کہ: جس گزرنے والے سے تم ایک بار صدقہ لے چکے ہو اس سے آئندہ سال کی اس تاریخ تک دوبارہ نہ وصول کرو، الا یہ کہ وہ مزید مال لے کر آئے۔ (راوی) کہتا ہے کہ یہ دیکھ کر وہ آدمی بول اٹھا: اللہ کی قسم میں تو یہ سوچ چکا تھا کہ تم کو ایک ہزار اور دے دوں، میں خدا کو گواہ بناتا ہوں کہ اب میرا عیسائیت سے کوئی تعلق نہیں اور میں اس شخص کے دین پر ہوں جس نے تم کو یہ خط لکھا ہے۔

(۲۹۹)۔ قال: وحدثنا عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن جامع بن شداد عن زياد بن حدير انه مدحبلأعلى الفرات فمر عليه رجل نصراني فأخذ منه. ثم انطلق فباع سلعته. فلما رجع مر عليه فاراد ان يأخذ منه فقال: كلما مررت عليك تأخذ مني فقال: نعم. فرحل الرجل الى عمر بن الخطاب فوجده بمكة يخطب الناس وهو يقول:

«الا ان الله جعل البيت مثابة لا يأخذن من حرم الله جل وعلا شيئاً يظلم به احدا او يحمل شيئاً من الرحم يردده الى بيته في المحل فلا اعرفن من انتقص احدا من مثابة الله الى بيته شيئاً»

زیاد بن حدیر سے روایت ہے کہ

انہوں نے فرات کے ایک کنارے سے دوسرے کنارہ تک ایک رسی تان دی۔ ایک عیسائی وہاں سے گزرا تو انہوں نے اس سے چنگی وصول کی، پھر یہ اُدُر چلا گیا اور اپنا مال فروخت کر کے واپسی میں دوبارہ وہاں سے گزرا تو انہوں نے دوبارہ اس سے چنگی لینی چاہی، اس سے پوچھا: کیا جتنی بار میں یہاں سے گزروں اتنی بار تم مجھ سے چنگی وصول کرو گے؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔ یہ سن کر اس آدمی نے عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کا قصد کیا، اس نے آپ کو مکہ میں لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے یا۔ آپ فرما رہے تھے:

”خبردار! اللہ نے اپنے گھر پناہ قرار دیا ہے یعنی حرم الہی میں سے کوئی شخص کسی پر ظلم کر کے کوئی چیز نہیں لے سکتا، یا وہاں سے کوئی ایسی چیز نہیں لے سکتا (جائز کرنے کیلئے) حرم کے باہر اپنے گھر لے جانا چاہتا ہو۔ لہذا مجھے اس طرح کی کوئی اطلاع نہیں ملنی چاہئے کہ کسی نے اللہ کی بنائی ہوئی پناہ گاہ میں کسی فرد کو کچھ نقصان پہنچا کر اپنا گھر بھرا ہو۔“

قال: فقلت له يا امير المؤمنين اني رجل نصراني مررت على زياد بن حدير فأخذ مني ثم انطلقت فبعت سلعتي ثم رادان يأخذن من قال ليس له ذلك. ليس له عليك في مالك في السنة الا مرة واحدة. ثم نزل فكتب اليه في ومكثت اياماً. ثم اتيته فقلت له: انا الشيخ

النصراني الذي كلمتك، زياد. فقال: وانا الشيخ الحنيفي قد قضيت حاجتك. یہ شخص کہتا ہے کہ میں نے آپ سے کہا امیر المؤمنین! میں ایک عیسائی ہوں، میں زیاد بن حدیر کے پاس سے گزرا تو انہوں نے مجھ سے (چنگی) وصول کی، پھر میں آگے آیا اور اپنا مال فروخت کیا (دوبارہ وہاں سے گزرا) تو انہوں نے کہا مجھ سے پھر وصول کرنا چاہا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اسے ایسے کرنے کا حق نہیں۔ اسے تمہارے مال میں سے سال میں صرف ایک بار (چنگی) لینے کا حق ہے، پھر آپ منبر سے اترے اور ان کو میرے بارے میں خط لکھا کہ، میں چند دن رکا رہا اس کے بعد پھر آپ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میں ہی وہ عیسائی شیخ ہوں جس نے آپ سے زیاد بن حدیر کے بارے میں گفتگو کی تھی، آپ نے جواب دیا کہ میں وہ حنفی شیخ ہوں جس نے تمہارا کام کر دیا ہے۔

(۳۰۰). قال: وحدثني يحيى بن سعيد عن رزيق بن حيان وكان على مكس مصر فذكر ان عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه كتب اليه ان انظر من مر عليك من المسلمين فخذ مما ظهر من اموالهم العين وجماً خبير من التجارات من كل اربعين ديناراً ديناراً. وما نقص

فبحساب ذلك حتى يبلغ عشرين دينارا فان نقصت تلك الذنير بدعها ولا تأخذ منها شيئا. واذا مر عليك اهل الزمة فخذ مما يدبرون من تجارتهم من كل عشرين دينارا دينارا فما نقص فبحساب ذلك حتى تبلغ عشرة دنائير. ثم دعها فلا تأخذ منها شيئا واكتب لهم كتابا بما تأخذ منهم الى مثلها من الحول.

رزق بن حيان سے روایت ہے جو کہ مصر کی جنگی پر مامور تھے انہوں نے بتایا ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے ان کو لکھا کہ تمہارے پاس سے جو مسلمان گزریں ان کے نقد اموال اور ظاہر سامان تجارت میں سے ہر چالیس دینار پر ایک دینار وصول کرو۔ اس سے کم پر، بیس دینار تک، اسی حساب سے لو۔ اگر مال بیس دینار سے کم ہو تو اس میں سے کچھ نہ لو۔ دمیوں سے ان کے مال تجارت پر بیس دینار میں سے ایک دینار وصول کرو، مالیت بیس دینار سے کم ہو تو، دس دینار تک، اس حساب سے وصول کرو لیکن مال دس دینار سے کم کا ہو تو کچھ نہ لو۔ جس سے جو کچھ وصول کرو اسے اس کی رسید لکھ کر دے دیا کرو تا کہ وہ مال اگلے سال کی اسی تاریخ تک وصول سے بری رہے۔“

### مکاتب تاجر پر جنگی نہیں:

(۳۰۱). قال: وحدثنا عمرو بن ميمون بن مهران عن ابيه عن جدته قالت: مررت على مسروق بالسلسلة وهي مكاتبة بتجارة عظيمة. فقال لها ما انت؟ فقالت: مكاتبة وكانت اعجمية وكلمها التجردان فقال له بالفارسية: مكاتبة فأخبره. فقال: ليس على مال مملوك زكاة.

فخلى سبيلها

ميمون بن مهران نے اپنے والد سے اور انہوں نے ان کی دادی سے روایت کر ہے انہوں نے کہا:

”کہ میں سلسلہ میں مسروق کے پاس سے بہت سا تجارتی مال لے کر گزری، بریک مکاتب لونڈی تھیں، انہوں نے ان سے کہا تو کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: مکاتب۔ یہ خود عجمی تھیں ان سے ترجمان نہ گفتگو کی، اس سے انہوں نے فارسی میں کہا کہ میں مکاتب ہوں۔ ترجمان نے مسروق کو یہ بات بتائی تو انہوں نے ماکہ مملوک کے مال پر کوئی زکوٰۃ نہیں لاؤ ہوتی۔ چنانچہ انہوں نے انہیں محصول سے بری رکھا۔“

### حرام مال پر جنگی:

(۳۰۲). قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال: اذا مر اهل الزمة بالخمير للتجارة اخذ من قيمتها نصف العشر ولا يقبل قول الذمي في قيمتها. حتى يؤتى برجلين من اهل الزمة يقومانها عليه فيأخذ نصف العشر من الثمن.



ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب ذمی لوگ تجارت کیلئے شہر آئے تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ وصول کیا جائے گا، قیمت کے تخمینہ میں خود اس ذمی کا اعتبار نہ کیا جائے گا بلکہ اسے دومی افراد لانے ہوں گے جو اس کی قیمت لگائیں گے اور اسی قیمت کے حساب سے محصل بیسواں حصہ وصول کرے گا۔“

### چنگی لینے کا جواز:

(۳۰۳)۔ قال: وحدثنا قيس بن الربيع عن فزارة عن يزيد بن الاصم عن ابي الزبير انه قال: ان هذه المأصر والقناطر سحت لا يحل اخذها. وبعث عمالا الى اليمن ونهاهم ان يأخذوا من مأصرة او قنطرة او طريق شيئا. فقدموا فاستقل المال. فقالوا: نهيتنا. فقال: خذوا كما كنتم تأخذون.

ابوزبير نے کہا ہے کہ:

”ان کٹ گھروں اور پلوں پر جو محاصل وصول کئے جاتے ہیں وہ مال حرام ہیں جن کی تحصیل جائز نہیں۔ آپ نے چند عامل یمن روانہ کئے اور ان کو کسی راستہ، پل، گھیرے پر کوئی محصول لینے سے منع کر دیا، جب یہ عامل واپس آئے تو وصول شدہ رقم آپ کو کم معلوم ہوئی۔ ان لوگوں نے یہ عذر پیش کیا کہ آپ نے ہمیں (چنگی وصول کرنے سے) منع کر دیا تھا، تو آپ نے کہا کہ اچھا۔ جیسے پہلے، ممول رتے تھے اسی طرح وصول کرتے رہو۔“

(۳۰۴)۔ قال: وحدثنا محمد بن عبدالله عن انس بن سيرين قال: ارادوا ان يستعملوني على عشور الابل فابيت. فلقبني انس بن مالك فقال: ما يمنعك؛ فقلت: العشور اخبت ما عمل عليه الناس. قال فقال لي لا تفعل. عمر صنعه. فجعل على اهل الاسلام ربع العشر وعلى اهل الذمة نصف العشر وعلى المشركين من ليس له ذمة العشر.

انس بن سيرين نے کہا ہے کہ:

”لوگوں نے مجھے ابلہ کی چنگی، ممول کرنے پر مامور کرنا چاہا تو میں نے انکار کر دیا، پھر میری ملاقات انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے ہوئی انہوں نے دریافت کیا کہ تم کیوں انکار کر رہے ہو؟ میں نے جو اددیا کہ سب سے برا منصب چنگی کی تحصیل کا منصب ہے۔ انہوں نے بتایا ہے کہ اس پر آپ نے مجھ سے کہا: کہ ایسی بات نہ کرو، یا کام عمر (رضی اللہ عنہ) نے کیا ہے، انہوں نے مسلمانوں پر بیسواں حصہ، ذمیوں پر بیسواں حصہ اور غیر ذمی مشرکوں پر دسواں حصہ لاگو کیا تھا۔“

## فصل: فی الكنائس والبيع والصلبان

### فصل: گر جاگھروں، بیعوں اور صلیبوں کے بارے میں

#### اہل ذمہ کی عبادت گاہیں:

واما ما سألت عنه يا امير المؤمنين من امر اهل الذمة . وكيف تركت لهم البيع والكنائس في المدن والامصار حين افتتح المسلمون البلدان . ولم تهدم . وكيف تركوا يخرجون بالصلبان في ايام عيدهم .

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جب مسلمانوں نے مختلف ممالک فتح کئے تو شہروں اور مرکزی مقامات پر ذمیوں کے گر جاگھروں اور بیعوں کو کیوں باقی رہنے دیا گیا؟ انہیں منہدم کیوں نہیں کر دیا گیا؟ اور یہ کہ ان کو اپنے تیوہار کے مواقع پر صلیب لے کر چلنے کی اجازت کیوں کر حاصل رہی؟

فانما كان الصلح جرى بين المسلمين واهل الذمة في اداء الجزية وفتح المدن على ان لا تهدم بيعهم ولا كنائسهم داخل المدينة ولا خارجها . وعلى ان يحقوا لهم دماءهم . وعلى ان يقاتلوا امننا وهم ويزبوا عنهم فأدوا الجزية على هذه الشروط . وجرى الصلح بينهم عليه وكتبوا بينهم الكتاب على هذا الشرط على ان لا يحدثوا ببناء بيعة ولا كنيسة . فافتتحت الشام كلها والحيرة الا اقلها على هذا . فلذات تركت البيع والكنائس ولم تهدم

(واقعہ یوں ہے کہ) مسلمانوں اور ذمیوں کے درمیان جزیہ ادا کرنے کی شرط یہ صلح ہوئی تھی، یہ ممالک اس شرط پر مسلمانوں کے حوالہ کئے گئے تھے کہ ان لوگوں کے گر جا اور بیع باقی رہیں گے، خود وہ شہر کے اندر واقع ہوں یا باہر، نیز یہ بھی طے ہوا تھا کہ ان کی جان محفوظ رہے گی اور اگر کوئی دشمن ان پر حملہ کرے تو اس سے جنگ کر کے ان کا دفاع کیا جائے گا، دونوں فریق کے درمیان انہی شرائط پر صلح ہوئی اور ان لوگوں نے مسلمانوں کو جزیہ ادا کیا، مسلمانوں نے ان کیلئے ان شرائط پر مشتمل ایک دستاویز لکھ کر دی تھی جس میں یہ بھی تھا کہ یہ لوگ کوئی نیا گر جاگھ یا بیعہ نہیں تعمیر کریں گے، سارا شام اور تھوڑے علاقہ کو چھوڑ کر پورا حیرہ اسی شرط پر فتح ہوا تھا یہی وجہ ہے کہ ان کے گر جا اور بیع منہدم نہیں کئے گئے اور باقی

رکھے گئے۔

(۲۰۵) قال ابو یوسف: حدثنا بعض اهل العلم عن مكحول الشامي ان ابا عبيدة بن الجراح صالحهم بالشام واشتراط عليهم حين دخلها على ان تترك كنانتهم وبيعهم الى ان لا يحدثوا ببناء بيعة ولا كيسية. وعلى ان عليهم ارشاد الضال وبناء القناطر على الانهار من اموالهم. وان يضيفوا من درهم من المسلمين ثلاثة ايام. وعلى ان لا يشتروا مسلما ولا يضر بوه. ولا يرفعوا ي زدي هل الاسلام صليبا ولا يخرجوا خنزيرا من منازلهم الى افنية المسلمين. وان يوقدوا لنيه ان للغزاة في سبيل الله.

مكحول شامی سے روایت ہے کہ۔

ابوعبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) نے باشندگان شام سے صلح کر لی اور وہاں فاتحانہ داخل ہوتے وقت یہ شرط طے کر لی کہ موجودہ گرجے اور بیعے باقی رہنے دیئے جائیں گئے اور یہ لوگ کوئی نیا گرجا یا بیعہ نہ تعمیر کریں گے، جو لوگ راستہ بھول جائیں ان کی رہنمائی کرنا اور اپنے دریاں اور نہروں پر اپنے صرفہ سے پل تعمیر کرنا ان لوگوں کی ذمہ داری قرار پائی، یہ بھی طے ہوا کہ جو مسلمان ان کے یہاں آئیں، ان کی یہ تین دن میزبانی کریں گے، کسی مسلمان کو نہ گالی دیں گے نہ ماریں گے، مسلمانوں کی بستوں میں صلیب باندھیں کریں گے، سوروں کو اپنے گھروں سے ہٹا کر مسلمانوں کے صحن یا میدان میں نہیں چھوڑیں گے، راہ خدا میں جنگ کرنے والوں کیلئے آگ روشن کریں گے۔

ولا يدلوا للمسلمين على عبادة. ولا يضر بوا نواقيسهم قبل اذان المسلمين ولا في اوقات اذانهم ولا يخرجوا الرايات في ايام عيدهم. ولا يلبسوا السلاح يوم عيدهم ولا يتخذوا في بيوتهم. فان فعلوا من ذلك شيئا عوقبوا واخذ منهم. فكان الصلح على هذا الشرط فقالوا لابي عبيدة: اجعل لنا يوم افي السنة نخرج فيه صلباتنا بلا رايات. وهو يوم عيدنا الاكبر. ففعل ذلك لهم واجابهم اليه فلم يجذوا ابدا من ان يفوا لهم بما شرطوا ففتحت المدين على هذا.

مسلمانوں کی کسی کمزوری کی خبر، سروں کو نہیں پہنچائیں گے، مسلمانوں کی اذان سے پہلے یا ان کی اذان کے وقت اپنے ناقوس نہیں بجائیں گے اور اپنے دیواروں میں اپنے جھنڈے نہیں بلند کریں گے، اور تیوہاروں میں ہتھیار بند ہو کر نہیں نکلیں گے، نہ گھروں میں ہتھیار رکھیں گے، طے پایا کہ اگر وہ ان میں سے کسی شرط کی بھی خلاف ورزی کریں گے تو ان کو سزا دی جائے گی، انہیں شرائط پر صلح ہوئی پھر ان لوگوں نے ابوعبیدہ سے یہ درخواست کی کہ سال میں صرف ایک دن یعنی ہماری بڑی عید کے دن ہمیں صلیبوں کو بغیر جھنڈوں کے علانیہ لے کر چلنے کی اجازت دیجئے، انہوں نے ان کی یہ درخواست منظور

کر لی اور اس کی اجازت دے دی، اب مسلمانوں کیلئے اس سے کوئی مفر نہ تھا کہ جو نرائے طے پائی نہیں ان کی تکمیل کریں، کیونکہ یہ مالک انہی شرائط پر فتح ہوئے تھے۔

فلما رأى اهل الذمة وفاء المسلمين لهم وحسن السيرة فيهم صاروا اشداء على عدو المسلمين وعونا للمسلمين على اعدائهم. فبعث اهل كل مدينة ممن جرى الصلح بينهم وبين المسلمين رجلا من قبلهم يتجسسون الاخبار عن الروم وعن ملكهم وما يريدون ان يصنعوا. فاتي اهل كل مدينة. رسلهم يخبرونهم بان الروم قد جمعوا جميع العالمير مثله جب ذمیوں نے یہ دیکھا کہ مسلمان ان کے ساتھ کی ہوئی شرائط کے پوری طرز پابند ہیں اور ان کے ساتھ بہت اچھا سلوک کر رہے ہیں تو وہ دشمنوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے بڑے مددگار اور دشمنوں کے خلاف بہت سخت ہو گئے، جن شہروں سے مسلمانوں کی صلح ہوئی تھی وہاں کے باشندوں نے اپنی جانب سے کچھ افادہ کو رہمیوں اور مملکت روم کے حالات کا پتہ لگانے کیلئے جاسوس بنا کر بھیجا تا کہ وہ یہ معلوم کریں کہ وہ لوگ کیا اقدام کرنے والے ہیں، چنانچہ ہر شہر کے بھیجے ہوئے افراد یہی خبر لے کر واپس آئے کہ وہ میوں نے اتنا زبردست لشکر جمع کر لیا ہے جس کی نظیر ملنی مشکل ہے۔

فاتي رؤساء اهل كل مدينة الى الامير الذي خلفه ابو عبيدة عليه فآخبروه بذلك. فكتب والى كل مدينة ممن خلفه ابو عبيدة الى ابي عبيدة يخبره بذلك. وقد بعث الاخبار على ابي عبيدة. فاشتد ذلك عليه وعلى المسلمين. فكتب ابو عبيدة الى كل من خلفه في المدن التي صالح اهلها يأمرهم ان يردوا عليهم ما جبي منهم من الجزية. الخرج. یہ معلوم کر کے ہر شہر کے رؤساء، ان امراء سے ملے جن کو ابو عبیدہ نے ان پر مقرر کیا تھا اور یہ خبر ان تک پہنچائی، ابو عبیدہ کے مقرر کردہ ان والیوں نے ان کو اس کی اطلاع لکھ بھیجی، ابو عبیدہ کے پاس مختلف مقامات سے پے در پے یہی اطلاع آنے لگی، یہ بات ابو عبیدہ اور عام مسلمانوں پر بڑا بار بن گئی، ابو عبیدہ نے ان تمام دیوبند جنہیں آپ نے صلح کے ذریعے فتح کئے ہوئے شہروں پر مامور کیا تھا یہ لکھا کہ وہاں کے باشندوں سے جزیہ اور خراج نہ جرقمیں وصول کی گئی ہوں وہ انہیں واپس دے دی جائیں۔

وكتب اليهم ان يقولوا لهم: انما ردنا اليكم اموالكم. لاننا قد بلغنا ما جمع لنا من الجموع. وانكم اشترطتم علينا ان نمنعكم. وانا لا نقدر على ذلك. وقد ردنا عليكم ما اخذنا منكم ونحن لكم على الشرط وما كتبنا بيننا وبينكم ان نصرنا الله عليهم. فلما قالوا ذلك لهم. وردوا عليهم الاموال التي جبوها منهم قالوا: ردكم الله علينا ونصركم عليهم

اور یہ بات واضح کر دی جائے۔ ہم نے یہ رقوم اس لئے واپس کی ہیں کہ تم نے ہم سے یہ عہد لیا تھا کہ ہم تمہارا دفاع کریں گے، لیکن ہمارے خلاف جتنے زبردست لشکر جمع کر لئے گئے ہیں ان کی خبر ہمیں مل گئی ہے، اور (بظاہر عالم اسباب کے پیش نظر) ہم اتنے طاقتور ہیں کہ ان کا مقابلہ کر کے تمہارا دفاع کر سکیں، اس لئے ہم نے (ازراہ احتیاط) تم سے وصول کردہ رقوم تمہیں واپس کر دی ہیں، اگر اللہ نے (اپنے فضل سے) ہمیں ان پر فتح عطا کی تو ہم ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے جو ہمارے تمہارے درمیان طے پا چکی ہیں، جب ان والیوں نے ان لوگوں سے یہ بات کہی اور ان سے وصول کیا ہوا مال انہیں واپس کرنا یا تو وہ لوگ کہنے لگے: خدا تمہیں فتح عطا کرے اور دوبارہ ہم پر (حکمران بنا کر) واپس لائے۔

فلو كانوا هم لم يردوا سلين شيئا واخذوا كل شيء بقى لنا حتى لا يدعوا لنا شيئا. وانما كان ابو عبيدة يجيبهم الى الصلح هذه الشروط ويعطيهم ما سألوا يريد. بذلك تألفهم. وليسع بهم غيرهم من اهل المدين التي يطلب اهلها الصلح فيسار عوا الى طلب الصلح. وما كان ابو عبيدة اخذها من القرى التي حول المدين من الاموال والسبي والمتاع. فلم يرده عليهم وقسمه بين المسلمين عدنان اخرج الخمس منا وقسم الاربعة الاخماس بين المسلمين.

آج اگر تمہاری جگہ یہ رومی ہو۔۔۔ تو ہمیں کچھ بھی نہ واپس دیتے بلکہ الٹا ہر وہ چیز چھین لیتے جو ہمارے پاس باقی رہ گئی ہے اور ہمارے پاس کچھ بھی نہ باقی رہتا، ابو عبیدہ نے ان لوگوں سے ان شرائط پر صلح کرنا اس لئے منظور کیا اور جو درخواستیں وہ لوگ کرتے تھے انہیں اس لئے مان لیتے تھے کہ تاکہ ان کی تالیف قلب ہو اور دوسرے شہروں کے لوگ بھی جنہوں نے ابھی صلح کی پیش کش نہیں کی تھی یہ تیس دن کر صلح پر آمادہ ہو جائیں۔ شہروں کے ارد گرد جو دیہی علاقے تھے ان سے ابو عبیدہ نے جو اموال، لونڈی، غلام یا۔۔۔ امان حاصل کیا تھا انہیں آپ نے نہیں واپس کیا بلکہ خمس نکالنے کے بعد ۴/۵ حصہ مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا تھا۔

والتقى المسلمون والمشركون فاقتتلوا قتالا شديدا وقتل من الفريقين خلق كثير. ثم نصر الله المسلمين على المشركين ونجح اكتافهم وهزمهم وقتلهم المسلمون قتلا لم ير المشركون مثله.

مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان مڑ بھڑ ہوئی اور بڑی گھمسان کی جنگ ہوئی، دونوں جانب کے بکثرت لوگ مارے گئے، پھر اللہ نے مشرکوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کی مدد کی اور ان کو مشرکین پر قابو یافتہ بنایا اور انہیں شکست دی، مسلمانوں نے دشمنوں میں سے اتنے زیادہ لوگوں کو قتل کیا کہ مشرکین نے اس سے پہلے بھی اتنا نقصان نہ اٹھایا تھا۔

فلما رأى اهل المدين التي لم يصالح عليها ابو عبيدة مآلقي اصحابهم من المشركين من

القتل بعثوا الى ابي عبيدة يطلبون الصلح فاعطاهم الصلح على مثل ما اعطى الاولين الا انهم اشترطوا عليه ان كان عندهم من الروم الذين جاءوا وقاتل المسلمين وصاروا عندهم. عفانهم آمنوا يخرجون ممتاعهم واموالهم واهلهم از الروم ولا يتعرض لهم في شيء من ذلك. فاعطاهم ذلك ابو عبيدة فادوا اليه الجزية وفتحوا له ابواب المدن.

جن شہروں کے باشندوں نے ابھی ابو عبیدہ سے صلح نہیں کی تھی انہوں نے: یہ دیکھا کہ ان کے یہ مشرک ساتھی کس بری طرح قتل ہوئے تو انہوں نے ابو عبیدہ کو صلح کے پیغام بھیجے، آپ نے ان سے بھی انہی شرائط پر صلح منظور کر لی جن پر پہلے دوسرے شہروں سے صلح کی جا چکی تھی، البتہ ان لوگوں نے یہ شرط بھی پیش کی کہ نوروی مسلمانوں سے جنگ کیلئے آئے تھے اور اب ان لوگوں سے آملے تھے ان کو امان دی جائے اور یہ حق دیا جائے کہ وہ اپنے ساز و سامان، مال اور اہل و عیال سمیت بلا روک ٹوک روم چلے جائیں، ابو عبیدہ نے یہ شرط بھی منظور کر لی پھر ان لوگوں نے شہروں کے دروازے آپ کیلئے کھول دیئے اور جزیہ ادا کیا۔

واقبل ابو عبيدة راجعا فكلما مر بمدينة مما لم يكن صالحا هاهنا بعت رؤسها وها يطلبون الصلح فاجابهم اليه واعطاهم مثل ما اعطى الاولين. وكتب بينه وبينهم كتاب الصلح وكلما مر على مدينة مما كان صالحا هاهنا. وكان واليه فيها قدر ما عليهم ما كان اخذ منهم تلقوه بالاموال التي كان ردها عليهم مما كانوا صلحوا عليه من الجزية والخراج وتلقوه بالسواق والبياعات فتركهم على الشرط الذي كان قد شرط لهم به بغيره ولم ينقصه.

اس کے بعد ابو عبیدہ واپس روانہ ہوئے جب بھی ان کا گزر کسی ایسے شہر سے ہوتا جہاں کے باشندوں نے ابھی صلح نہیں کی تھی تو وہاں کے رؤسا آپ کے پاس صلح کی درخواست بھیجتے، آپ ان کی درخواست منظور کر لیتے اور ان کیلئے بھی وہی شرائط مقرر کرتے جو دوسرے شہروں کیلئے پہلے طے پا چکی تھیں آپ کے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر میں آجاتا تھا، جب بھی آپ کسی ایسے شہر گزرتے جس کے باشندوں سے پہلے صلح ہو چکی تھی اور اس کے والی نے جزیہ اور خراج کی وصول کردہ رقمیں ان لوگوں کو واپس کر دی تھیں تو وہ لوگ یہ رقمیں یعنی وہ جزیہ اور خراج جس کی ادائیگی کی شرط پر ان سے صلح کی گئی تھی اور جسے والی نے ان کو واپس دے دیا تھا لے کر آپ سے ملاقات کرتے، یہ لوگ آپ سے دکانوں اور بازاروں میں ملاقات کرتے تھے آپ نے ان لوگوں کو انہی شرائط پر بحال رکھا جو ان سے پہلے طے پا چکی تھیں ان میں کوئی کمی یا ترمیم نہیں کی۔

وكتب ابو عبيدة الى عمر رضی الله عنه بهزيمة المشركين. ومما افاد الله على المسلمين. وما اعطى اهل الذمة من الصلح وما سألته المسلمون من ان يسد بينهم والمدن واهلها

والارض وما فيها من شجر او رِع. وانه ابى ذلك عليهم حتى كتب اليه فيه ليكتب اليه برأيه فيه.

ابوعبيدہ نے عمر رضی اللہ عنہ کو شکر بن کی شکست، مسلمانوں کو مال فتنے نصیب ہونے اور ذمیوں سے صلح کا حال لکھ بھیجا، آپ نے ان کو لکھ بھیجا کہ مسلمانوں نے مطالبہ کیا ہے کہ سارے شہر، ان کے باشندے، زمینیں، درخت اور کھیت وغیرہ ان کے درمیان تقسیم کر دیئے جائیں، لیکن میں نے آپ کو مطلع کر کے آپ کی رائے حاصل کر لینے سے پہلے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا ہے۔

فئے کے بارے میں سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ:

فكتب اليه عمر: انى نظرت فيما ذكرت مما افاء الله عليك. والصلح الذى صالحت عليه اهل المدن والامصار وشاورت فيه اصحاب رسول الله ﷺ. فكل قد قال فى ذلك برأيه. وان رأيت تبع لكتاب الله تعالى قال الله تعالى:

وَمَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَا كِنَ اللَّهُ يَسْلُطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ نَبِيرٌ ﴿٦﴾ (الحشر: ٦)

مَا آفَاءُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَاللِّرَسُولِ وَاللَّذِينَ آمَنُوا ۗ أَلَا يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۗ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۗ وَاللَّهُ يَسْلُطُ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾ (الحشر: ٤)

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۗ وَيُنْصِرُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ (الحشر: ٨)

هم المهاجرون الاولون

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۗ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۗ وَمَنْ يُوقِ شَخَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ (الحشر: ٩)

فانهم الانصار

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ (الحشر: ١٠)

اس کے جواب میں عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ لکھا کہ: اللہ نے جو کچھ تم کو (بطور فتنے) عطا کیا ہے اور چھوٹے بڑے

شہروں کے باشندوں سے تم نے جو خسیں کی ہیں، ان کے بارے میں تم نے جو بیکھاس پر میں نے غور کیا، اور رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں سے ان امور کی بابت مشورہ کیا، ہر ایک نے اس سلسلہ میں بنی رے دی ہے خود میری رائے اللہ کی کتاب کے تابع ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”اور اللہ نے اپنے رسول کو ان کا جو مال بھی فئے کے طور پر دلوایا، اس لئے تم نے نہ اپنے گھوڑے دوڑائے، نہ اونٹ، لیکن اللہ اپنے پیغمبروں کو جس پر چاہتا ہے، تسلط عطا فرماتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے۔“ (الحشر: ۶)

”اللہ اپنے رسول کو (دوسری) بستیوں سے جو مال بھی فئے کے طور پر دلوادے، نو وہ اللہ کا حق ہے اور اس کے رسول کا، اور قرابت داروں کا، اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کا، تاکہ مال صرف انہی کے درمیان گردش کرتا نہ رہ جائے جو تم میں دولت مند لوگ ہیں۔ اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، لے لو، اور جس چیز سے منع کریں، اس سے رک جاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بیشک اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“ (الحشر: ۷)

” (نیز یہ مال فئے) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں، اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔“ (الحشر: ۸)

یہ مہاجرین اولین کا ذکر ہے۔

” (اور یہ مال فئے) ان لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ) میں ایمان کے ساتھ مقیم ہیں، جو کوئی ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے، یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو بچھان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے بخل سے محظوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔“ (الحشر: ۹)

یہ انصار کا ذکر ہے۔

” اور (یہ مال فئے) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے آئے۔“ (الحشر: ۱۰)

ولدا دم الاحمر والاسود. فقد اشرك الله الذين من بعدهم في هذا نفى. الى يوم القيمة. فأقر ما افاء الله عليك في ايدى اهلہ واجعل الجزية عليهم بقدر طاقتهم تنسبها بين المسلمين ويكونون عمار الارض فهم اعلم بها واقوى عليها. ولا سبيل لك عليهم ولا للمسلمين معك ان تجعلهم فينا وتقسهم للصلح الذي جرى بينك وبينهم ولا خذك الجزية منهم



بقدر طاقتہم۔ وقد بین لہذا ولکم۔ فقال فی کتابہ:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ  
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ (التوبة: ٢٩)

یہ ساری اولاد آدم، سرخ و سیاہ تمام نسلوں کا ذکر ہے، اس آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ان (مہاجرین و انصار) کے بعد قیامت تک کے آنے والوں کو س۔ نے میں شریک قرار دے دیا ہے، لہذا جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے تمہیں بطور فتنے عطا کی ہیں انہیں ان کے مالکوں ہی کے قبضہ میں رہنے دو، ان پر ان کی برداشت کے مطابق جزیہ لاگو کر دو، اس کی آمدنی کو تم مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دینا وہاں کے باشندے بدستور وہاں کی زمین کاشت میں لاتے رہیں گے کیونکہ وہ اس کام سے زیادہ واقف اور اس کی زیادہ صلاحات رکھتے ہیں، تمہیں اور تمہارے ساتھ جو مسلمان ہیں ان کو یہ حق کسی طرح نہیں پہنچتا کہ تم ان لوگوں کو فتنے قرار دے، کر۔ تم تقسیم کرو کیونکہ تمہارے درمیان صلح ہو چکی ہے۔ اور تم ان سے ان کی برداشت کے مطابق جزیہ وصول کر رہے ہو، اللہ خالی نے اس مسئلہ کو ہمارے اور تمہارے لئے صاف کر دیا ہے چنانچہ وہ اپنی کتاب میں فرماتا ہے:

”وہ اہل کتاب جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں، نہ یوم آخرت پر، اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نراہم کی ہوئی چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے، اور نہ دین حق کو اپنا دین مانتے ہیں، ان سے جنگ کرو، یہاں تک کہ وہ خواری ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (التوبة: ٢٩)

فاذا اخذت منهم الجزية فلا شيء لك عليهم ولا سبيل. ارايت لو اخذنا اهلها فاقدمناهم  
ما كان لمن يأتي من بعدنا من المسلمين والله ما كانوا يجدون انسا نايكلمونه ولا ينتفعون  
بشيء من ذات يدها.

پس ان سے جزیہ وصول کر لینے کے بعد ان پر تمہارا کوئی اور حق نہیں رہ جاتا، اور کسی تعرض کی گنجائش نہیں باقی رہتی، تم غور نہیں کرتے کہ اگر ہم وہاں کے باشندوں کو قبضہ میں لے کر باہم تقسیم کر لیں تو ہمارے بعد آنے والے مسلمانوں کیلئے کیا باقی بچے گا، اللہ کی قسم! پھر تو ان کو ایک آئی بھی نہ ملے گا جس سے بات کر سکیں یا جس کی محنت سے انہیں کچھ فائدہ پہنچ سکے۔

وان هؤلاء يأكلهم المسلمون ماداموا احياء. فاذا هلكننا وهلكوا كل انباؤنا ابناء هم ابداء  
ما بقوا فهم عبيد لاهل دين الاسلام مادام دين الاسلام ظاهرا. فاضرب عليهم الجزية  
و كف عنهم السبي و امنع المسلمين من ظلمهم و الاضرار بهم و اكل اموالهم الا بجلها  
و و في لهم بشر طهم الذي شرط لهم في جميع ما اعطيتهم

(جو صورت ہم اختیار کر رہے ہیں اس کے تحت) جب تک موجودہ نسل کے لوگ ہیں، اہل اسلام ان سے فائدہ

اٹھائیں گے اور جب ہم لوگ ان کی موجودہ نسل دونوں گزر جائیں گے تو ہماری آئندہ نسلیں ان کی آئندہ نسلوں سے فائدہ اٹھائیں گی، یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک یہ قوم باقی رہے گی، جب تک دین اسلام غالب رہے گا، یہ لوگ اہل اسلام کے غلام رہیں گے، تم ان پر جزیہ لاگو کرو اور انہیں غلام نہ بناؤ، مسلمانوں کو ان پر ظلم کرنے، ان کو کسی طرح کا نقصان پہنچانے اور حلال طریقہ کے علاوہ کسی طریقہ سے ان کا مال کھانے سے روک دیا تم نے جن شرائط پر ان سے صلح کی ہے ان کو پورا کرو۔

واما اخراج الصلbian في ايام عيدهم . فلا تمنعهم من ذلك خارج المدينة بلا رايات ولا بنود على ما طلبوا منك يوم ما من السنة . فاما داخل البلد بين المسلمين ومساجدهم فلا تظر الصلbian . فاذن لهم ابو عبيدة في يوم من السنة وهو يوم عيدهم الذي في صومهم . فاما في غير ذلك اليوم فلم يكونوا يخرجون صلbianهم .

فما كان من الصلح الذي صالحوا عليه اهله فان بيعهم وكنائسهم تركت على حالها ولم يهدم ولم يتعرض لهم فيها فهذا ما كان بالشام بين المسلمين و هل الذمة رباتيو باروں میں صلیب لے کر نکلنے کا مسئلہ کا تو جیسا کہ انہوں نے تم سے درخواست کی ہے سال میں ایک دن بغیر جھنڈوں اور پھیریوں کے شہر سے باہر ایسا کرنے کی اجازت دے دو۔ لیکن شہر۔ اندر مسلمانوں کی آبادی اور مسجدوں کے درمیان صلیب نہیں بلند کی جائیگی۔ چنانچہ ابو عبیدہ نے سال میں ایک دن جو ان کا روز عید کا دن ہے جو ان کے روزے میں پڑتی ہے، انہیں ایسا کرنے کی اجازت دے دی، اس کے علاوہ کسی اور دن یہ لوگ اپنی صلیبیں نہیں نکالتے تھے۔ جو صلح مسلمانوں نے ان جگہوں کے باشندوں سے کی تھی، اس کی رو سے ان کے گرجا اور بیعے بدستور باقی رہنے دیے گئے تھے، اور کے سلسلہ میں ان لوگوں سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا۔ شام میں مسلمانوں اور اہل ذمہ کے درمیان جو کچھ ہوا اس کی تفصیلات یہی ہیں۔

### فتوحات اور صلحوں کی تفصیل:

(۳۰۶) قال ابو يوسف : وحدثني محمد بن اسحاق وغيره من اهل العلم بالفتوح وسير بعضهم يزيد في الحديث على بعض . قالوا : لما قدم خالد بن الوليد من اليمامة دخل على ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه . وخرج فاقام اياما ثم قال : ابو بكر . تهبأحتي فخرج الى العراق . فوجهه ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه الى العراق فخرج في الفين . ومعه من الاتباع مثلهم . فمر بفائد فخرج معه خمسمائة من طي . ومعهم . نلهم .

محمد بن اسحاق اور فتوحات وسیع کا ذکر رکھنے دوسرے علماء نے جن میں سے بعض کا بیان بعض سے زیادہ تفصیلی ہے مجھ

سے بیان کیا ہے کہ:

جب (سیدنا) خالد بن ولید رضی اللہ عنہ یمامہ سے واپس آئے تو (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) سے ملنے گئے، آپ سے ملاقات کے بعد چند دن بیٹھ کر قیام کیا پھر (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان سے کہا: ضروری تیاری کر کے عراق کی طرف کوچ کرو، چنانچہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ہدایت کے مطابق وہ دو ہزار افراد پر مشتمل لشکر اور اسی قدر خدمت مددگاروں کے ساتھ روانہ ہوئے۔ جب فائدہ (نامی پہاڑ) سے گزرے تو قبیلہ طے سے پانچ سو افراد آپ کے ساتھ ہو لیے ان کے ہمراہ اتنے ہی خدمت گار بھی تھے۔

فانتہی الی شراف. ومعہ خمسہ. الاف و اقل او اکثر. فتعجب اهل شراف من خالد ومن معه ووغولہم فی ارض العجم فانتہوا الی المغیثۃ. فاذا طلائع خیل العجم فنظروا الیہم ورجعوا. فانتہوا الی حصنہ ودخلوہ. فاقبل خالد ومن معه الی الحصن فحاصروہم وفتح الحصن وقتل من فیہ من البقاتلۃ و سبى النساء والذراری. واخذ جمیع ماکان فیہ من السلاح والمتاع والدواب وهدم الحصن.

جب یہ شراف (نامی مقام پر) پہنچے تو ان کے ساتھ کم و بیش پانچ ہزار افراد تھے، شراف والوں کو خالد (رضی اللہ عنہ) کے اتنے زبردست لشکر کے ساتھ سرزمین میں اتنی لمبی مہم پر روانگی پر تعجب ہوا، پھر یہ لوگ مغیثہ پہنچے، وہاں انہیں غمی گھڑ سواروں کا ہر اول دستہ نظر آیا، وہ لوگ انہیں دیکھتے ہی لوٹ گئے اور جا کر اپنے قلعہ میں بیٹھ رہے، (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) اور ان کے ساتھیوں نے جا کر قلعہ کا ماصرہ کیا، اور اسے فتح کر لیا، قلعہ میں جو مرد بڑائی کے قابل تھے ان کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنا لیا وہاں جو کچھ زر و سامان، اسلحے اور مویشی تھے انہیں اپنے قبضہ میں لے لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا۔

ثم مضی انتہی الی العذیب و بیہ حصن فیہ مسلحة لکسری فواقعہم خالد فقتلہم واخذ ماکان فی الحصن من متاع. سلاح و دواب وهدم الحصن و ضرب اعناق الرجال و سبى النساء والذراری و عزل الخمس مما افاء اللہ علیہ و قسم اربعة الا خمس بین اصحابہ الذین افتتحوہ.

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) آگے بڑھے اور عذیب پہنچے وہاں ایک قلعہ تھا جس میں کسری کا اسلحہ خانہ بھی تھا، خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس پر حملہ کر کے وہاں کے لوگوں کو بھی قتل کیا، قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور جانور تھے ان پر قبضہ کر لیا اور قلعہ کو مسمار کر دیا، انہوں نے مردوں کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو غلام بنا لیا جو مال اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا کیا تھا اس میں سے خمس علیحدہ کر دیا اور باقی ۵/۱۴۔ پنے ار ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا جنہوں نے قلعہ کو فتح کیا تھا۔

فلما رأى ذلك اهل القادسية طلبوا الصلح واعطوه الجزية. فمضى خالد من القادسية حتى نزل النجف وبه حصن حصين سكرى فيه رجال من اهل فارس مقاتلة. فحاصروهم وافتتح الحسن واستنزلهم ورئيسهم رجل من اهل فارس ينال له هزل مرد فضرب عنقه واتكأ على جيفته ودعا بطعامه والآخرين مقرنون في السور جبر فقال بعضهم لبعض امرادو فلما فرغ من طعامه ضرب اعناقهم وسبى نساءهم وذرايعهم واخذ ما في الحصن من المتاع والسلاح والدواب.

قادسیہ والوں نے جب یہ حال دیکھا تو صلح کی درخواست کی اور آپ کو جزیہ لکھا۔ خالد (رضی اللہ عنہ) قادسیہ سے آگے بڑھ کر نجف میں ٹھہرے، یہاں کسریٰ کا ایک بہت مضبوط قلعہ تھا جس میں کچھ جنگجو ایرانی قلعہ بند تھے، آپ نے ان کا محاصرہ کیا اور قلعہ فتح کر لیا اور ان کے باشندوں کو ہتھیار ڈال دینے پر مجبور کر دیا، ان کا سردار ایک ایرانی تھا جسے ہزبل مرد کہا جاتا تھا، خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس کی گردن اڑادی اور اس پر ٹیک لگا کر بیٹھ گئے اور اپنا کھانا منگوا یا، دوسرے ایرانیوں کی مشکلیں کسی ہوئی تھیں، یہ دیکھ کر وہ ایرانی ایک دوسرے سے کہنے لگے: یہ دیوبہ ہے، کھانے سے فارغ ہونے کے بعد خالد (رضی اللہ عنہ) نے ان کی گردنیں بھی اڑادیں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور مویشی تھے ان پر انہوں نے قبضہ کر لیا۔

ولم يكن في هذه الحصون التي افتتح احصن منه ولا اكثر مقاتلة ولا سلاحا ولا متاعا ولا رجالا اشدهم رجال كانوا في حصن النجف فاخرب الحصن واحرقه. جتنے قلعے اب تک فتح ہوئے تھے ان میں نجف کے قلعہ سے زیادہ مضبوط کون قلعہ نہ تھا، یہاں دوسرے تمام قلعوں سے زیادہ سامان اور اسلحے تھے اور یہاں کے لوگ بھی دوسرے قلعہ والوں سے زیادہ طاقتور اور جنگجو تھے، آپ نے قلعہ کو تباہ کر کے اس میں آگ لگا دی۔

ثم بعث طلعة له الى اهل الیس. وفيها حصن فيه رجال مسلحون لکسرى. فحاصروهم وفتح الحصن واخرج من فيه من الرجال وضرب اعناقهم وسبى نساءهم وذرايعهم واخذ ما كان فيه من المتاع والسلاح وهدم الحصن واحرقه. پھر آپ نے ایک فوجی دستہ باشندگان الیس کی طرف بھیجا جہاں ایک قلعہ تھا جس میں کسریٰ کے ایک اسلحہ خانہ کے آدمی تھے، اس دستہ نے اس کا محاصرہ کر کے اسے فتح کر لیا اس میں جو مرد تھے انہیں بہرہ نران کی گردنیں اڑادیں اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، قلعہ میں جو سامان اور اسلحے تھے ان پر قبضہ کر لیا۔ قلعہ کو مسمار کر دیا اور اس میں آگ لگا دی۔

فلما رأى اهل ابيس ذلك وما صنع خالد باهل الحصن طلبوا منه الصلح على اداء الجزية .

فاعطاهم فأدوا اليه الجزية

جب باشندگان ابیس نے یہ ماجر، وقلعہ والوں کے ساتھ خالد (رضی اللہ عنہ) کا یہ سلوک دیکھا تو انہوں نے جزیہ دینے پر رضامندی ظاہر کرتے ہوئے اس کے عوض صلح کی درخواست کی، آپ نے ان کی درخواست منظور کر لی اور ان لوگوں نے آپ کو جزیہ دیا۔

ثم مضى الى الحيرة فتحصن منها هلهما في قصوره الثلاثة: قصر الابيض . وقصر العديس .

وقصر ابن بقليلة . فأجال اصحاب خالد الخيل في ذلك الظهر وتعرضوا لهم لان يقاتلهم احد

او يخرج اليهم فلم يكر احد ما يخرج اليهم ولا يريد قتالهم . فأشرف ولدان من فوق القصر

. فأرسل خالد رجلا من ابيار اصحابه الى القصر الابيض فوقف . ثم قال لمن كان قد

اشرف: يخرج الى رجل منكم اكلمه فاطلع اليه رجل منهم . فقال وهو امن حتى

يرجع فقال: نعم .

پھر آپ حیرہ تشریف لے گئے، وہاں کے باشندے وہاں کے تینوں قلعوں، قصر بیض، قصر عدیس، اور قصر ابن بقلیلہ میں قلعہ بند ہو کر بیٹھ رہے، اس دن دوپہر کے وقت خالد (رضی اللہ عنہ) کے ساتھیوں نے قلعہ کے چاروں طرف گھوڑے دوڑائے اور اس خیال سے ان کے سامنے رہے کہ وہ لوگ لڑائی پر آمادہ ہو جائیں یا قلعہ سے کوئی باہر نکلے لیکن کوئی باہر آتا نظر نہیں آیا، نہ وہ لوگ جنگ پر آمادہ ہوئے، پھر دوڑ کے قلعہ پر نمودار ہوئے۔ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے کبار ساتھیوں میں سے ایک کو قصر بیض کی طرف بھیجا انہوں نے اس کے نیچے کھڑے ہو کر اوپر آنے والوں سے کہا کہ تم میں سے ایک باہر نکل کر میرے پاس آئے تاکہ میں اس سے گفتگو کروں، ایک آدمی نے سامنے آ کر ان سے دریافت کیا کہ جو آدمی باہر بھیجا جائے گا اسے واپس آنے تک امان حاصل رہے گی؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

فنزول اليه عبد المسيح بن حيان بن بقليلة وهو شيخ كبير قد سقط حاجباه على عينيه .

وخرج اليه اياس بن قبيصة الطائي وكان والى الحيرة من قبل كسرى ولاة بعد النعمان بن

المنذر . فأتوا خالد اقل ليم:

ادعوكم الى الله والى الاسلام . فان انتم فعلتم فلکم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم .

وان ابیتهم فاطعوا الجزية . فان ابیتهم فقد اتیتکم بقوم هم احرص على الموت منکم على

الحياة .

چنانچہ عبدالمسیح بن حیان بن بقلیلہ جو اتنا ضعیف تھا کہ اس کی ابرو کے بال جھک کر اس کی آنکھوں پر آ رہے تھے قلعہ

سے اتر کر ان کے پاس آیا، ایاس بن قبیصہ طائی بھی باہر آیا جسے کسرئی نے نعمان بن منذر کے بعد حیرہ کا والی مقرر کیا تھا، یہ دونوں خالد (رضی اللہ عنہ) کے پاس آئے تو آپ نے ان سے فرمایا:

”میں تمہیں اللہ اور اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں، اگر تم اسے قبول کرو تو تمہیں بھی وہ سارے حقوق حاصل ہو جائیں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور تم پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو نام مسلمانوں پر لاگو ہیں، اگر تمہیں ایسا کرنا منظور نہیں تو جزیہ ادا کرو، اگر یہ بھی نہ منظور ہو تو اچھی طرح جان لو کہ میں ایسے لوگوں کے ساتھ تمہارے یہاں آیا ہوں جن کو موت اس سے کہیں زیادہ محبوب ہے جتنی تمہیں زندگی محبوب ہے۔“

قال: وفي يد ابن بيلة السم . قال: فقال هل خالد : ما هذا قال : هذا السم فان انت اعطيتنما اريد والا شربته فلا ارجع الى قومي بما لا يحبون قال فاخذ خالد من يده وقال : بسم الله لا يضرم مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء .

(راوی) کہتا ہے کہ ابن بقیلہ کے ہاتھ میں زہر تھا (راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے اس سے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ اس نے بتایا کہ یہ زہر ہے، اگر آپ میری شرط مان لیں گے تو خیر، ورنہ میرے پیلوں گا، کیونکہ میں اپنی قوم کے پاس ایسی بات لے کر نہیں واپس جاؤں گا، جو انہیں پسند نہ ہو۔ (راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے زہر اس کے ہاتھ سے لے لیا اور یہ کہتے ہوئے اسے پی گئے کہ: اس اللہ کے نام سے جس کے نام کے ساتھ زمین یا آسمان کی کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی۔

ثم ابتلعه قال: فرجع الى قومه وقال لهم: جئتمكم من عند قو . لا عمل فيهم السم . قال قال له اياس بن قبيصة : ما لنا من حاجة وما نريد ان ندخل معك في دينك . نقيم على ديننا ونعطيك الجزية فصالحه على ستين الفا ورحل على ان لا يهددهم بيعة ولا كنيسة ولا قصر امن قصورهم التي كانوا يتحصنون فيها اذات نزل بهم عدو لهم . ولا يمنعون من ضرب النواقيس ولا من اخراج الصلبان في يوم عيدهم . وعلى ان لا يشملوا على تغبة وعلى ان يضيفوا من مبرهم من المسلمين مما يحل لهم من طعامهم وشرابهم . وكتب بينهم هذا الكتاب:

ابن بقیلیہ اپنی قوم کے پاس واپس گیا اور ان سے کہا کہ میں ایسے لوگوں سے پاس سے تمہارے یہاں آ رہا ہوں جن پر زہر اثر نہیں کرتا، (راوی) کہتا ہے کہ ایاس بن قبیصہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ ہم آپ سے جنگ نہیں کرنا چاہتے، نہ آپ کے ساتھ آپ کے دین میں داخل ہونا چاہتے ہیں، ہم اپنے دین کا ہمہم رہیں گے اور آپ کو جزیہ ادا کریں گے، چنانچہ آپ نے اس سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی اور یہ شرائط طے کر کے آئے۔ رواہ ابو یوسف کہ کسی گرجا یا بیعہ کو

منہدم نہیں کیا جائے گا، نہ ان کے ان قلعہ کو مسمار کیا جائے گا جس میں محصور ہو کر وہ دشمنوں سے اپنا بچاؤ کرتے تھے ان کو ناقوس بجانے یا اپنے عید کے دن اس میں صرف ایک مرتبہ (صلیب بلند کرنے سے نہیں روکا جائے گا، ان پر یہ ذمہ داری ہوگی کہ کسی سازش یا فتنہ و فساد میں نہ پڑیں، ادھر سے گزرنے والے مسلمانوں کی ضیافت کریں اور ان کے سامنے کھانے پینے کی ایسی چیزیں پیش کریں، ان کے یہاں حلال ہوں، آپ نے ان کو یہ دستاویز لکھ دی۔

### اہل حیرہ سے صلح:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من خالد بن لؤلؤ دلاهل الحيرة ان خليفة رسول الله ﷺ ابابكر الصديق رضی اللہ تعالیٰ عنہ امر فی اسیر بعد نصر فی من اهل الیامة الى اهل العراق من العرب والعجم بان ادعوهم الى الله جل ثناؤه ونبی رسوله علیه الصلوة والسلام وابشرهم بالجنة وانذرهم من النار فان اجابوا فلهم سالد مسلمین وعلیهم ما علی المسلمین۔

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ باشندگان حیرہ کیلئے خالد بن لؤلؤ (رضی اللہ عنہ) کی تحریر ہے، خلیفہ رسول اللہ، ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں یرامہ سے واسیہ عراق کے عربی اور عجمی باشندوں کے یہاں جاؤں اور ان کو جنت کی بشارت دیتے ہوئے اور دوزخ سے ڈراتے ہوئے انہیں اپنا جمل ثناؤہ اور اس کے رسول علیہ السلام کی طرف بلاؤں، اگر یہ میری دعوت قبول کر لیں تو ان کو بھی وہی حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لاکو ہوں گی جو سارے مسلمانوں پر لاگو ہیں۔

وانی انتهیت الى الحيرة فخرج بن اياس بن قبيصة الطائي في اناس من اهل الحيرة من رؤسائهم۔

وانی دعوتهم الى الله والى رسوله فابوا ان يجيبوا فعرضت علیهم الجزية او الحرب فقالوا:

حاجة لنا بحربك. ولكن صا لنا على ما صاحت علیه غيرنا من اهل الكتاب في اعطاء الجزية

جب میں حیرہ پہنچا تو ایاس بن قبیصہ طائی نے حیرہ کے رؤساء کی ایک جماعت کے ساتھ مجھ سے ملاقات کی، میں نے ان لوگوں کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت دی تو انہوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، میں نے ان کے سامنے جزیہ ادا کرنے وگرنہ جنگ کرنے کی صورت رکھی تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم جنگ نہیں کرنا چاہتے، بلکہ آپ ہم سے جزیہ کے عوض انہی شرائط پر صلح کریں، جن پر آپ نے دوسرے اہل کتاب سے صلح کی ہے۔

وانی نظرت في عدتهم فوجدت عدتهم سبعة آلاف رجل. ثم ميزتهم فوجدت من كانت به

زمانة ألف رجل فأخرجتهم من العدة. فصار من وقعت عليه احزينة ستة آلاف. فصالحوني على ستين الفاً. وشرطت عليهم ان عليهم عهد الله وميثاقه الذي اخذ على اهل التوراة والانجيل: ان لا يخالفوا ولا يعينوا كافرين على مسلم من العرب ولا من العجم. ولا يدلوه على عورات المسلمين

میں نے ان کی تعداد پر نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ ان کے مردوں کی تعداد ساڑھے ہزار ہے، جائزہ لینے پر معلوم ہوا کہ معذور و مفلوج افراد کی تعداد ایک ہزار ہے ان افراد کو شمار سے منہا کر دیا گیا اور اس حربہ پر یہ جزئیہ ادا کرنے کے لائق افراد کی تعداد چھ ہزار ہوئی، چنانچہ ان لوگوں نے مجھ سے ساٹھ ہزار پر صلح کر لی۔ میں نے ان پر واضح کر دیا کہ مندرجہ ذیل شرائط کے سلسلہ میں ان پر اللہ سے کئے ہوئے عہد کو وفا کرنے اور اس ميثاق کی پابندی کرنے کی ذمہ داری ہے جو اس نے اہل تورات و انجیل سے لیا ہے: یہ کہ یہ لوگ مسلمانوں کی دشمنی نہ کریں، نہ عرب یا عجم۔ کسی مسلمان کے خلاف کسی کافر کی مدد کریں، دشمنوں کو مسلمانوں کی کمزوریوں پر نہ مطلع کریں۔

عليهم بذلك عهد الله وميثاقه الذي اخذ الله ما اخذ على نبي من عهد او ميثاق او ذمة فان هم خالفوا فلا ذمة لهم. فان فتح الله علينا فهم على ذمة من فلهم بذلك عهد الله اشد ما اخذ على نبي من عهد او ميثاق. وعليهم مثل ذلك لا يخالفوا. فان غلبوا فهم في سعة يسعهم ما وسع اهل الذمة. ولا يحل فيما امر به ان يخالفوا.

یہ بات اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ ميثاق کی رو سے ان کیلئے ضرور ہے۔ ان تمام ميثاقوں سے زیادہ پختہ ہے جو اللہ نے کسی نبی سے لیا ہو، اگر یہ لوگ ان شرائط کی خلاف ورزی کریں گے تو ان کا وہ ساقط ہو جائے گا اور ان کو دی ہوئی امان ختم ہو جائیگی، اگر یہ لوگ ان شرائط کی پوری پابندی کریں گے تو ان کو وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو کسی معاہدہ کو حاصل ہوتے ہیں اور ان کا دفاع کرتے ہمارے ذمہ ہوگا، اگر اللہ ہم کو فتح عطا کرتا۔ تو ان کو حقوق ذمہ بدستور حاصل رہیں گے، اس کی ضمانت ہم اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اس پختہ ترین ميثاق کے حوالہ سے لینے ہیں جو اس نے اپنے کسی نبی سے لیا ہو۔ اس کا حوالہ دے کر ہم ان سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ ان شرائط کی خلاف ورزی نہ کریں اگر ان پر کوئی اور طاقت غالب آجائے تو انہیں اس بات کی آزادی ہوگی کہ اہل ذمہ جو کچھ کر سکتے ہیں وہ کریں، البتہ جن باتوں کا انہیں حکم دیا جائے ان کی خلاف ورزی درست نہ ہوگی۔

وجعلت لهم ايما شيخ ضعف عن العمل او اصابته افة من الافان. او كان غنيا فافتقر وصار اهل دينه يتصدقون عليه طرحت جزيته وعيل من بيت مال مسمين. وعياله ما اقام بدار الهجرة ودار الاسلام. فان خرجوا الى غير دارا لهجرة. دار لاسلام فليس على



المسلمین النفقة علی عیالهم۔

میں نے انہیں یہ حق دیا۔ کہ ما بوڑھا آدمی جو کام سے معذور ہو جائے یا اس پر کوئی مرض یا مصیبت آن پڑے، یا جو پہلے مال دار ہو اور پھر ایسا غریب بن جائے کہ اس کے ہم مذہب اسے خیرات دینے لگیں تو اس کے سر سے جزیہ ساقط کر دیا جائے، اور جب تک وہ دارالہجرت اور دارالاسلام میں رہے گا اس کے اور اس کے اہل عیال کے مصارف مسلمانوں کے بیت المال سے پورے کئے جائیں۔ البتہ اگر ایسے لوگ دارالہجرت اور دارالاسلام کو چھوڑ کر باہر چلے جائیں تو ان کے اہل و عیال کی کفالت مسلمانوں کے ذمہ نہ ہوگی۔

وایما عبد من عبیدہم اسلم اقیم فی اسواق المسلمین فبیع باعلی ما یقدر علیہم فی غیر الوکس ولا تعجیل و دفع سنہ الی صاحبہ۔ ولہم کل مال البسوا من الزی الا زی الحرب من غیر ان یتشبهوا بالمسلمین فی ساسہم۔

ان کا جو غلام مسلمان ہوئے سے مسلمانوں کے بازار میں کھڑا کر کے اس زیادہ سے زیادہ قیمت پر فروخت کر دیا جائے گا جو کسی طرح کی عجلت اور تغیز کے بغیر لگ سکتی ہو، پھر یہ قیمت اس غلام کے مالک کو دے دی جائے گی، فوجی لباس کے علاوہ انہیں ہر طرح کا لباس پہننے، جازت ہوگی بشرطیکہ وہ مسلمانوں سے مشابہت پیدا کرنے کی کوشش نہ کریں۔

وایما رجل منهم وجاع عہ شیء من زی الحرب سئل عن لبسہ ذلک فان جا منه بمخرج والا عوقب بقدر ما علیہ من زی الحرب۔ وشرطت علیہم جباية ما صالحتہم علیہ حتی یؤدوہ الی بیت مال المسلمین عمالہم منهم۔ فان طلبوا عوناً من المسلمین اعینوا بہ ومؤنة العون من بیت مال المسلمین۔

اگر ان لوگوں میں سے کوئی فوجی لباس میں پایا گیا تو اس سے اس کی بابت پوچھ پچھ کی جائے گی، اگر اس نے کوئی معقول عذر پیش کیا تو خیر، ورنہ جتنا فوجی لباس اس نے پہن رکھا ہوگا اسی کی مناسبت سے اسے سزا دی جائے گی۔ میں نے ان سے طے کر لیا ہے کہ جس رقم پر ان سے صلح ہوئی ہے وصول کر کے مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کرنا ان کے اپنے اعمال کی ذمہ داری ہوگی، البتہ ان لوگوں نے مسلمانوں سے اس کام کیلئے معاون طلب کئے تو معاون فراہم کئے جائیں گے اور ان معاونین کے اخراجات مسلمانوں کے بیت المال کے ذمہ ہوں گے۔

قالوا: وقال خالد بن الولید لایاس بن قبیصة وابد المسیح بن حیان من بقيلة: لہم ہذا

الحصون بنیتہم ولستم من دار منعہ؛ فقالوا: نرد بہا السفیہ حتی یأتی الحلیم۔

(راویت کرنے والے اکثرتے ہیں کہ خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے ایاس بن قبیصہ اور عبد المسیح بن حیان بن بقیلہ سے پوچھا کہ تم لوگوں نے یہ قبیلے کیوں تعمیر کئے ہیں جب کسی ایسے ملک میں نہیں ہو جہاں اپنے دفاع میں کامیاب ہو

سکو۔ انہوں نے جو ادیا کہ احمقوں کو ہم اس کے (رعب کے) ذریعہ واپس کر دیتے ہیں، تا آنکہ کوئی دانش مند آجائے تو صورت حال مختلف ہو جاتی ہے۔

قال: لو كنتم اهل قتال وانتم قوم عرب؛ قالوا: آثرنا الخمر الخاير ورضى منا جيراننا  
بذلك يعنون اهل فارس فصالحهم على ستين الفا ورحل فكانت اولى جزية حملت من ارض  
المشرق. واول مال قدم به من المشرق على ابي بكر المديق رضه. والله عنه.

آپ نے کہا: تم لو عرب ہو، جنگ کرنا کیوں نہیں سیکھتے۔ وہ بولے کہ ہ۔۔۔ سو اور شراب کو (جنگ پر) ترجیح دے دی ہے اور ہمارے پڑوسی یعنی ایرانی بھی ہم سے اس پر راضی ہیں، چنانچہ آپ نے ان سے ساٹھ ہزار سے صلح کر لی اور آگے روانہ ہوئے۔ یہ پہلا جزیرہ تھا جو مشرق کی سرزمین سے وصول ہوا، اور وہ بھلام ال تھا جو مشرق سے (سیدنا) ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کی خدمت میں لایا گیا۔

قال: وكتب الى مرازمة اهل فارس كتابا ودفعه الى بنى بقليلة:  
(راوی) کہتا ہے کہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے ایرانی سرداروں کے نام ایک خط لکھا۔ کہ بنی بقلیلہ کے حوالہ کیا تھا (جس کا مضمون یہ ہے):

بسم الله الرحمن الرحيم

من خالد بن الوليد الى رستم ومهران ومرزبة فارس سلام. من اتبع الهدى. فاني احمد  
اليكم الله الذي لا اله الا هو وان محمدا عبده ورسوله. ام بعد: فالحمد لله الذي فض  
خدمتكم. وفرق جمعكم. وخالف بين كلمتكم واوهن بأسك. وروسلب ملككم. فان جاء  
كم كتابي هذا فابعثوا الى بالرهن. واعتقدوا مني الذمة. واجدوا الى الجزية. فان لم تفعلوا  
فوالله الذي لا اله الا هو لأسيرين اليكم يقومون يموتون حيا حيا. والسلام على  
من اتبع الهدى

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

خالد بن ولید کی جانب سے رستم، مہران، اور فارس کے دوسرے بڑے داروں کے نام اہدایت کی پیری کرنے والوں پر سلامتی ہو، میں تمہارے سامنے اس اللہ کی حمد کرتا ہوں جس کے سوا دوسرا کوئی نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اب بعد: اس اللہ کا شکر ہے جس نے (انسانوں سے) تمہاری چاکری ختم کی، تمہاری جمعیت پر اگندہ کر دی، تمہارے اندر اختلاف و افتراق پیدا کر دیا، تمہاری فوجت کمزور کر دی، اور تمہاری حکومت سلب کر لی، جب تمہیں میرا یہ خط ملے تو میرے پاس رہن (یعنی خراج) روانہ کرو، میرے ذمہ میں آنے کا عہد کرو، اور

جزیہ وصول کر کے میرے پاس لا، اگر انہوں نے ایسا نہیں کیا تو، اس اللہ کی قسم جس کے - ہوا کوئی الہ نہیں، میں ایک ایسی قوم کو لے کر تم پر حملہ آور ہوں گا جس کو موت اور طرح محبوب ہے جس طرح تمہیں زندگی محبوب ہے، سلام ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

ثم ان خالد امضى الى قرية سفلى الفرات يقال لها بانقيا. وفيها مسلحة لكسرى ي حصن لهم فحاصروهم فافتتح الحدين وقتل من فيه من الرجال وسبى نساءهم وذرايرهم. واخذ ما كان فيه من المتاع والسلاح واحرق الحصن وهدمه.

پھر خالد (رضی اللہ عنہ) دریا - نوات کے زیریں حصہ میں واقع ایک گاؤں بانقیا کی طرف گئے، وہاں ان لوگوں کے ایک قلعہ میں کسری کا ایک آسہ خانہ تھا، آپ نے ان لوگوں کو محاصرہ میں لے لیا اور قلعہ فتح ہو گیا اس میں جو مرد تھے انہیں آپ نے قتل کر دیا اور ان کی وتوں اور بچوں کو غلام بنالیا، اس قلعہ میں جو ساز و سامان اور اسلحے تھے ان پر قبضہ کر کے آپ نے قلعہ میں آگ لگا دی اور سے تار کر دیا۔

فلما رأى ذلك اهل القرية سبوا الصلح منه على اداء الجزية. فكان ولي الصلح عندهم هاني بن جابر الطائي. فصالحه عنهم من ثمانين الف درهم. ثم سار حتى نزل بانقيا على شط الفرات. فقاتلوا ليلة الى الصبح، حاصروهم واشتد قتالهم فانتحها بقية الله تعالى وعونه. وفيه اساوره كان كسرى صبره. فيها فقتلهم. وسبى ذرايرهم ونساءهم واحرق الحصن وهدمه. فلما رأى اهل بانقيا ذلك سبوا الصلح منه فأعطاهم.

جب دیہات والوں نے بدیدگی، تو جزیہ ادا کرنے کے عوض صلح کی درخواست کی، ان لوگوں کی طرف سے صلح کرنے کیلئے ہانی بن جابر طائی ذمہ دار بن کر آیا تھا اور آپ نے اسی ہزار درہم پر اس سے، ان لوگوں کے نمائندہ کی حیثیت سے صلح کر لی، پھر آپ وہاں سے روانہ ہوئے۔ اور ساحل و فرات پر واقع بانقیا میں جا کر پڑاؤ کیا وہاں والوں نے ساری رات صحیح ہونے تک آپ سے جنگ کی، آپ نے محاصرہ ڈال دیا اور ان لوگوں سے گھسان کی لڑائی ہوئی، اللہ کی مدد سے، اور اس کی قوت کے سہارے آپ نے اس قلعہ فتح کر لیا، اس قلعہ میں چند سردار تھے جنہیں کسری نے یہاں ٹھہرا رکھا تھا، آپ نے ان سب کو قتل کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا کر قلعہ کو آگ لگا دی اور اسے مسمار کر دیا، جب باشندگان بانقیا نے یہ حال دیکھا تو انہوں نے آپ سے صلح کی درخواست کی جسے آپ نے منظور کر لیا۔

ثم بعث جرير بن عبد الله بن قريظة بالسواد. فلما اقمهم جرير الفرات ليعبر الى اهل القرية. ناداهم دهقناها صلوبا بلا تمبر. انا اعبر اليك. فعبر اليه فصالحه على مثل ما صالحه عليه اهل بانقيا واعطاه الجزية وصاحه اهل ماروسما وما حولها من القرى على ما صالحه عليه اهل

## الحیرة.

پھر آپ نے جریر بن عبداللہ (رضی اللہ عنہ) کو سواد کے ایک گاؤں کی طرف انہیں جب جریر (رضی اللہ عنہ) نے دریا پار کر کے اس گاؤں تک پہنچنے کے ارادے سے فرات میں گھوڑے اتارے تو آپ سے اس کے سردار صلوا بنے پکار کر کہا کہ تم ادھر نہ آؤ، میں دریا پار کر کے تمہارے پاس آ رہا ہوں، چنانچہ وہ اس پار آیا اور آپ سے انہیں شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل بانقیانے آپ سے صلح کی تھی اور آپ کو جزیہ ادا کیا، ماروسیما اور اس کے منہ، فان کی بستیوں (والوں) نے آپ سے ان شرائط پر صلح کر لی جن پر اہل حیرہ نے آپ سے صلح کی تھی۔

ثم ان خالد (رضی اللہ عنہ) ارجع الى النجف فاستتبطن بطن النجف واخذ الادلاء من اهل الحيرة. حتى انتهی الى عين التمر فنزل بعين التمر وبها رابطة لكسر الحصن فحاصرهم حتى استنزلهم فقتلهم وسبى نساءهم وذرايرهم. واخذ ما كان في الحصن من المتاع والسلاح والدواب. واحرق الحصن وخربه. وقتل دهقان عين التمر. وكان ربه من العرب وسبى نساءه وذرايره واهل بيته. واعطاه اهل عين التمر الجزية كما اعطاه اهل الحيرة وغيرهم من اهل القرى. وكتب لهم ما كتب لاهل الحيرة. وكذلك لاهل اليس فنه عندهم.

اس کے بعد خالد (رضی اللہ عنہ) نجف کی طرف واپس ہوئے اور نجف کی وادی میں قلعے کے کچھ راستہ دکھلانے والوں کی مدد سے عین التمر پہنچے اور وہاں قیام کیا، یہاں ایک قلعہ میں سری کا ایک فوجی رسالہ رہتا تھا، آپ نے اس کا محاصرہ کر لیا اور ان لوگوں کو تھیرا ڈالنے پر مجبور کر دیا آپ نے مردوں کو مارا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنا لیا۔ قلعہ میں جو ساز و سامان، اسلحے اور جانور تھے ان کو قبضہ میں لے کر اسے آگ لگا کر تباہ کر دیا، عین التمر کے سردار کو جو عربی النسل تھا قتل کر کے اس کے اہل و عیال کو بھی آپ نے غلام بنا لیا، حیرہ اور ماروسیما کی بستیوں کے باشندوں کی طرح باشندگان عین التمر نے بھی آپ کو جزیہ ادا کیا اور آپ نے ان کیلئے بھی اسی مضمون کے ایک نذیر لکھ دی جو اہل حیرہ کیلئے طے پایا تھا، اس مضمون کی ایک تحریر آپ نے باشندگان الیس کیلئے بھی لکھی جو ان کے پاس موجود ہے۔

ثم بعث سعد بن عمرو الانصاري (رضی اللہ عنہ) في جمع من المسلمين حتى انتهی الى صندوديا. وفيها قوم من كندة ومن اباد نصاري. فحاصرهم اشد الحصار ثم صالحهم على جزية يؤدونها اليه. واسلم من اسلم منهم. واقام سعد بن عمرو بموضع في خلافة ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم حتى مات. فولد هناك الى اليه.

پھر آپ نے مسلمانوں کی ایک فوج کے ساتھ سعد بن عمرو انصاری کو آگے بڑھایا، یہ صندود یا پنچج جہاں قبیلہ کندہ و ایاد سے تعلق رکھنے والے عیسائی رہتے تھے، انہوں نے بہت سخت محاصرہ ڈالا اور باقی ان لوگوں سے ادائیگی جزیہ کے

عوض صلح ہوگئی، ان میں کچھ لوگ مسلمان بھی ہو گئے۔ سعد بن عمرو انصاری (سیدنا) ابوبکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے ادوار خلافت میں ایسی وفات تک یہیر، تمیمہ ہے اور ان کی اولاد اب بھی وہاں رہتی ہے۔

وكان خالد اراد ان يخذ بحيرة دارا يقيم بها فأتاه فأتاه كتاب ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يأمره بالهجرة الى الشام مددا لابي عبيدة والمسلمين. فأخرج خالد بن الوليد الخمس مما افاء الله عليه. وحث به الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه مع ما اخذ من الجزية والسبي وقسم الاربعة الاخماس بين اصحابه الذين معه.

خالد (رضی اللہ عنہ) کا ارادہ تھا کہ حیرہ کو اپنا مستقل مستقر لیں مگر ان کے پاس (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) کا خط آیا کہ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) اور مسلمانوں کو کمک پہنچانے کی خاطر شام کی طرف روانہ ہو جائیں۔ (سیدنا) ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کے دھاکے ہوئے اموال (فنے) کا ٹکس نکال کر غلاموں اور جزیہ کی ان رقوم کے ساتھ (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس بھیج دیا جو آپ نے وصول کی تھیں، باقی ۵ حصہ آپ نے اپنے ساتھیوں کے درمیان تقسیم کر دیا۔

فكتب اليه ابوبكر رضى الله عنه ان الحق بابى عبيدة حين اتاه كتاب ابى عبيدة يستمدد فتوجه من الحيرة مع الاديء منها ومن عين التمر حتى قطع المفاوز. فلما قطعها وقع في بلاد بنى تغلب فقتل منهم قوما كثيرا وسبى ثم من بلاد بنى تغلب. ومضى معه ادلاء من اهلها (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو لکھا کہ ابوعبیدہ (رضی اللہ عنہ) سے جا ملیں کیونکہ ابوعبیدہ نے خط لکھ کر ان سے مدد طلب کی تھی، چنانچہ خالد (رضی اللہ عنہ) نے عین التمر اور حیرہ سے کچھ راستہ دکھانے والے ساتھ لئے اور حیرہ سے کوچ کر گئے، میدان علاقوں کا قطع کرنے کے بعد آپ کے راستہ میں بنو تغلب کا ملک پڑا، وہاں بھی آپ نے بہت سے لوگوں کو قتل کیا اور بہت سے لوگوں کو ملام بنالیا، پھر آپ بنی تغلب کے ملک سے آگے بڑھے، اور وہاں سے بھی کچھ راستہ دکھلانے والے آپ کے ساتھ ہوئے۔

حتى اتى النقيب والكواكب. فلقي جمعا كثيرا لم ير مثله الا في اهل اليمامة. فاقتتلوا قتالا شديدا حتى قتل خالد. فبقيت بيده واغار على ما حولها من القرى فأخذ اموالهم وما كان لهم وحاصروهم فلما شدوا صار عليهم طلبوا الصلح على مثل ما صالح عليه اهل عانات. جب آپ نقیب اور کواکب پہنچے تو ایک ایسے لشکر جرار سے مقابلہ ہوا کہ جز اہل یمامہ کے لشکر کے آپ نے اب تک اتنا بڑا لشکر نہ دیکھا تھا، بڑی گھمسن کی جنگ ہوئی اور متعدد افراد کو خود خالد (رضی اللہ عنہ) نے اپنے ہاتھ سے قتل کیا، پھر آپ نے مضافات کی بستیوں پر بھی حملے کئے ان کے مال و املاک چھین لئے اور ان کو محاصرہ میں لے لیا، جب ان لوگوں کو محاصرہ

شاق گزرنے لگا تو انہوں نے بھی انہی شرائط پر صلح کی درخواست کی جن پر باشندگان نے صلح کی تھی۔

وقد كان مر ببلاد عانات فخرج اليه بطريقها فطلب الصلح فصالحه وانطاه ما ارد على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة وعلى ان يضربوا نواقيسهم في اى ساعة شاء وامن ليل او نهار الا في اوقات الصلوات وعلى ان يخرجوا الصلوات في ايام عيدهم۔

اس سے قبل خالد (رضی اللہ عنہ) عانات کے علاقوں سے گزر چکے تھے، وہاں بڑے پادری نے آپ سے ملاقات کر کے صلح کی درخواست کی تھی اور آپ نے اسے منظور کرتے ہوئے اس کے ساتھ اس کی پیش کردہ شرائط پر صلح کر لی تھی یہ طے پایا تھا کہ ان کے (موجودہ) گرجا گھروں اور بیچوں کو منہدم نہیں کیا جائے گا، اونٹ نماز کے علاوہ رات اور دن کے سارے اوقات میں ان کو ناقوس بجانے کی اجازت ہوگی، اور وہ صرف (سال میں ایک ہی مرتبہ) اپنی عید کے دن صلیب لے کر نکال کر سکیں گے۔

واشترط عليهم ان يضيفوا المسلمين ثلاثة ايام ويبذروهم وكتب بينهم وبينه كتاب الصلح وخرج منهم عدة دلاء فأخذوا على النقيب والكواثل فسلحوا على مثل ما صالحه عليه اهل عانات وجرى الصلح بينهم وكتب بيه وبينهم الكتاب على ذلك۔  
آپ نے ان سے یہ شرائط بھی طے کر لیں کہ مسلمانوں کی تین دن ضیافت کریں گے، اور ان کی حفاظت کا پورا اہتمام کریں گے، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان ایک صلح نامہ تحریر کر دیا تھا، ان کے یہاں سے بھی کئی راستے دکھانے والے ساتھ ہو لیے، اور وہاں کے بعد آپ نے نقيب اور کواثل کا رخ کیا تھا ان لوگوں نے بھی آپ سے انہی شرائط پر صلح کر لی جن پر عانات والوں نے کی تھی، آپ نے اپنے اور ان کے درمیان اسی مضمون کا ایک صلح نامہ تحریر کر دیا۔

ثم مضى حتى اتى الى بلاد قرقيسيا فأغار على ما حولها فأخذ الأموال وسبى النساء والصبيان وقتل الرجال وحاصر اهلها اياماً ثم انهم بعثوا يظبور الصلح فاجابهم الى ذلك واعطاهم مثل ما اعطى اهل عانات على ان لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة وعلى ان يضربوا نواقيسهم الا في اوقات الصلوات ويخرجوا صلواتهم في يوم معدوم فاعطاهم ذلك وكتب بينهم وبينه الكتاب۔

یہاں کے بعد آپ قرقيسیا گئے اور اس کے مضافات کی بستیوں پر حملہ کیا، مردوں کو قتل کر دیا عورتوں اور بچوں کو غلام بنا لیا اور بہت سامان حاصل کیا، کئی دنوں تک آپ قرقيسیا والوں کا محاصرہ کیے رہے۔ پھر ان لوگوں نے صلح کا پیغام بھیجا جسے آپ نے منظور کر لیا اور ان کے ساتھ بھی وہی شرائط طے کیں جو باشندگان عانات نے ساتھ طے کر چکے تھے، طے پایا کہ ان کے (موجودہ) کسی گرجا گھر یا بیعہ کو مسام نہ نہیں کیا جائے گا، اوقات نماز کے علاوہ دن کو ہر وقت ناقوس بجانے کی اجازت

ہوگی، اور وہ لوگ (سال میں صرف) آج ہی اپنی عید کے دن صلیب لے کر باہر نکل جائیں گے، آپ نے ان کی یہ شرائط منظور کر لیں اور اپنے اور ان کے درمیان صلح نامہ تحریر کر دیا۔

وشرط علیہم ان یضیفوا المسلمین ویبذروہم . فادوا الیہ الجزیة وترکت البیع والکنائس لم یتہدم لاجل من الصلح بین المسلمین واهل الذمۃ . ولم یرد ذلك الصلح

علی خالد ابو بکر ولا ردہ بعد ابی بکر عمر ولا عثمان ولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین .  
آپ نے ان سے یہ طے کر لیا کہ مسلمانوں کی ضیافت کریں گے اور ان کی حفاظت کا اہتمام کریں گے، چنانچہ ان لوگوں نے ان کا جزیہ ادا کیا اور مسلمانوں اور ان کے درمیان جو صلح ہوئی تھی اس کے بموجب ان کے گرجا گھر اور بیچے باقی رہنے دیئے گئے، منہدم نہیں کئے گئے (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے خالد (رضی اللہ عنہ) کی کی ہوئی صلح کو مسترد نہیں کیا، نہ آپ کے بعد (سیدنا) عمر، عثمان بنی رضی اللہ عنہم نے اسے مسترد کیا۔

اہل ذمہ کی موجودہ عبادت گاہوں کا حکم:

قال ابو یوسف: ولست ارى ان یتہدم شیء مما جرى علیه الصلح ولا یحول وان یمضی الامر فیہا علی ما امضاه ابوبکر وعمر وعثمان وعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین . فانہم لم یتہدموا شینا منہما حم کان لصلح جرى علیه . واما ما احدث من بناء بیعة او کنیسة فان ذلك یتہدم .

(امام اہلسنت قاضی ابو یوسف نے اللہ کے کہتے ہیں کہ) میری رائے میں ذمیوں کی جو عمارتیں ان صلحوں کے تحت آتی ہیں ان کو منہدم نہیں کرنا چاہیے ان کے سلسلہ میں اسی پالیسی پر عمل درآمد ہونا چاہئے جس پر (سیدنا) ابو بکر، عمر، عثمان اور علی (رضی اللہ عنہم) نے عمل کیا ہے، ان حضرات نے کسی ایسی عمارت کو منہدم نہیں کرایا جو صلح کے تحت آتی تھیں، رہے وہ گرجا گھر اور بیچے جن کی تعمیر صلح کے بعد عمل میں آئی ہے تو ان کو منہدم کر دیا جائے۔

وقد کان نظر فی ذلك غیر واضحاً من الخلفاء الماضین وهو ایتہدم البیع والکنائس التی التی فی المدن والامصار . فاخذ جمل المدن الکتب التی جرى الصلح یہا بین المسلمین وبنینہم . ورد علیہم الفقہاء والاتباع . بن ذلك وعابوہ علیہم . فکفوا عما ارادوا من ذلك . فالصلح نافذ علی ما انفذہ عمر بن الخطاب . رضی اللہ تعالیٰ عنہ الی یوم القیمة . ورایک بعد فی ذلك . واما ترکت لہم البیع والکنائس علی ما اعلمتک .

ماضی میں متعدد خلفاء نے ان عمارتوں اور گرجا گھروں کو مسمار کرنے کا ارادہ کیا جو مرکزی شہروں اور دوسرے قصبات

میں پائے جاتے ہیں لیکن ان شہروں کے باشندوں نے وہ دستاویزیں نکال کر پیش کر دیں جو ان کے اور مسلمانوں کے مابین صلح کی شرائط پر مشتمل ہیں، تابعین اور فقہاء نے بھی اس ارادہ کی مخالفت کی، چنانچہ یہ خلفاء ایسے کرنے سے باز رہے۔ واضح رہے کہ جو کسب (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نافذ کی ہیں وہ ان شرائط کے ساتھ قیامت تک نافذ رہیں گے اور اس میں آپ اپنی رائے کو دخل نہیں دے سکتے، میں نے آپ پر یہ واضح فرمایا۔ یہ کہ ان لوگوں کے گرجا گھر اور بیعے کیوں باقی رہنے دینے گئے۔

وسبى خالد فى مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق الف راس . وقال بعض من روى لنا: سبى من مخرجه من الحيرة الى ان انتهى الى دمشق خمسة آلاف راس . وكان ما بعث من الحيرة مما افاء الله عليه من السبى والجزية مع عمير بن سعد . فكان ول سبى ومال جزية ورد الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه الذى بعثه خالد بن الوليد الاما اتاه من مال البحرين .

حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان (سیدنا) خالد (رضی اللہ عنہ) - ایک ہزار افراد کو غلام بنا لیا تھا، ہم سے روایت کرنے والے ایک راوی کا کہنا ہے کہ حیرہ سے روانگی اور دمشق پہنچنے کے درمیان خالد (رضی اللہ عنہ) نے پانچ ہزار افراد کو غلام بنا لیا تھا۔ حیرہ سے عمیر بن سعد کے ذریعہ جو کچھ آپ نے بھیجا تھا وہ غلام و جزیہ کی وہ قوم تھیں جو اللہ نے آپ کو (بطور فتنے) عطا کیا تھا، بحرین کے مال کو مستثنیٰ کرتے ہوئے خالد (رضی اللہ عنہ) - ارسال کردہ غلام اور جزیہ وہ پہلے اموال تھے جو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔

### خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی معزولی:

ثم ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه عزل خالد عن الشام و استدعمل عليه ابا عبيدة بن الجراح فقام خالد فحاطب الناس . فحمد الله واثنى عليه ثم قال : ان امير المؤمنين استدعملنى على الشام حتى اذا كانت بثنية وعسلا عزلنى واث بها غيرى . فقام اليه رجل فقال : اصبر ايها الامير فانها الفتنة . فقال خالد : اما وابن الخطب حى فلا .

پھر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے خالد (رضی اللہ عنہ) کو معزول کے ابو عبیدہ بن جراح (رضی اللہ عنہ) کو وہاں کا گورنر مقرر کیا، خالد (رضی اللہ عنہ) کھڑے ہوئے اور انہوں نے عوام کو خبر دیا، پہلے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی پھر کہا: امیر المؤمنین نے مجھے شام کا گورنر بنایا، پھر جب شام کے معاملات انتہائی سہل ہو گئے اور اس کے محاصل بلا کسی زحمت کے وصول ہونے لگے تو مجھے معزول کر دیا اور دوسرے کو اس سلسلہ میں مجھ پر ترجیح دے دیا۔ (یہ بات سن کر) ایک آدمی نے اٹھ کر یہ کہا کہ جناب امیر صبر کیجئے، اب فتنہ کا (معوذہ) دور آ گیا ہے خالد (رضی اللہ عنہ) نے جواب دیا کہ: جب تک ابن



خطاب زندہ ہیں، فتنہ کا دور نہیں آسکتا۔

قال: فلما بلغ عمر ما قال، قال: أما لا نزع خالدًا حتى يعلم أن الله ينصر دينه. ليس هو. قال: وقد كان أهل الشام حصرُوا أبا عبيدة وأصحابه فأصابهم جهد. فكتب إليه عمر: سلام عليك. أما بعد: فإنه لم تكن شاة إلا جعل الله بعدها فرجًا. ولن يغلب عسر

يسرين

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَاصْبِرُوا صَابِرًا وَارْتَبِطُوا ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾ (آل عمران: ٢٠٠)

(راوی) کہتا ہے کہ جب خالد (رضی اللہ عنہ) کا قول عمر (رضی اللہ عنہ) کو پہنچا تو آپ نے فرمایا: میں خالد کو ضرور معزول کروں گا تاکہ (سب پر) ونح: جائے کہ اپنے دین کی مدد اللہ خود کرتا ہے نہ کہ خالد۔ (راوی) کہتا ہے کہ شام والوں نے ابو عبیدہ اور ان کے ساتھیوں کا ناصرہ کر لیا تھا جس کے نتیجے میں ان حضرات کو خاصی تکلیف اٹھانی پڑی، (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں اُمیں: سلام عليك، اما بعد! اللہ ہر مشکل کے بعد آسانی کی راہ نکالتا ہے، اور کوئی تنگی دوہری آسانی پر غالب نہیں آسکتی۔

”اے ایمان والو! صبر اختیار کرو، قابض کے وقت ثابت قدمی دکھاؤ، اور سرحدوں کی حفاظت کیلئے جمے رہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم میں: رح نصیب ہو۔“ (آل عمران: ٢٠٠)

فكتب إليه ابو عبيدة: سلام عليك. اما بعد! فان الله تبارك وتعالى قال:

أَنْتُمْ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ - كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتُرْبُهُ مُمْضَغًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا - وَ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۗ وَ مَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ رَاحَةٌ - وَ مَا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۗ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ - ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ - وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾ (الحديد: ٢٠، ٢١)

ابو عبیدہ نے جواب میں ان کی یہ لکھ کہ: سلام عليك، اما بعد! اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے:

”خوب سمجھ لو کہ اس دنیا والی زندگی کی حقیقت بس یہ ہے کہ وہ نام ہے کھیل کود کا، ظاہری سجاوٹ کا، تمہارے ایک دوسرے پر فخر جتنے کا، اور مال اور اولاد میں ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرنے کا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے آیا۔ بارش جس سے اگنے والی چیزیں کسانوں کو بہت اچھی لگتی ہیں، پھر وہ اپنا زور دکھاتی ہے، پھر تم اس کو، یکھنے: نو کہ زرد پڑ گئی ہے، پھر وہ چورا چورا ہو جاتی ہے۔ اور آخرت میں (ایک تو سخت عذاب ہے، اور دوسرے) اللہ کی طرف سے بخشش ہے، اور خوشنودی۔ اور دنیا والی زندگی

دھوکے کے سامان کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔ ایک دوسرے سے آگے بڑھتے۔ کی کوشش کرو اپنے پروردگار کی بخشش کی طرف اور اس جنت کی طرف جس کی چوڑائی آسمان اور زمین کی چوڑائی جہنم ہے، یہ ان لوگوں کیلئے تیار کی گئی ہے جو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں۔ یہ اللہ کا فضل ہے جو وہ جس کو چاہتا ہے، دیتا ہے۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔“ (الحمدید: ۲۱، ۲۰)

قال: فخرج عمر بن الخطاب بكتاب ابى عبيدة. فقرأه على الناس. قال: يا أهل المدينة هذا كتاب ابى عبيدة يعرض بكم وبمخكم على الجهاد. قال: فلم يذات اناس ان ورد البشير على عمر بفتح الله على ابى عبيدة. وهم المشرکين. وقتله لهم. فقالت امير: الله اكبر. الله اكبر. رب قائل لو كان خالد (وما النصر الا من عند الله).

(راوی) کہتا ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) کا لے کر نکلے اور عوام کے سامنے اسے پڑھ کر سنایا، آپ نے فرمایا: اے اہل مدینہ! یہ ابو عبیدہ کا خط ہے جو تمہیں جہاد پر بھارا ہے ہیں اور تم سے اپیل کر رہے ہیں۔ (راوی) کہتا ہے کہ تھوڑی ہی دیر میں عمر (رضی اللہ عنہ) کو یہ بشارت ملی کہ اللہ نے ابو عبیدہ کو فتح عطا کی اور مشرکین کو شکست دی اور آپ نے مشرکین کو قتل کیا، عمر پکار اٹھے، اللہ اکبر، اللہ اکبر۔ کہنے لگے: جتنے ہی رہ گئے کہ کاش خالد (اس موقع پر کمانڈر) ہوتے (حالانکہ مدد صرف اللہ کے پاس سے آتی ہے۔)

### نئی عبادت گاہوں کی تعمیر کا حق:

(۳۰۴) قال ابو يوسف: حدثنا سليمان. قال: حدثنا حنش عن - كرهة عن ابن عباس: انه سئل عن العجم ألهم ان يحدثوا بيعة او كنيسة في امصار - مسمين فقال: اما مصر مصر ته العرب فليس لهم ان يحدثوا فيه بناء بيعة ولا كنيسة ولا يدبروا فيه بناقوس ولا يظهروا فيه خمر او لا يتخذوا فيه خنزيرا. وكل مصر كانت العجم مسرة. ففتح الله على العرب فنزلوا على حكمهم فللعجم ما في عهدهم وعلى العرب ان يوفوا لهم بالملك.

”ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

ان سے پوچھا گیا کہ کیا اہل عجم کو مسلمانوں کے مرکزی شہروں میں کسی نے گرجا گھر یا بیعہ کی تعمیر کا حق حاصل ہے؟ آپ نے فرمایا: جو بڑے شہر اہل عرب نے خود بسائے ہیں اس میں ان کو کسے گرجا یا بیعہ کی تعمیر عمل میں لانے، ناقوس بجانے، علانیہ شراب پینے یا سور کھنے کا حق نہیں، البتہ جو شہر عجمیوں نے آباد کئے تھے اور بعد میں اہل عرب نے انہیں فتح کر لیا اور عجمیوں نے انہیں حاکم مان کر ہتھیار ڈال دیئے ان میں انہیں وہ حقوق حاصل ہیں جو ان کے صلح نامہ میں درج ہیں اور اہل عرب کی یہ ذمہ داری ہے کہ صلح نامہ میں مذکورہ شرائط کی پوری پابندی کریں۔

## فصل: فی اهل الدعارذ والتلصص والجنایات وما یجب فیہ من الحدود فصل: بدمعاشوں، چوروں اور مجرموں کے بارے میں اور ان جرائم کے بارے میں جن پر حد واجب ہے

### امیر المؤمنین کا سوال:

قال ابو یوسف رحمہ اللہ تہ ائی: واما ما سألت عنہ یا امیر المؤمنین من امر اهل الدعارذ  
والفسق والتلصص اذا اخذوا ای شیء من الجنایات وحبسوا اهل یجری علیہم ما یقوتہم فی  
الحبس الذی یجری علیہم من الصدقة؛ وما ینبغی ان یعلم بہ فیہم۔  
امیر المؤمنین! اب میں آپ کے اس سوال کو لیتا ہوں جو آپ نے شریعتوں، فاسقوں اور چوروں کے بارے میں  
کیا ہے، یعنی یہ کہ اگر یہ کسی جرم بزمناذہوں اور بند کئے جائیں تو کیا انہیں قید کی حالت میں روزینہ صدقہ کی مد سے دیا  
جائے گا یا دوسری مدت سے؟ اور یہ کہ اے لوگوں کے بارے میں ہماری پالیسی کیا ہونی چاہئے؟

### محتاج قیدیوں کا حکم:

قال: لا بد لمن کان فی منزل «الهم اذا لم یکن لہ شیء یا کل منہ لا مال ولا وجہ شیء یقیم بہ  
بدنہ ان یجری علیہ من الصدقة او من بیت المال. من ای الوجہین فعلت. فذلی موسع  
علیک، واحب الی ان تجری من بیت المال علی کل واحد منہم ما یقوتہ، فانہ لا یجل ولا یسبع  
الاذلک۔

جو افراد اس حال میں ہوں اور ان کے پاس کھانے کیلئے اور اپنی زندگی کی دوسری ناگزیر ضروریات کی تکمیل کیلئے نہ  
کچھ مال ہو نہ کوئی اور ذریعہ میسر ہو، ان کیلئے صدقہ یا بیت المال کی دوسری مدت سے کچھ انتظام کرنا بہر حال ضروری ہے،  
آپ یہ انتظام صدقہ کی مد سے کریں یا بیت المال کی دوسری مدت سے، دونوں کی گنجائش ہے، میرے نزدیک زیادہ محبوب  
یہ ہے کہ آپ ہر ایسے فرد کیلئے بیت المال سے بقدر ضرورت روزینہ مقرر کریں، اس کے علاوہ کوئی سلوک نہ جائز ہوگا نہ اس  
کی گنجائش ہوگی۔

قال: والاسير من اسرى المشركين لا بد ان يطعم ويحسن اليه متى يحكم فيه . فكيف  
برجل مسلم قد اخطأ او اذنب: يترك يموت جوعاً وانما حمد - على ما صار اليه القضاء او  
الجهل . ولم تنزل الخلفاء يا امير المؤمنين تجرى على اهل السجون ما يقوتهم في طعامهم  
وادمهم و كسوتهم الشتاء والصيف . واول من فعل ذلك علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ  
بالعراق . ثم فعله معاوية بالشام . ثم فعل ذلك الخلفاء من بعده .

(غور فرمائیے) جو شرک ہمارے یہاں قید میں ہوں ان کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنے کے وقت تک ناگزیر ہوتا  
ہے کہ ان کو خوراک بہم پہنچائی جائے اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے، پھر کوئی مسلمان کوئی غلطی یا گناہ کر بیٹھے تو اس  
کے ساتھ کوئی دوسرا سلوک کیسے مناسب ہو سکتا ہے؟ کیا اسے بھوکا مرنے کیلئے چھوڑ دیا جائے؟ حالانکہ اسے اس حال میں  
بتلا کرنے کی ذمہ داری یا تونادانی پر ہے یا تقدیر پر۔ امیر المؤمنین سارے خاندان قبریوں کیلئے اتنا روزینہ جاری کرتے  
رہے ہیں جس سے روٹی، سالن، اور جاڑے گرمی کی پوشاک فراہم کرنے کے کا چل گئیں، اس طرح کا انتظام سب سے  
پہلے (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے عراق میں کیا تھا، پھر معاویہ (رضی اللہ عنہ) نے شام میں ایسا ہی کیا، پھر ان  
کے بعد سارے خلفاء ایسا ہی کرتے رہے ہیں۔

(۳۰۸) . قال: حدثني اسما عيل بن ابراهيم بن المهاجر عن عبد جلد بن عمير قال: كان علي  
بن ابي طالب اذا كان في القبيلة او القوم الرجل الداعر حبسه فان كان له مال انفق عليه من  
ماله . وان لم يكن له مال انفق عليه من بيت مال المسلمين . وقال: يحبس عنهم شرة  
وينفق عليه من بيت مالهم .

عبد الملك بن عمير نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کسی قبیلہ یا آبادی میں گر کوئی بد معاش آدمی ہوتا اسے قید  
کر دیتے، اگر وہ آدمی صاحب مال ہوتا تو اس پر اسی کے مال میں سے خرچ کیا جاتا، بھرتہ دیگر آپ اس کے اخراجات کا  
بوجھ مسلمانوں کے بیت المال پر ڈال دیتے، انہوں نے کہا: ان لوگوں کو اس آڈر کے ذریعے محفوظ رکھا جائے گا اور اس کے  
مصارف ان کے بیت المال سے ادا کئے جائیں گے۔“

(۳۰۹) . قال: وحدثنا بعض اشياخنا عن جعفر بن برقان قال: سب الينا عمر بن عبد العزيز  
: لا تدعن في سجونكم احدا من المسلمين في وثاق لا يستطيع ان يبسلي قائما . ولا تبیتن في  
قيد الا رجلا مطلوباً بدمه . واجروا عليهم من الصدقة ما يصح جهده في طعامهم وادمهم .  
والسلام

جعفر بن برقان نے کہا ہے کہ

”عمر بن عبدالعزیز نے ہمیں ”ہا“ تمہارے قید خانوں میں جو مسلمان قیدی ہوں انہیں اس طرح نہ باندھ کر رکھو کہ وہ کھڑے ہو کر نماز نہ ادا کر سکیں۔ قتل کے مجرموں کے علاوہ کسی قیدی کو رات بھر بیڑیوں میں نہ رکھا جائے، صدقہ کی مد سے ان کیلئے اتنا روزیہ مقرر کر دو کہ زکوٰۃ، مال کیلئے کافی ہو، والسلام۔“

### قیدیوں کا روزیہ:

فمر بالتقدير لهم ما يقوتهم من طعامهم وادهمم. وصير ذلك دراهم. تجرى عليهم في كل شهر يدفع ذلك اليهم. فالتاجر اجريت عليهم الخبز ذهب به ولاية السجن والقوام والجلالوزة. وولى ذلك رجلا من اهل الخير والصلاح يثبت اسماء من في السجن ممن تجرى عليهم الصدقة. وتكون الاسماء عند دفع ذلك اليهم شهرا بشهر. يقعد ويذوعو باسم رجل رجل ويدفع ذلك اليه في يده.

آپ ان کے روٹی اور سالن برآئے والے اخراجات کا تخمینہ طلب کیجئے اور اس حساب سے ان کو ہر ماہ ایک مقررہ نقد رقم دینے کا حکم جاری کر دیجئے، اگر آپ ان کیلئے روٹیاں بھجوانے کا اہتمام کریں گے تو قید خانہ کے نگران ملازم اور سپاہی اسے اڑالیں گے، کسی معقول اور نیک آدمی کے ذمہ یہ کام کیجئے کہ وہ قید خانہ کے ان قیدیوں کی فہرست مرتب کرے جن کو صدقہ جاری کرنا ہوگا، یہ فہرست اس آدمی کے پاس رہے گی اور وہ ماہ بہ ماہ ان لوگوں کی رقمیں ان تک پہنچا دے گا، وہ فہرست لے کر بیٹھے گا اور ایک ایک آدمی کا نام پکارے گا اور اس کی رقم اس کے حوالہ کرتا جائے گا۔

فمن كان منهم قد اطلق وخص سبيله رد ما يجرى عليه. ويكون للاجراء عشرة دراهم في الشهر لكل واحد. وليس كل من في السجن يحتاج الى ان يجرى عليه. وكسوتهم في الشتاء قميص وكساء. في الصيف قميص وازار. ويجرى على النساء مثل ذلك وكسوتهن في الشتاء قميص ومقنعة وكساء. وفي الصيف قميص وازار. ومقنعة.

ان میں سے جو لوگ رہا کہے جاچتے ہوں ان کی رقم واپس آ جائیگی۔ میرے رہنے میں فی کس دس درہم ماہانہ کا وظیفہ کافی ہوگا، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ہر قیدین روزیہ کا محتاج نہیں ہوتا، پوشاک کیلئے ان لوگوں کو جائزے میں ایک قمیص اور ایک لبادہ، اور گرمی میں ایک قمیص اور ایک تہہ بند دیا جائے، عورتوں کا وظیفہ بھی اتنا ہی رکھا جا ہے البتہ ان کی پوشاک جائزے میں ایک قمیص، ایک اوڑھنی اور ایک لبادہ اور گرمی میں ایک قمیص، ایک تہہ بند اور ایک اوڑھنی ہوگی۔

## قیدیوں کو گداگری سے بے نیاز کر دیا جائے:

واغنهم عن الخروج في السلاسل يتصدق عليهم الناس. فان هذا عظيم ان يكون قوم من المسلمين قد اذنبوا و اخطأوا. وقضى الله عليهم ما هم فيه حبسوا يخرجون في السلاسل يتصدقون. وما اظن اهل الشرك يفعلون هذا بأسارى المسلمين لذنين في ايديهم. فكيف ينبغي ان يفعل هذا باهل الاسلام؟

آپ ان قیدیوں کو اس سے بالکل بے نیاز کر دیجئے کہ وہ زنجیروں میں بند رہے ہوئے باہر نکلیں تاکہ لوگ انہیں خیرات دیں، یہ بڑی معیوب بات ہے کہ قضاء الہی کے سبب جن مسلمانوں سے نکلے یا ناہ سرزد ہو جائے اور وہ قید میں ڈال دیئے جائیں وہ پابہ زنجیر خیرات مانگنے کیلئے نکلیں، میرا خیال ہے کہ ایسا سلوک تو نہیں ان مسلمان قیدیوں کے ساتھ بھی نہ کرتے ہوں گے جن ان کے یہاں ہیں، پھر ہمارے لئے اہل اسلام کے ساتھ ایا کر، کس طرح مناسب ہو سکتا ہے؟

وانما صاروا الى الخروج في السلاسل يتصدقون لما هم فيه من جهل الجوع. فربما اصابوا ما يأكلون وبالهم يصيبوا. ان ابن آدم لم يعر من الذنوب. فتفقد امرهم ومر بالاجراء عليهم مثل ما قسرت لك.

ظاہر ہے کہ یہ لوگ بھوک سے پریشان ہو کر ہی پابہ زنجیر بھیک مانگنے کیلئے نکلتے ہیں کبھی انہیں کھانے کیلئے کچھ مل جاتا ہے کبھی نہیں ملتا، ابن آدم گناہوں سے پاک نہیں، لہذا آپ کو ان کے مسئلہ میں عسوی توجہ کرنی چاہیے اور میں نے آپ کے سامنے جو تجاویز رکھی ہیں ان کے مطابق ان کیلئے روزیہ جاری کرنے کے احکام صدقہ رکھ دینے چاہئیں۔

## قیدیوں کی میت کی تجہیز و تکفین:

ومن مات منهم ولم يكن له ولي ولا قرابة غسل وكفن من بيت املال وصل عليه ودفن. فانه بلغني واخبرني به الثقات انه ربما مات منهم الميتة الغريب التي مكث في السجن اليوم واليومين حتى يستأمر الوالي في دفنه. وحتى يجمع اهل السجن من عندهم ما يتصدقون ويكثرون من يحمله الى المقابر فيدفن بلا غسل ولا كفن ولا صلاة عليه فما اعظم هذا في الاسلام واهله

اگر کوئی قیدی مر جائے اور اس کا کوئی سرپرست نہ ہو تو اس کی تجہیز و تکفین کا نظام بیت المال سے کیا جائے اور اس کی نماز جنازہ ادا کر کے اسے دفن کر دیا جائے، مجھے معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ کئی کبھی کوئی پردیسی قیدی مر جاتا ہے تو اس کی لاش ایک دو دن قید خانہ میں پڑی رہتی ہے، اس بات کا انتظار رہتا ہے کہ مہتمم قید خانہ سے اس کے دفن کرنے کی اجازت

حاصل کر لی جائے اور قید خانہ کے لوگ اسے نہ پاس سے خیرات جمع کر کے اس کا انتظام کریں کہ کچھ مزدور میت کو قبرستان لے جا کر غسل، کفن، اور نماز جنازہ کے بغير اسے دفن کر آئیں، اسلام اور اہل اسلام کے اندر ایسا ہوتا ہے!

### قیدیوں کی کثرت کی وجہ:

ولو امرت باقامة الحدود لحد اهل الحبس ولخاف الفساد واهل الدعارة ولتناهوا عما هم عليه.

اگر آپ یہ فرمان جاری کر دے کہ حدود شرعیہ پوری طرح نافذ کی جائیں تو تعداد کم ہو جائے اور بد معاش اور شرارت پسند عناصر ان سزاؤں کے ڈر سے جرائم سے باز رہیں گے۔

وانما یکثر اهل الحبس لثمة منظر فی امرهم انما هو حبس وليس فیہ نظر فمر ولا تک جمیعاً بالنظر فی امر اهل الحبس فی کل ایام فمن کان علیہ ادب وادب واطلق ومن لم یکن له قضیة خل عنہ.

قیدیوں کی تعداد میں اضافہ بڑا سبب یہ ہے کہ ان کے معاملہ پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا، صرف قید کر لیا جاتا ہے پھر ان کی طرف کوئی توجہ نہیں کی جاتی، آپ اپنے وایوں کو حکم دیجئے کہ قیدیوں کے معاملات برابر زیر غور لاتے رہیں جس کیلئے معمولی تادیب کافی ہو اس کے خلاف تادیبی کارروائی کر کے اسے رہا کر دیا جائے، اور جس کے خلاف کوئی مقدمہ نہ ہو اسے بھی چھوڑ دیا جائے۔

### تعزیرات میں اعتدال:

وتقدم الیہم ان لا یرفو فی الادب ولا یتجاوزوا بذلک الی ما لا یحل ولا یسع قانہ بلغنی انہم یضربون الرجل فی التنبہ و فی الجنایة الثلاثمائة والمئتین واكثر و اقل. وهذا مما لا یحل ولا یسع. ظهر المؤمن منہی لا من حق یجب بفجور او قذف او سکر او تعزیر لامر اتالا لا یجب فیہ حد، وليس یضرب فی شئ من ذلك.

کہا بلغنی ان ولاتک یدربون، وان رسول اللہ ﷺ قد نہی عن ضرب المصلین اور آپ انہیں ہدایت کر دیجئے کہ تادیبی سزاؤں میں زیادہ سختی سے کام نہ لیں اور اس سلسلہ میں جائز اور معقول حدود سے تجاوز نہ کریں مجھے یہ بات پہنچتی ہے کہ فوجداری جرائم میں اور صرف تہمت کی بناء پر بھی یہ لوگ دوسو، تین سو یا اس سے کچھ کم یا زیادہ کوڑے مارتے ہیں، اگر کرنا نہ تو جائز ہے نہ اس کی کسی طرح گنجائش نکل سکتی ہے، مسلمان کی ذات محفوظ و محترم ہے الایہ کہ کسی فحش کام، قذف، نہ بازی یا کسی ایسے قابل تعزیر جرم کی بناء پر سزا دی جائے جس کی حد شرعی طور پر مقرر

نہ ہو، ان میں سے کسی جرم پر بھی اتنے کوڑے نہیں مارے جاسکتے جتنے میری اطلاع کے مطابق آپ کے والی مارتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔

(۳۱۰). حدثنا بعض اشياخنا عن هودثة بن عطاء عن انس قال: قال ابو بكر رضى الله عنه: نهى

رسول الله ﷺ عن ضرب المصلين.

(سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”کہ رسول اللہ ﷺ نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔“

ومعنى هذا الحديث عندنا "والله اعلم" انه نهى عن ضربهم من غير ان يجب عليهم حد يستحقون به الضرب.

ہمارے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ان میں سے کسی پر کوئی حد نہ واجب ہو جس کی رو سے انہیں مارنا ضروری ہو، آپ نے انہیں مارنے سے منع فرمایا ہے، واللہ اعلم۔

وهذا الذى بلغنى ان ولا تلك ليس من الحكم والحدود فى شىء. ليس يجب مثل هذا على جانبى الجناية صغيرة ولا كبيرة من كان منهم اتى ما يجب عليه فيه قود و حد او تعزير اقيم عليه ذلك.

میری اطلاعات کے مطابق آپ کے والیوں کا موجودہ طرز عمل شریعت کے احکام اور حدود سے بالکل بے نیاز ہے، جرم چھوٹا ہو یا بڑا کسی مجرم کو بھی اتنی زیادہ سزا نہیں دی جاسکتی، جس مجرم نے کوئی ایسا جرم کیا ہو جس کے باعث اس پر کوئی حد نافذ کی جاسکتی ہو یا تعزیری کی جاسکتی ہو یا اس سے قصاص لیا جاسکتا ہو اس کو متعلقہ سزا دینی چاہیے۔

وكذلك من جرح منهم جراحة فى مثلها قصاص وقامت عليه بئذ بذلك قيس جرحه واقتص منه الا ان يعفو المجنى عليه، فان لم يكن يستطاع فى ذلك قصاص حكم عليه بالارش عوقب واطيل حبسه حتى يحدث توبة ثم يغلى عنه، وانك من كان منهم سرق ما يجب فيه القطع قطع. ان الاجرى اقامة الحدود عظيم والصلاة به لاهل الارض كثير.

اس طرح جس نے کسی کو ایسا زخم لگایا ہو جس پر قصاص واجب ہو جاتا ہے اور اسے جرم پر گواہ فراہم ہو جائیں اس کے زخم کا اندازہ لگا کر اسی کے مطابق مجرم سے قصاص لیا جانا چاہیے الا یہ کہ مجروح اسے معاف کر دے، اگر زخم ایسا ہو جس کا قصاص نہ لیا جاسکتا ہو تو مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے، اسے سزا دی جائے اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے جب تک وہ توبہ نہ کر لے اسی طرح جس نے ایسی پیوری کی ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے اس کا ہاتھ کاٹ دینا چاہئے، حقیقت یہ



ہے کہ حدود شرعی کے نفاذ کا اخروی اجر بہت بڑا ہے اور دنیا والوں کیلئے بھی بہت مفید ہے۔

### شرعی حدود کے نفاذ کی برکت:

(۳۱۱)۔ قال ابو یوسف حدیابی الحسن بن عمارۃ عن جریر بن یزید قال: سمعت ابازرعة بن عمرو بن جریر یحدث انه سمع باهريرة یقول: قال رسول الله ﷺ حد یدعمل به فی الارض خیر لا هلا لارض من ان یمطر، ثلاثین صباحا.  
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:  
”دنیا میں کسی شرعی حد کا نفاذ دنیا والوں کیلئے تیس دن بارش ہونے سے زیادہ مفید ہے۔“

### حدود میں سفارش:

ولا یحل للامام ان یحییٰ الحد احدًا ولا یتزلیه عنه شفاعة، ولا ینبغی له ان ینخاف فی ذلك لومة لائم، الا ان یکون معافیه شبهة، فاذا کان فی الحد شبهة درأها لما جاء فی ذلك من الآثار عن اصحاب رسول الله ﷺ علی تعالیٰ علیه وسلم والتابعین وقولهم ادرء والحدود بالشبهات ما استطعتم، والخطاء فی العفو خیر من الخطایا فی العقوبة.  
امام کیلئے حلال نہیں کہ حد شرعی کے نفاذ میں کسی کے ساتھ مروت برتے یا اسے کسی سفارش کی بناء پر نال دے، اس سلسلہ میں اسے کسی ملامت کی پروا نہیں کرنی چاہیے، البتہ اگر خود اس بات میں شبہ ہو کہ مجرم حد کا سزاوار ہے یہ نہیں تو حد نفاذ نہیں کرنی چاہئے کیونکہ اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ اور تابعین سے متعدد آثار منقول ہیں، انہوں نے کہا ہے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے شبہ لی بنا۔ پر حد و کو نال دو، کیونکہ غلطی سے کسی معاف کر دینا اس سے بہتر ہے کہ غلطی سے کسی کو سزا دی جائے۔

ولا یحمل اقامة حد علی من لم یستوجبه، کما لا یحل ابطاله عن استوجبه بغير شبهة فیہ. ولا یحل لمسلم ان ینفع الی امام فی حد قد وجب وتبدین.  
جس طرح کسی پر حد واجب ہو جائے تو اسے بغیر شبہ کے ساقط کر دینا جائز نہیں اسی طرح کسی ایسے آدمی پر حد جاری کرنا بھی جائز نہیں جس پر حد واجب نہ ہوتی ہو، جب کسی پر حد واجب ہو جائے اور ضروری ثبوت فراہم ہو جائے تو کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ امام سے نہ مجرم کے حق میں سفارش کرے۔

فاما قبل ان یرفع ذلك فی الامام فقد رخص فیہ اکثر الفقهاء ولم یختلفوا فی التوقی

للسفاعة فيه بعد رفعه ابن الامام فيما علمنا . والله اعلم .  
البتة معاملہ کے امام کے سامنے پیش کئے جانے سے قبل اکثر فقہاء کے نزدیک سفارش کی گنجائش ہے، لیکن معاملہ کے امام کے سامنے پیش کر دیئے جانے کے بعد حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش ہمارے عام کی حد تک ہر فقیہ کے نزدیک قابل اجتناب ہے، واللہ اعلم۔

(۳۱۲). قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا هشام بن عمرو: عن الفرافصة الحنفية قال: مروا على الزبير بسارق فشفع فيه فقالوا له: اتشفع في؟ قال: نعم. ما لم يؤت به الامام فان اتى به الامام فلا عفا الله عنه ان عفا عنه فرافصة حنفي نے کہا ہے کہ:

”لوگ ایک چور کو لئے جا رہے تھے راستہ میں زبیر (رضی اللہ عنہ) مل گئے، انہوں نے مجرم کے حق میں سفارش کی۔ لوگوں نے آپ سے کہا: کیا آپ حد شرعی کے سلسلہ میں سفارش کرتے ہیں؟ آری۔۔۔ فرمایا: ہاں، جب تک کہ مجرم کو امام کے سامنے پیش نہ کر دیا جائے، البتہ جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اس کے بعد اگر وہ اسے معاف کرتا ہے تو اللہ اسے (امام کو) نہ معاف کرے۔“

(۳۱۳). قال: وحدثني هشام بن سعد عن ابى حازم ان علياً رضي الله عنه شفع في سارق فقبل له: اتشفع في سارق؟ قال: نعم. ما لم يبلغ به الامام فاذا بلغ به الامام فلا عفا الله ان عفا ابو حازم سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے ایک چور کے حق میں سفارش کی تو آپ سے کہا گیا: کیا آپ ایک چور کے معاملہ میں سفارش کرتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: ہاں، اس وقت تک جب تک کہ سے امام کے سامنے نہ پیش کر دیا جائے، جب اسے امام کے سامنے پیش کر دیا جائے تو اگر امام اسے معاف کر دے تو اللہ اسے معاف نہ کرے۔“

(۳۱۴). وحدثنا الاعمش عن ابراهيم قال: كانوا يقولون ادر . والحدود عن عباد الله ما استطعتم .

ابراهيم (رحمه الله) نے فرمایا کہ:

”لوگ کہا کرتے تھے کہ جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ کے بندوں پر سے . و دو کو مال دو۔“

قال ابو يوسف: وقد رأت غير واحد من فقهاءنا يكره الشفاء . في الحد البتة ويتوقاه .

میں نے اپنے فقہاء میں سے متعدد حضرات کو حد کے سلسلہ میں سفارش سے کلیتاً اجتناب کرتے دیکھا ہے، یہ حضرات اسے ہر حال میں ناجائز قرار دیتے تھے۔

(۳۱۵) ویحتج فی ذلك بما قال بن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ): من حالت شفاعته دون حد من

حدود الله فقد حاد الله في خلقه

اور وہ اس سلسلہ میں ابن عمر (رضی اللہ عنہما) کے اس قول سے استدلال کرتے تھے کہ ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا: جس آدمی کی سفارش اللہ کی حد سے قیام میں رکاوٹ بنی اس نے مخلوق کے سلسلہ میں اللہ کی مخالفت کی۔

(۳۱۶) قال ابو يوسف: وعنه محمد بن اسحاق عن محمد بن طلحة عن ابيه عن عائشة ابنة

مسعود عن ابيها. قالت سميت امرأة من قريش قطيفة من بيت رسول الله ﷺ. فتحدث

الناس ان رسول الله ﷺ: عزاء على قطع يدها. فأعظم الناس ذلك فجننا النبي ﷺ نكلمه

وقلنا: نحن نفديها بأربعين اوقية. فقال تطهر خير لها فلما سمعنا ليدن قول النبي ﷺ أتينا

اسامة قلنا: كلم رسول الله ﷺ فكلمه فقام رسول الله ﷺ خطيباً فقال:

ما اكثركم على في حد من حدود الله (تعالیٰ) وقع على امة من اماء الله. والذي نفسي بيده

لو كانت فاطمة بنت محمد نزلت بمثل الذي نزلت به لقطع محمد يده. قال: وقال النبي صلي

الله عليه وسلم: يا اسامة! لا تسفع في حد.

عائشة بنت مسعود اپنے والد سے روایت کرتی ہوئی کہتی ہیں کہ:

قریش کی ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کے گھر سے ایک مثال چرائی، لوگوں میں سرگوشی ہونے لگی کہ رسول اللہ

ﷺ نے اس کا ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ کر لیا ہے ان کو یہ بہت بہت گراں گزری، چنانچہ ہم لوگوں نے نبی ﷺ کی خدمت

میں حاضر ہو کر یہ عرض کیا کہ ہم چالیس اوقیہ (چاندی) فدیہ میں دے کر اس عورت کو چھڑوانا چاہتے ہیں، آپ نے

فرمایا: اس کیلئے یہی بہتر ہے کہ وہ (مزایاں) پاک ہو جائے۔ جب ہم نے نبی ﷺ کے انداز کلام میں نرمی دیکھی تو ہم

نے اسامہ سے ملاقات کی اور ان سے یہ بات کہ تم اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کرو، چنانچہ انہوں نے گفتگو کی،

پھر رسول اللہ ﷺ نے سب کو مخاطب کر کے یہ فرمایا کہ:

”یہ کیا ہو رہا ہے کہ تم لوگ حدود اللہ میں سے ایک حد کے بارے میں جو اللہ کی بندیوں میں سے ایک بندی پر واجب

(۳۱۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۹: ۲۸

(۳۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۰۸، سنن ابن ماجہ: ۲۵۴۸، المعجم الکبیر للطبرانی: ۴۹۳، مستدرک

ہوئی ہے، میرے سر ہو گئے، اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اُمّ محمد کی بیٹی فاطمہ سے یہ حرکت سرزد ہوئی ہوتی جو اس عورت نے کی۔ ہے تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کا ہاتھ بھی یقیناً کاٹ لیتا۔ راوی (کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ:

اے اسامہ! کسی حد کے معاملہ میں سفارش نہ کیا کرو۔“

### شبہ کی بناء پر حد ساقط کرنا:

(۳۱۰) قال وحدثنا منصور عن ابراهيم قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لان اعطل

الحدود في الشبهات خير من اقيمها في الشبهات؛

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: شبہات کی بناء پر حدود نہ نظر کر دینا میرے نزدیک اس سے

بہتر ہے کہ میں شبہات کے باوجود انہیں قائم کر دوں۔“

(۳۱۱) قال: وحدثني يزيد بن ابى زياد عن الزهري عن عروة بن عائشة رضي الله عنها

قالت: ادرء الحدود عن المسلمين بالشبهات ما استطعتم. فانما وعدتم للمسلم مخرجاً

فخلوا سبيله. فان الامام لان يخطى في العفو خير له من ان يخطى في العقوبة.

(سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”جہاں تک تم سے ہو سکے شبہات کی بناء پر مسلمانوں کے سر سے حدود کوٹالنے کی کوشش کرو، جب بھی کسی مسلمان کی

رہائی کی کوئی گنجائش نظر آئے اسے رہا کرو، کیونکہ غلطی سے کسی کو معاف کر دینا امام کے لئے اس سے بہتر ہے کہ وہ غلطی سے کسی کو

سزا دے۔“

### سزائے موت میں خصوصی احتیاط:

(۳۱۹) قال: وحدثنا الحسن بن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال: بينما نحن بمعي

مع عمر رضي الله عنه. اذا امرأة ضعفة على جمال تبكي. قد كان الناس يقتلونها من الزحمة

عليها. وهم يقولون لها: زنيته زنيته. فلما انتهت الى عمر رضي الله عنه. قال: ما شأنك. ان

(۳۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۹۳۔

(۳۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۲۔

(۳۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۰۱۔

المرأة ربما استكرهت؟

نزال بن سمرہ نے کہا ہے :-

”ایک بار ہم (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں تھے کہ اسی دوران ایک بھاری جسم والی عورت ایک گدھے پر بیٹھی روتی ہوئی آئی، اس کے ارد گرد نون ازدحام کا یہ عالم تھا کہ قریب تھا کہ وہ بھیڑ میں کچل کر مر جائے، لوگ اس سے یہ کہہ رہے تھے کہ تو نے زنا کیا ہے، تو نے زنا کیا ہے، جب وہ عمر رضی اللہ عنہ کے قریب پہنچی تو آپ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا معاملہ ہے؟ عورت کبھی (زنا پر) مجبور بھی کر دی جاتی ہے؟

فقالت: كنت امرأة ثنيلا الرأس وكان الله يرزقني من صلاة الليل. فصليت ليلة ثم نمت فوالله ما ايقظني الا رجل قد ركبتني. ثم نظرت اليه مقعيا ما ادري من هو من خلق الله. فقال عمر: لو قتلت هذه خشيد على الاخشبين النار. ثم كتب الى امراء الامصار ان لا تقل نفس دونه.

اس نے جواب دیا: مجھے بہت لہری نیند آتی ہے، اور اللہ نے مجھے رات کی نماز ادا کرنے کی بھی توفیق دی ہے، ایک رات ایسا ہوا کہ میں نماز ادا کرنے سو گئی پھر اللہ کی قسم! اس وقت آنکھ کھلی جب ایک آدمی مجھ پر سوار ہو چکا تھا، پھر میں نے اسے آگے کو جھکا ہوا بینا دیکھا لیکن میں نہیں جانتی کہ وہ کون آدمی تھا، یہ سن کر عمر (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اگر یہ عورت (زنا کی سزا میں) قتل کر دی جاتی تو مجھے اس بات کا اندیشہ لاحق ہو جاتا کہ جنم کی آگ ان دونوں پہاڑوں پر نہ اتر آئے، پھر آپ نے تمام مرکزی شہروں کے امراء کو یہ لکھ بھیجا کہ معاملہ کو آپ کے سامنے پیش کئے بغیر کسی فرد کو قتل کی سزا نہ دی جائے۔“

سزانا فذکرنا حاکم کا کام ہے:

(۳۲۰) قال: وحدثنا مغير بن عطاء قال: حدثنا محمد بن عمر بن عبد العزيز قال: السلطان

ولي من حارب الدين. وان اخطا امره او اباه.

عمر بن عبد العزيز (رحمہ اللہ) نے فرمایا:

”جو کوئی بھی دین کے خلاف جہاد کرے گا اس سے سلطان خود عہدہ برا ہوگا خواہ اس نے کسی شخص کے بھائی یا باپ کو

کیوں نہ قتل کیا ہو (وہ شخص خود مجرم و سزا دینے والے کا مجاز نہیں)۔“

## قصاص: قتل عمد:

قال ابو يوسف: والذى يرفع الى الامام، وقد قتل رجلا او امرأة عمد وكان ذلك مشهورا ظاهرا وقامت عليه به بينة، فانه يسأل عن البينة فان زكوا، زكى منهم رجل الى ولى المقتول فان شاء قتل وان شاء عفا، وكذلك لو كان القاتل اقرب بقتل طائعا من غير بينة تقوم عليه.

اگر قتل عمد کا کوئی مجرم امام کے سامنے پیش کیا جائے جس کے سر کسی مرد یا عورت کو قتل کرنے کا الزام ہو، یہ قتل کھلے عام کیا گیا ہو، اور اس پر گواہ موجود ہوں تو بھی امام گواہوں کی جانچ کرے گا، اگر گواہ ٹھیک ثابت ہوں یا ان میں سے ایک آدمی بھی ٹھیک ثابت ہو تو ملزم کو مقتول کے ولی کے حوالہ کر دیا جائے گا اسے اختیار ہوگا کہ چاہے تو اسے قتل کر دے اور چاہے تو معاف کر دے، گواہی کی نوبت آئے بغیر اگر قاتل بغیر کسی دباؤ کے خود بخود کا متراف کر لے تو بھی یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا۔

## قصاص: جنایات:

قال ابو يوسف: ومن رفع وقد قطع يد رجل من المفصل بحد يد عمدا او اصبعاً من اصابع يده اليمنى او اليسرى او كان انما قطع رجله من المفصل او اصابع رجله او مفصلا من مفصل بعض الاصابع او مفصلين كان في ذلك القصاص، وكذلك لو كان قطع الاذن كلفا او بعضها، ففي ذلك القصاص.

اگر کسی ایسے ملزم کا معاملہ پیش ہو جس نے کسی آدمی کے ہاتھ کو عمدتاً، کسی دباؤ یا ہتھیار کے ذریعہ، کلائی کے پاس سے کاٹ دیا ہو، یا اس کے دائیں یا بائیں ہاتھ کی کوئی انگلی کاٹ لی ہو، یا اس کے پورے ہاتھ کے پاس سے کاٹ لیا ہو، یا پاؤں کی کوئی انگلی کاٹ دی ہو، یا کسی انگلی کی ایک پور یا دو پوریں کاٹ لی ہوں، ان تمام صورتوں میں قصاص کا حق دیا جائے گا۔ اگر مجرم نے پورا کان یا کان کا کوئی حصہ کاٹ لیا ہو تو اس میں قصاص ہوگا۔

وكذلك الانف اذا قطع ففيه القصاص، وكذلك الاسنان اذا سرت او بعضها او قلعت او بعضها ففيها القصاص، فاما الكسر فاذا كسر سنا كسر امس نوياف فيها القصاص واذا لم يكن الكسر مستويا وكان فيما بقي من السن شعب ففيها الارش، ولو كان قطع اليد بالذراع من مفضل المرفق او الرجل مع الساق من مفصل الركبة كان ذلك القصاص.

اسی طرح اگر ناک کاٹ لی ہو تو اس میں بھی قصاص ہوگا یہی حال دانتوں کا ہے، پورے دانت یا ان کے کچھ حصے

توڑے یا اکھیڑ لئے گئے ہوں تو نصاب دلویا جائے گا، دانت توڑنے کی صورت میں اگر پورا دانت صاف طور پر توڑ کر الگ کر دیا گیا ہو تو قصاص کا حکم دیا جائے گا، لیکن اگر پوری طرح نہ توڑا گیا ہو اور دانت کا کچھ حصہ قائم ہو تو تاوان لاگو ہوگا۔ ہاتھ اگر ہاتھ سمیت کہنی سے جو سے کاٹ لیا گیا ہو، یا پاؤں کو پنڈلی سمیت گھسنے سے کاٹ دیا گیا ہو تو قصاص ہوگا۔

وكذلك العين اذا ضربها عمدا فذهبت ففيها القصاص. وكذلك الجروح كلها تكون ففيها

القصاص. اذا كان يستطع فيها القصاص. فان لم يستطع ففيها الارش

اس طرح اگر آنکھ پر عمدہ ضرب لگائی گئی ہو جس کے نتیجے میں آنکھ جاتی رہی ہو تو قصاص دلویا جائے گا، اسی طرح بدن کے کسی اور حصہ میں لگائے جائے۔ والے زخموں میں اگر قصاص لینا ممکن ہو تو قصاص کا حکم لگایا جائے گا اور اگر اس کا امکان نہ ہو تو تاوان دلویا جائے گا۔

لوضرب بعض اعظم، مثل الساق او الذراع او الفخذ فهشم الموضع او كسر ضلعاً من

اضلاعه. فليس في هذا قصاص وفيه الارش. ليس لهذا احد يوقف عليه فيقتص له منه

اگر کسی ہڈی مثلاً پنڈلی، بازو، ران کی ہڈی پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ ہڈی چور ہوگئی ہو یا پسلی کی کوئی ہڈی توڑ دی گئی ہو تو ان صورتوں میں قصاص نہیں ملتا تاوان کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ اس زخموں کی ٹھیک ٹھیک حد مقرر نہیں کی جاسکتی کہ برابر کا بدلہ لینا ممکن ہو۔

والقصاص انما هو في لفظ صل. وليس في شيء من الجنایات التي تكون في الرأس القصاص

الا في الموضحة. فانه اذا شج - شجة فاوضحه عمدا ففي ذلك القصاص فاما ما كان دون الموضحة

او فوقها فليس فيه قصاص وان كان عمدا وفيه الارش.

قصاص کا حکم صرف (کسر عضو) جوڑ (سے کاٹ دینے) کی صورت میں لگایا جاتا ہے، موضحة (یعنی ایسا زخم جو ہڈی کی سپیدی ظاہر کر دے) کے علاوہ سر پر لگا ہے جانے والے کسی اور زخم کیلئے قصاص نہیں رکھا گیا ہے مجرم نے اگر عمدہ اتنا کاری زخم لگایا ہو کہ ہڈی کی سپیدی نسر آنے لگے تو اس سے قصاص لیا جاسکتا ہے، اس سے بلکہ یا زیادہ گہرے زخم خواہ عمدہ ہی: کیوں نہ لگائے گئے ہوں، قاتل قصاص نہیں، ان پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔

### دیت اور تاوان:

وكل من جرح جرحاً عمداً مات من ذلك الجرح. ولم يزل فيه فهو صاحب فرأش حتى مات

اقتص من الجرح وقتل به. فاما الخطاء فاذا قتله خطأ وقامت بذلك بينة. وسئل عنهم

فذكروا اثنان منهم فالدين على عاقلته في ثلاث سنين يؤدون في كل سنة الثلث. ولا تعقل

العاقله الصلح ولا العبد والاعتراف.

دانستہ زخمی کیا جانے والا شخص اگر اس زخم کے اثر سے فوراً یا ایک مدت تک مسلسل صاحب فراش رہنے کے بعد مر جائے تو زخم لگانے والے سے اس کا قصاص لیا جائے گا اور اسے قتل کر دیا جائے گا، اگر یہ بات نادانستہ طور پر پیش آ جائے تو اس کے خطا قتل کئے جانے کے ثبوت میں گواہیاں طلب کی جائیں گی اور گواہوں کی جانچ کی جائے گی، اگر یہ گواہ ٹھیک ثابت ہوئے تو (قتل خطا کی) دیت مجرم کے عاقلہ (یعنی پدری رشتہ کے وہ اعزاء جو نادانستہ قتل ہو جانے کی دیت ادا کرتے ہیں) کے ذمہ ہوگی جسے ان لوگوں کو تین سالوں میں ایک تہائی دیت سالانہ ادا کرنا ہونا پڑے گا، قتل عمد، اعتراف بالقتل، اور صلح کی صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوگی۔

قال ابو یوسف: والدية مائة من الابل او الف دينار او عشرة آلاف درهم او الفاشاة او

مانتا حلة او مانتا بقرة على ماروى عن رسول الله ﷺ ثم عن لامنا من اصحابه

رسول اللہ ﷺ اور آپ کے فقہاء صحابہ سے مروی آثار کی روس دیت کی مندرجہ ذیل، یا ہزار دینار، یا دس ہزار درہم، یا دو ہزار بکریاں یا دو سو جوڑے (کپڑے) یا دو سو گائیں ہے۔

(۳۲۱) قال ابو یوسف: حدثني محمد بن اسحاق عن عطاء: ار رسول الله ﷺ وضع الدية على

الناس في اموالهم: على اهل الابل مائة بعير، وعلى اهل الساء الفى شاة، وعلى اهل البقر

مانتى بقرة، وعلى اهل البرود مانتى حلة

عطاء سے روایت ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے لوگوں پر دیت انہی اموال کی صورت میں رکھی ہے جو ان کے پاس ہوتے تھے، اونٹ والوں پر سو اونٹ، بکری والوں پر دو ہزار بکریاں، گائے والوں پر دو سو گائیں، کپڑے والوں پر دو سو جوڑے۔“

(۳۲۲) قال: وحدثنا ابن ابى لیلی عن الشعبي عن عبدة الله سماني قال: وضع عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ الدیات علی اهل الذهب الف دينار، وعلی اهل الوراق عشرة آلاف درهم، وعلی

اهل الابل مائة من الابل، وعلی اهل البقر مانتى بقرة، وعلی اهل الشاء الفى شاة، وعلی اهل

الحلل مانتى حلة

عبیدہ سلمانی نے کہا ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سونا رکھنے والوں کیلئے دیت کو مقدار ہزار دینار، چاندی والوں کیلئے دس ہزار

درہم، اور نٹ، والوں کیلئے سو اونٹ، گائے والوں کیلئے دس سو گائیں، بکری والوں کیلئے دو ہزار بکریاں اور کپڑے والوں



کے لیے دو سو جوڑے مقرر کی ہے۔

(۲۲۲) قال: وحدثنا اشعث بن الحسن ان عمر و عثمان رضی اللہ عنہما اتوا ما الدیة. وجعل ذلك

الی المعطی ان شاء فالابل وان شاء فالقیمة.

حسن سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر اور عثمان (رضی اللہ عنہما) دیت کی نقد قیمت مقرر کر دی تھی اور ادا کنندہ کو اس کا مجاز قرار دے دیا تھا کہ

چاہے اونٹ دے، چاہے مقررہ نقد قیمت داکرے۔“

قال ابو یوسف: وهذا قول من ادركت من علمائنا بالعراق. فاما اهل المدينة فانهم

يجعلونها من الورق اثني عشر ألفاً.

(امام اہلسنت قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ) میں نے عراق میں اپنے جن علماء کو پایا ہے ان کا بھی یہی قول

ہے، البتہ مدینہ کے لوگ چاندی میں دیت مقدار بارہ ہزار (درہم) قرار دیتے ہیں۔

### قتل خطاء:

قال ابو یوسف: واختلف صحاب محمد ﷺ ورضی اللہ عنہم فی اسنان الابل فی الدیة فی الخطاء

فعبدا لله بن مسعود یروی عن رسول اللہ ﷺ انه قال: دية الخطأ خمساً

اصحاب رسول ﷺ کے درمیان اس بارے میں اختلاف رہا ہے کہ قتل خطاء کی دیت دیئے جانے والے اونٹوں کی

عمر میں کیا ہونی چاہئیں، چنانچہ (سیدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ

نے فرمایا ہے کہ: خطاء کی دیت پانچ (قسم کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔

(۲۲۳) حدثني بذلك الحجاج بن ع. زيد بن جبیر عن خشف بن مالك عن عبد الله عن النبي ﷺ

قال: دية الخطأ خمساً.

یہ حدیث مجھ سے حجاج نے بروایت زید بن جبیر، بروایت خشف بن مالک، بروایت عبد اللہ، بروایت نبی ﷺ

بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”خطاء کی دیت پانچ (اقسام کے برابر) حصوں پر مشتمل ہوگی۔“

(۲۲۴) قال: وحدثني منصور بن ابراهيم وابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: كان

عبد الله يقول: الدية في الخطأ خمساً.

عشرون حقة.

وعشرون جذعة.

وعشرون بنت لبون.

وعشرون ابن لبون.

وعشرون بنت مخاض.

و كذلك كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في الخطأ .

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) فرمایا کرتے تھے کہ: (قتل) خطاء کی دیت پانچ برابر قسموں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹنیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹنیاں بیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی قتل خطاء کے سلسلہ میں یہی فرماتے تھے۔

(۳۲۶)۔ حدثني ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: قال عبدالله: . ية اخطأ اخصاسا، واما على

بن ابي طالب رضي الله عنه فكان يقول الدية في الخطأ ارباعا:

خمس وعشرون حقة.

وخمس وعشرون جذعة.

وخمس وعشرون ابنة لبون.

وخمس وعشرون ابنة مخاض.

ابراہیم نے کہا ہے کہ (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ (قتل) خطاء کی دیت پانچ برابر حصوں پر مشتمل ہوگی۔ تاہم (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) فرماتے تھے کہ خطاء کی دیت چار برابر حصوں پر مشتمل ہوگی۔

☆ ایک سال سے زائد عمر لی اونیوں پچیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹوں پچیس عدد۔

☆ تین سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ پچیس عدد۔

(۳۲۰) واما عثمان وزید بن ابی اسحاق فکانا یقولان فی دية الخطأ:

ثلاثون جذعة.

وثلثون بنات لبون

وعشرون بنی لبون.

وعشرون بنات مخاض.

حدثنی بذلك شعبۃ بن قادة عن سعید بن المسیب.

(سیدنا) عثمان اور زید بن ثابت (رضی اللہ عنہما) خطا کی دیت کے سلسلے میں یہ کہتے تھے کہ:

☆ ایک سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

☆ دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں بیس عدد۔

☆ چار سال سے زائد عمر کے اونٹ بیس عدد۔

یہ روایت مجھ سے شعبہ نے: ۱۰۰ ایت قتادہ بروایت سعید بن مسیب بیان کی ہے۔

### شبه عمر:

واما الدية فی شبه لعبد فانهم اختلفوا فی اسنان الابل فیها ایضا فکان عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ یقول

فی دية شبه العمد ثلاثون جذعة.

وثلثون حقة.

واربعون تشنیه ان ازل عامها کلها خلفة.

شبه عمر کی دیت میں دیے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں بھی ان حضرات کے درمیان اختلاف رہا

ہے (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ:  
 ☆ شبہ عمدہ کی دیت میں چار سال سے زائد عمر کے تیس اونٹ۔  
 ☆ اور چالیسی ایسی اونٹیاں دی جائیں گی جو عمر کے چھٹے تا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی کا بھن ہو۔

وقال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ:

فی شبہ العمد ثلاث وثلاثون حقة۔

وثلاث وثلاثون جذعة

واربع وثلاثون ثنية الی بازل عامها کلها خلفة۔

اور (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں تینتیس تین سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تینتیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چوتیس ایسی اونٹیاں دینی ہوں گی جو عمر کے چھٹے تا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی کا بھن ہو۔

وقال عبداللہ بن مسعود:

فی شبہ العمد خمس وعشرون جذعة۔

وخمس وعشرون حقة

وخمس وعشرون بنات لبون۔

وخمس وعشرون بنات محاض۔

یجعلها ارباعا۔

اور (سیدنا) عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

☆ شبہ عمدہ میں پچیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس تین سال سے زیادہ عمر کے اونٹ۔

☆ پچیس دو سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں۔

☆ اور پچیس ایک سال سے زیادہ عمر کی اونٹیاں دی جائیں گی۔

آپ نے دیت کو چار اقسام پر مساوی تقسیم کر دیا ہے۔

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۵۷۔

\*\* کتاب الآثار لابن یوسف: ۹۱۴، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۵۸۔

وقال عثمان بن عفان وزيد بن ثابت رضي الله عنهما: هي المغلظة.

وفيهما اربعون جذعة.

وثلاثون حقة.

وثلاثون بنات لبون.

(سیدنا) عثمان بن عفان اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ: یہ دیت مغلظہ ہوگی۔

☆ اس میں چالیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے وٹ۔

☆ اور تیس دو سال سے زائد عمر کی اونٹیاں دینی ہوں گی۔

وقال ابو موسى والمغيرة بن شعبة:

ثلاثون حقة.

وثلاثون جذعة.

واربعون ثنية الى بازل عامه كلها خلفه.

(سیدنا) ابو موسیٰ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ:

☆ تیس تین سال سے زائد عمر کے۔

☆ اور تیس چار سال سے زائد عمر کے اونٹ۔

☆ اور چالیس ایسی اونٹیاں جو عمر کے چھٹے یا نوویں سال میں ہوں اور ہر اونٹنی کا بھین ہو۔

قال ابو يوسف: هذه اصول أقاويلهم في اسنان الابل في الخطأ وشبه العمود. وارجو ان

لايضيق عليك الامر في اختيار قول من هذه الاقاويل ان شاء الله تعالى.

شعبہ عمدا اور خطا (کی دیت) میں بیٹے جانے والے اونٹوں کی عمروں کے بارے میں ان حضرات کے بنیادی اقوال

یہی ہیں، مجھے امید ہے کہ ان اقوال میں سے کسی ایک کا انتخاب کر لینے میں آپ کو انشاء اللہ کوئی دشواری نہ پیش آئے گی۔

**خطا کی تعریف:**

قال ابو يوسف: فاما الخطأ فبوان يريد الانسان الشيء فيصيب غيره.

\* کتاب الآثار لابی یوسف: ۹۶۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۵۵۔

\*\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۵۹۔

خطا کی تعریف یہ ہے کہ انسان ارادہ کسی چیز کا کرے اور ہو کچھ اور جائے۔

(۳۲۸) حدثني المغيرة عن ابراهيم قال: الخطأ ان يصيب الانسان ولا يريد ذلك الخطأ وهو على العاقلة.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”خطا اسے کہتے ہیں کہ انسان سے سے کوئی چیز نشانہ بن جائے دریں حال نہ اس نے اسے نشانہ بنانے کا ارادہ نہ کیا ہو، یہی خطا ہے اور اس کی (دیت کی) ذمہ داری عاقلہ کے سر آتی ہے۔“

### شبہ عمد کی تعریف:

(۳۲۹) قال ابو يوسف: فأما شبه العمد فان الحجاج بن ارطاة. حدثني عن قتادة عن الحسن

ابن ابی الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: قتيل السوط والعصا شبه العمد.

شبہ عمد کے سلسلہ میں حجاج بن ارطاة نے بروایت قتادہ بروایت حسن بن ان الحسن مجھ سے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے:

”کوڑے اور لٹھی کا مارا ہوا شبہ عمد (کی تعریف میں آتا) ہے۔“

(۳۳۰) قال: وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: شبه العمد كل شيء يعمد به بغير

حديدية، وكل ما قتل بغير سلاح فهو شبه العمد، وفيه الدية على عاقلة.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”دھاردار ہتھیاروں کے علاوہ کسی چیز سے دانستہ مارنا شبہ عمد ہے، بغیر ہتھیار کے کیا ہوا ہر قتل شبہ عمد ہے، اور ایسی صورت میں دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔“

(۳۳۱) قال: وحدثنا الشيباني عن الشعبي والحكم بن عتيبة وحماد قالوا: ما يصيب به من

حجر او سوط او عصا فأتى على النفس فهو شبه العمد وفيه الدية مع علظا.

شعبي، حکم بن عتیبہ اور حماد نے کہا ہے کہ:

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۰۔

(۳۲۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۴۔

(۳۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۷۔

(۳۳۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۷۰۔

(۳۳۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۶۷۶۸۔

”جسے پتھر، کوڑے یا لاشی سے مارا یا اور وہ مر گیا تو یہ (مفل) شبہ عمد قرار پائے گا اور اس میں دیت مغلظہ ہوگی۔“

### تاوان:

قال ابو یوسف: وفي الدامية هـ الشجاع وهي التي تدمي حكومة عدل. وفي الباضعة وهي التي تبضع اللحم. وهي فوق الدامية حكومة اكثر من ذلك. وفي المتلاحمة وهي فوق الباضعة حكومة اكثر من ذلك. وفي السمحاق وهي فوق المتلاحمة حكومة اكثر من ذلك. وفي الموضحة خمس من الابل، خمسمائة درهم. وليس تعقل العاقلة اقل من ارش الموضحة وكل ما كان من ارض يكون لموضحة فعلى الجاني في ماله. وارض الموضحة وما فوقها على العاقلة.

وفي الهاشمة وهي التي تهشم اعظم عشرة من الابل او الف درهم. عشر الدية وفي المنقلة وهي التي تخرج من العظام عشرة دية ونصف عشرها. وفي الامة وهي التي تصل الى الدماغ ثلث الدية. فان ذهبت بالعقل ففيها الدية تامة. وان ذهب الشعر منها ولم يهتد العقل ففيها الدية ايضا تامة ويدخل ارشها في ذلك. وليس في شيء من هذا قصاص.

وان كان الضارب تعبد ذلك خلا الموضحة فانها اذا كانت عمدا ففيها القصاص. لانه لا يستطاع القصاص في نبيه منه الا في الموضحة.

☆ جن زخموں سے خون جاری ہو جائے ان میں تاوان کا منصفانہ فیصلہ کیا جائے گا، ان زخموں سے زیادہ کاری زخم،

باضعہ میں جس میں گوشت کٹ جاتا ہے اس سے زیادہ تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ متلاحمہ یعنی ان زخموں میں باضعہ سے زیادہ کاری ہوں اس سے بھی زیادہ تاوان کا فیصلہ ہوگا۔

☆ زخم سمحاق ہو جو متلاحمہ سے زیادہ گہرا ہوتا ہے تو اس میں متلاحمہ سے زیادہ تاوان لاگو کیا جائے گا۔

☆ موضحہ زخم میں پانچ اونٹ یا پانچ سو درہم (بطور تاوان) لاگو ہوگا، موضحہ کے تاوان سے کم کسی تاوان کی ادائیگی

عاقلہ کے ذمہ نہیں ہوتی بلکہ خود مجرم سے سر ہوتی ہے اور تاوان اسکے مال میں سے لیا جاتا ہے، موضحہ کا تاوان، اور اس سے

بڑے تاوان عاقلہ کے ذمے ہوتے ہیں۔

☆ ہاشمہ یعنی ایسے زخم میں جس نے ہڈی چور کر دی ہو دس اونٹ یا ہزار درہم، یعنی دیت کا دسواں حصہ لیا جائے گا۔

☆ منقلہ، یعنی ایسے زخموں میں جن میں ہڈی باہر نکل آئی ہو، دیت کا پندرہ فیصد سیاجے گا۔  
 ☆ آئمہ، یعنی وہ زخم جس کا اثر دماغ تک جا پہنچا ہو، تہائی دیت لازم کر دیتا ہے۔ اُ، اس زخم کے اثر سے مجروح کی عقل جاتی رہے تو پوری دیت وصول کی جائے گی، اگر عقل سلامت ہو لیکن بال نکلنے پر بوجہ نہیں تو بھی پوری دیت لی جائے گی، اور اس کا تاوان بھی اسی میں داخل سمجھا جائے گا، ان زخموں سے بجز موضوہ کے اور میں قصاص نہیں لیا جاسکتا خواہ مارنے والے نے یہ زخم عمد الگائے ہوں، قصاص صرف دانستہ لگائے ہوئے موضوہ زخم لیا جاسکتا ہے کیونکہ دوسرے زخموں کی شکل میں برابر کا بدلہ لینا ممکن نہیں۔

(۳۳۲) قال (ابو یوسف): وحدثني الحجاج عن عطاء قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انا

لانقيد من العظام .

عطاء نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ہم ہڈیوں سے قصاص نہیں لے لیں۔“

(۳۳۳) قال: وحدثني المغيرة عن ابراهيم قال: ليس في الآمة وامنقة والجاتة قود. انما

عمدها الدية في مال الرجل .

وقد بلغنا نحو من ذلك على رضي الله عنه .

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

” آئمہ، منقلہ اور جائفہ زخموں میں قصاص نہیں، ایسے زخم اگر عمد الگائے گئے: تو زخم لگانے والے کے مال میں

سے اس کی دیت لی جائے گی۔“

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مؤقف ہے۔

وفي اليد من الكف نصف الدية .

وفي الاصابع نصف الدية. وفي كل اصبع عشر الدية في كل مفصل ثلثه دية الاصبغ .

فان كان في الايهام مفصلان. ففي كل مفصل منها نصف ديتها .

و كذلك الرجل و اصابعا

وفي العينين الدية

وفي كل عين نصف الدية .

(۳۳۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲، ۲۴۳۰، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۶۰۹۴۔

(۳۳۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲، ۲۴۳۰، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۶۰۹۴۔



وفي اشفار العينين الدية  
 وفي كل شفر ربع الدية.  
 وفي المحاجبين اذا لم يثبت لدية.  
 وفي كل واحدة نصف الدية.  
 وفي كل اذن نصف الدية وما نقص فبحسابه، وفي السبع الدية.  
 وفي الانف اذا قطع الدية  
 وفي المارن ما دون النصب - الدية.  
 وفي ذهاب الشم حتى لا يجور رائحة الدية.  
 وفي الشفتين الدية.  
 وفي كل شفة نصف الدية  
 وفي اللسان اذا منع الكلام الدية، وما نقص فبحسابه.  
 وفي الحشفة ان كان عمدا المقصاص.  
 وان كان خطأ فالدية.  
 وفي الانثيين الدية  
 فاذا بدء بقطع الذكر ثم لانثيين ففي ذلك ديتان.  
 وان بدء بالانثيين ثم الذكر ففي الانثيين الدية.  
 وفي الذكر حكومة  
 وان قطعها جميعا من جنس فففيها ديتان.  
 وفي ثدي الرجل حكومة  
 وفي ثدي المرأة ديتها.  
 وفي حلمتيها نصف الدية.  
 وفي احدها نصف الدية.  
 وفي اليد اذا قطعت من السرفق نصف الدية.  
 وفي الفضل حكومة من قول ابي حنيفة، وفي قول ابي يوسف نصف الدية وهو قول ابن ابي  
 ليلى.

وفي كل سن نصف عشر الدية. والاسنان كلها سواء وما كسر من السن فبحسابه. واذ ضرب سنه فأسودت واحمرت واخضرت ثم عقلها. واما اذا صغرت ففيها حكومة. وفي الذراع اذا كسرت حكومة وكذلك العضد والساق. الفخذ والترقوة وضلع من الاضلاع ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره.

وفي الصلب اذا احبب الدية.

وفيه اذا منع الجماع الدية.

وفي اللحية اذا لم تنبت لدية وكذلك الشارب. وكل شعر الرأس اذا لم ينبت الدية.

وفي الجائفة ثلث الدية

فان نفدت فثلثا الدية

وفي اليد الشلاء والرجل العرجاء والعين القائمة والسن السدء ولسان الاخرس وذكر الخصي وذكر العينين. ففي كل شيء من هذه حكومة على قدره.

وفي الاليتين الدية.

وفي سن الصبي الذي لم يثغر حكومة. وكان ابو حنيفة يقول لا شيء فيها اذا نبتت كما كانت

وفي الاصبغ الزائدة وفي السن الزائدة حكومة.

وفي افضاء المرأة اذا كان البول يستمسك والغائط ثلث الدية. وهو بمنزلة الجائفة واذا لم يستمسكا ولا واحد منهما ففيه الدية تامة.

☆ ہاتھ اگر کلائی کے جوڑ سے کاٹ لیا گیا ہو تو نصف دیت واجب ہوگی۔

☆ ہاتھ کی سرری انگلیوں (کے کاٹ لینے) پر نصف دیت لازم ہوگی۔

☆ اور ایک انگلی (یا چند انگلیاں کاٹنے کی صورت میں ہر انگلی) پر (۱۰/۱) دیت واجب ہوگی۔

☆ (انگلی کی) ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی تہائی ہوگی۔

☆ اگر انگھوٹے میں دوہی پور ہوں تو ہر پور کی دیت انگلی کی دیت کی آدھی ہوگی۔

☆ پاؤں اور اس کی انگلیوں کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

☆ دونوں آنکھوں۔۔۔۔۔ پوری دیت۔

☆ ایک آنکھ۔۔۔۔۔ آدھی دیت۔



ہوگی، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے۔

☆ ہر دانت کے عوض دیت کا بیسواں حصہ لیا جائے گا، خواہ کوئی سادانت ہو یا دانت کا صرف ایک حصہ توڑا گیا ہو تو اس کے تاوان کا حساب اسی حصہ کی مناسبت سے لگایا جائے گا۔

☆ اگر دانت پر ایسی ضرب لگائی گئی ہو کہ وہ کالا پڑ گیا ہو یا سبز ہو گیا ہو تو اس کی پوری دیت ادا کرنا ہوگی، اگر دانت پیلا پڑ گیا ہو تو اس کے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ پہنچے، بازو، پنڈلی، ران، سینہ کی ہڈی اور پٹلی کی کسی ایک ہڈی پر ضرب کی صورت میں تاوان کی تعیین اس (کو پہنچنے والے نقصان) کی مناسبت سے کی جائے گی۔

☆ پیٹھ پر اگر ایسی چوٹ لگائی گئی ہو کہ وہ خم ہو جائے تو پوری دیت ادا کرنا ہوگی۔

☆ اگر ضرب ایسی ہو کہ آدمی جماع کے مائل نہ رہ جائے تو تو بھی پوری دیت ادا کرنا ہوگی۔

☆ داڑھ پر ایسی ضرب جس کے نتیجہ میں داڑھی کے بال نہ نکل سکیں یا اس طرح موٹھوں کی جگہ پر، یا سر پر ایسی ضرب جس کے نتیجہ میں بال نہ نکل سکیں پوری دیت لازم کر دیتی ہے۔

☆ پیٹ میں زخم لگایا گیا ہو تو تہائی دیت دینی ہوگی، اگر زخم سے گہرا اشکاف ہو یا ہونڈو تہائی دیت ادا کرنی ہوگی۔

☆ مفلوج ہاتھ، لنگڑے پاؤں، بے نور آنکھ، خراب دانت، گوئی زبان، خصو کے لہ تناسل، عینین کے آلہ تناسل،

ان میں سے ہر چیز کے سلسلہ میں تاوان لازم نہیں آئے گا۔

☆ زائد انگلی (چھنگلی) یا زائد دانت کیلئے تاوان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

☆ عورت کی شرم گاہ میں لگائے جانے والے زخم کا معاملہ پیٹ کے زخم کے سا ہے، اگر پیشاب پاخانہ (حسب

معمول) اندر ٹھہرا رہتا ہو تو تہائی دیت لازم ہوگی، اور اگر پیشاب پاخانہ یا ان میں سے کوئی ایک بھی نہ ٹھہرتا ہو تو پوری دیت دینی ہوگی۔

### غلام پر جنایت کا تاوان:

وکل شیء من الحر فيه دية فهو من العبد فيه قيمته. وکل شیء من الحر فيه نصف الدية فهو

من العبد فيه نصف القيمة. وكذلك الجراحات على هذا الحساب

برایسی جنایت جو اگر کسی آزاد مرد پر کی جائے تو پوری دیت لازم آتی ہے۔ اگر کسی غلام پر کی جائے تو اس غلام کو

پوری قیمت دینی ہوگی، آزاد آدمی کے معاملات جن جنایات میں آدھی دیت واجب ہوتی ہے وہ غلام کے خلاف ہوں تو

اس غلام کو آدھی قیمت ادا کرنی ہوگی، تمام زخموں کا تاوان اسی حساب سے لگایا جائے گا۔

## مردوں اور خواتین کے درمیان قصاص:

ولا قصاص بين الرجال والنساء في العمد الا في النفس فان رجلا لو قتل امرأة قتل بها وكذلك لو قتلتها امرأة قتلت به. واما دون النفس فليس بينهما فيه قصاص وفيه الارش. حتى لو قطع رجل يدا امرأة ورجلها او اصبعها من اصابعها او شجها موضحة. وذلك كله عمد. او كانت هي فعلت ذلك لم يكن بينهما قصاص. وكان في ذلك الارض الا في النفس خاصة ففيها القصاص.

جان سے مار دینے کے ساتھ مردوں اور عورتوں کے مابین عمدہ کی جانے والی جنایات میں قصاص جاری نہیں ہوتا، کوئی مرد کسی عورت کو قتل کر دے، تو اس سے اس عورت کے قصاص میں قتل کر دیا جائے گا، اسی طرح اگر مرد کو کوئی عورت قتل کر دے تو وہ اس کے بدلہ میں قتل کر دیا جائے گی، لیکن جان لینے سے کم، دوسری جنایات میں مردوں اور عورتوں کے مابین قصاص جاری نہیں ہوگا بلکہ تاوان، لاکھ یا جائے گا، کوئی مرد کسی عورت کا، یا کوئی عورت کسی مرد کا، ہاتھ، پاؤں یا کوئی انکی عمدہ کاٹ لے، یا اس کو موضحة زخم لگائے۔ ان صورتوں میں بھی قصاص نہیں دلویا جائے گا، بلکہ تاوان لاکھ لگایا جائے گا، عورتوں اور مردوں کے درمیان قصاص کا مقصد نہ قتل نفس کیلئے ہے۔

## عورتوں پر جنایات کا تاوان:

وارش جراحتهن على النصف من ارش جراحات الرجال لان ديا بينهم على النصف من ديات الرجال. لو قطع رجل يدا امرأة كان عليه نصف ديتها وديتها خمسة آلاف. فيكون عليه ألفان وخمسمائة وخمسة وثمانون بعيرا.

چونکہ عورت کی دیت مرد کی دیت کی آدھی ہے لہذا عورت کو لگائے جانے والے زخموں کا تاوان ان مرد کے زخم کا آدھا ہوگا، مثلاً اگر کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ کاٹ لے تو اسے اس عورت کی دیت کا نصف دینا ہوگا، عورت کی دیت پانچ ہزار (درہم) ہے، لہذا مرد کو ڈھائی ہزار نقد یا پچیس اونٹ دینے ہوں گے۔

(۳۳۴). حدثنا ابن ابى نبيلى عن الشعبي قال: كان على رضى الله عنه يقول: دية المرأة في الخطأ

على النصف من دية الرجل فيما دق وجل.

شعبي نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ: چھوٹی بڑی ہر جنایت پر جو خطا کی گئی ہو، عورت کی دیت مرد کی آدھی

ہوگی۔“

### آزاد اور غلام کے مابین قصاص:

و كذلك الاحرار والعبيد ليس بينهما قصاص فيما دون النفس . و ذاجني حر على عبد فقتله عمدا بعديدة او جني عبد على حر فقتله عمدا كان بينهما القصاص . ولو لم يكن عمدا وكان خطأ او فقأ عينيه او احدهما او قطع اذنيه او احدهما فهو سو . وفي ذلك الارش . ينظر ما نقص العبد فيكون لسيدة على الجاني . ولو كان الحر قتل العبد خطأ كانت عليه قيمته لسيدة بالغة ما بلغت . وفي قول ابى حنيفة رضى الله عنه لا يبلغ بقيمته دية الحر .

یہی حکم آزاد اور غلام کا ہے۔ بجز جان سے مار دینے کے کسی اور صورت میں ان کے مابین قصاص جاری نہیں کیا جائے گا، کوئی آزاد کسی غلام کو کسی دھاردار ہتھیار سے عمدہ قتل کر دے تو ان کے درمیان قصاص جاری کیا جائے گا۔ اگر جنایت دانستہ نہ رہی ہو بلکہ خطا واقع ہوگئی ہو یا آزاد نے غلام کی ایک آنہ یا دونوں آنکھیں پھوڑ دی ہوں، یا ایک کان یا دونوں کان کاٹ لئے ہوں تو ان تمام صورتوں میں مجرم پر تاوان لاگو کیا جائے گا۔ تاوان کی تعداد مقرر کرنے میں یہ دیکھا جائے گا کہ اس جنایت کے نتیجہ میں غلام کی قیمت میں کتنی کمی آگئی ہے، یا تاوان مجرم سے وصول کیا جائے گا اور غلام کے مالک کا حق ہوگا۔ اگر آزاد آدمی نے کسی غلام کو خطا قتل کر دیا ہو تو اسے اس سے ماٹ کو اس کی پوری قیمت ادا کرنی ہوگی، خواہ اس کی مقدار کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو، البتہ ابوحنیفہ (رحمہ اللہ) کی رائے یہ تھی کہ اتنی قیمت نہیں لگائی جاسکتی جو آزاد مرد کی دیت کے مساوی ہو جائے۔

(۳۴۵) . قال حدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن قالوا في الحر يقتل العبد

خطأ: عليه قيمته يوم قتله بالغامبلغ .

آزاد مرد کے کسی غلام کو خطا قتل کر دینے کی صورت میں سعید بن مسیب اور حسن نے کہا ہے کہ:

”قاتل کو مقتول غلام کی وہ قیمت ادا کرنی ہوگی جو قتل کے دن رہی ہو، خواہ یہ کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہو۔“

### دو زخم لگانے کی صورت میں دیت، یا تاوان:

وايما رجل جرح رجلا جرحين خطأ في مقام او مقامين فبرئ منه . وان كان عمدا ففيه

القصاص في النفس . ولا ارش في الذي برأ منه .

کوئی آدمی کسی کو ایک ہی مقام پر یا دو مختلف جگہوں پر غیر ارادی طور پر دو زخم لگا دے، جن میں سے ایک اچھا

ہو جائے اور دوسرے کے نتیجہ میں زخمی مر جائے، تو زخم لگانے والے کے عاقلہ کو جن کی دیت ادا کرنی ہوگی جس کی تفصیل

اوپر گزر چکی ہے، جو زخم اچھا ہوگا۔ اس، کوئی تاوان نہ لاگو ہوگا، اگر یہ زخم عمد الگائے گئے ہوں تو جان لینے کا قصاص دلویا جائے گا، اچھے ہو جانے والے زخم کا کوئی تاوان لاگو نہ ہوگا۔

وقد كان ابو حنيفة ر-مه انه يقول: ان كان الذي برأ في موضع يستطاع القصاص فيه. فان ذلك الى الامام ان شاء اتص مما دون النفس ومن النفس وان شاء امر بالقصاص في النفس وترك ما دون النفس.

اور (امام اہلسنت) ابو حنیفہ (ر- اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: اگر اچھا ہو جانے والا زخم ایسی جگہ رہا ہو اس کا قصاص لینا ممکن ہو تو معاملہ امام کی صوابدید پر موقوف ہوگا، وہ چاہے تو جان لینے اور اس سے کم تر جنایت، دونوں کا قصاص دلوا ہے، یا صرف جان کے معاملہ میں قصاص جاری کرے اور اس سے کم تر کو نظر انداز کر دے۔

وان كان احد الجرحين خط والآخر عمدا فمات منهما جميعا فعلى عاقلته نصف الدية وعليه في ماله النصف الآخر

وان مات من الخطأ وبر من لعمد كانت الدية تامة على العاقلة في الخطأ واقتص منه في العمد. وان كان اثما مات من العمد وبرأ من الخطأ اقتص منه في النفس وكان ارض الجرح الخطأ على العاقلة.

ان دونوں زخموں میں سے اگر ایک عمد انگایا گیا ہو اور دوسرا خطاً لگ گیا ہو اور دونوں کے مجموعی اثر سے زخمی کی جان جاتی رہے تو آدمی دیت مجرم کے عاقلہ ادا کرنی ہوگی اور بقیہ نصف دیت مجرم پر اس کے مال میں واجب ہوگی۔ اگر قصد لگایا گیا زخم اچھا: وجائے لیکن خطائی لگانے جانے والے زخم سے زخمی کی جان جاتی رہے تو قتل خطا کی پوری دیت عاقلہ کے ذمہ ہوگی اور مجرم سے نئے زخم کا قصاص لیا جائے گا، اگر زخمی کی موت قصد الگائے جانے والے زخم سے واقع ہوئی ہو اور غیر ارادی طور پر لگایا، زخم اچھا ہو گیا ہو تو مجرم سے جن لینے کا قصاص لیا جائے گا اور نادانستہ زخم کا تاوان عاقلہ کے ذمہ ہوگا۔

ولو كان مات من الخطأ وبر من الجراحة العمد وليس في مثلها قصاص فانما فيه دية واحدة على العاقلة ويبطل ارض العمد بمنزلة الخطأ والعمد يموت من احدهما وقد برأ من الآخر.

اگر خطا لگائے جانے والے زخم سے زخمی مر جائے اور قصد لگائے جانے والا زخم اچھا ہو چکا ہو، اور یہ زخم ایسا رہا ہو جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگو یا جاتا ہے) تو اس صورت میں صرف ایک پوری دیت لارم ہوگی جو مجرم کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی، قصد الگائے ہوئے زخم کا تاوان نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ (مذکورہ بالا) اس صورت میں ہوتا ہے جب دانستہ اور نادانستہ دونوں طرح کے زخم لگائے گئے ہوں، ایک سے مجرم اچھا ہو جائے، لیکن دوسرے سے مر جائے۔

## قصاص کے نتیجہ میں موت:

قال: ولو ان رجلا قطع يدرجل بحديدة عمدا و برأت فأمره الا امام ن يقتص منه فاقتص منه فمات فان ابا حنيفة رضی الله عنه كان يقول: على العاقلة المقتص دية المقتص منه. وكان ابن ابي ليلى يقول نتموا من ذلك.

ایک آدمی دوسرے آدمی کا ہاتھ کسی دھاردار ہتھیار سے کاٹ لے، پھر یہ تم اچھا ہو جائے اور امام زخمی کو مجرم سے قصاص لینے کی اجازت دے اور یہ شخص اس سے قصاص لے جس کے نتیجہ میں وہ (مزم امر جا بے تو اس صورت میں) (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: قصاص لینے والے کے عاقلہ پر اس شخص کی میت واجب ہوگی جس سے قصاص لیا گیا ہے، ابن ابی لیلیٰ بھی تقریباً یہی کہتے تھے۔

وقال ابو يوسف: لا شيء، على المقتص للآثار التي جاءت في ذلك، اما هذا رجل اخذ له بحق

واخذ من الميت بحق ولم يرتعد عليه، اما قتله الكتاب والسنة (لیکن) اس سلسلہ میں منقول آثار کی روشنی میں میری رائے یہ ہے کہ قصاص لینے والے پر کچھ بھی عائد نہیں ہوگا، اس شخص نے اپنا ایک حق وصول کیا ہے اور حق کی بناء پر مرنے والے سے بدلہ لیا۔ اور (بدلہ لینے میں) اس پر کوئی زیادتی نہیں کی ہے دراصل اسے کتاب و سنت نے قتل کیا ہے۔

بل ان كان اقتص منه بغير اذن الامام، ولا رضاء المقتص منه، المقتص منه من ذلك

فالدية في مال الذي اقتص لنفسه، وكان ابو حنيفة رضی الله عنه يقول: هذا في الموضع الذي

يمكن فيه القصاص

البتہ اگر اس شخص نے امام کی اجازت اور مجرم کی مرضی کے بغیر اس سے قصاص لیا ہے اور اس کے نتیجہ میں وہ مر گیا تو اس کی دیت اس شخص کے مال میں سے لی جائے گی جس نے بطور خود قصاص لے لیا۔ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) (اپنی رائے کے بارے میں) فرماتے تھے کہ: یہ حکم اس صورت پر منطبق ہوگا: جب زخم کی نوعیت ایسی ہو کہ اس کا قصاص لینا ممکن ہو۔

## تابالغ وارث کی طرف سے قصاص:

قال ابو يوسف: واذا قتل الرجل، وله وليان ابنا صغير وكبير، واولا وارث له غيرهما فان

الفقيه ابا حنيفة كان يقول: اقبل البينة من الكبير واقضى له القصاص ولا انتظر الى كبير

الصغير، ويقول: ارأيت لو كبر هذا معتوها اكنت احبس هذا



اگر کوئی آدمی قتل کر دیا جائے اور اس کے صرف دو ولی ہوں، دو بیٹے، ایک چھوٹا اور ایک بڑا، اور ان کے علاوہ اس کا کوئی اور وارث نہ ہو تو فقیہ ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ فرماتے تھے کہ: میں بڑے کی گواہی قبول کر لوں گا اور چھوٹے کے بڑے ہونے تک ملتوی نہ رکھوں گا، یہ کہنے تھے غور کرو، اگر یہ بچہ بڑا ہو کر فائز العقل ثابت ہوا کیا میں مجرم کو قید میں ڈالے رکھوں گا؟

وكان ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) بے سول: لا اقبل البینة حتی یکبر الصغیر ویجعلہ مثل الغائب لا یقتل حتی یقدم الغائب۔

ابن ابی لیلیٰ یہ کہتے تھے کہ: جب تک چھوٹا لڑکا بڑا نہ ہو جائے میں گواہی نہیں قبول کروں گا، ابن ابی لیلیٰ چھوٹے لڑکے کو غیر حاضر (ولی) کی حیثیت میں سمجھتے تھے، کہ اس صورت میں جب تک غیر حاضر (ولی) نہ آجائے مجرم کو قتل نہیں کیا جائے گا۔

وكان ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) بقول: لا یشبه الغائب الصغیر ولا یأخذ للكبیر الغائب الا بوکالة۔ وكان ابن ابی لیلیٰ یقبل الوکالة فی الدم العمد ویقتص۔ وكان فقیہنا ابو حنیفہ لا یقبل الوکالة فی الدم العمد۔ وهذا احسن۔

اور (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) یہ بتتے تھے کہ: غیر حاضر اور چھوٹے (بچے) کام معاملہ یکساں نہیں کیونکہ ولی چھوٹے (بچے) کی طرف سے (قصاص) لے سکتا ہے لیکن غیر حاضر بڑے فرد کی طرف سے اسی وقت (قصاص) لے سکتا ہے جب کہ اس نے اپنا وکیل کر دیا ہو۔ اور ابن ابی لیلیٰ قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت تسلیم کرنے اور قصاص دلوانے کے قائل تھے اور ہمارے فقیہ (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) قتل عمد کے سلسلہ میں وکالت نہیں تسلیم کرتے تھے اور یہی رائے سب سے زیادہ بہتر ہے۔

قال ابو یوسف: قد قتل الحسن بن علی رضی اللہ عنہما ابن ملجم ولعلی ولد الصغیر (سیدنا) حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے (سیدنا علی کے قصاص میں) ابن ملجم کو قتل کر دیا تھا حالانکہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے کئی چھوٹے بچے بھی چھڑے تھے۔

گر کر مر جانے والے کی دیت:

قال ابو یوسف: وایما رجل من هؤلاء التجار الذین فی الاسواق والارباض والمحال امر اجیرا عندہ فرش فی طریق فساء المسلمین فعطب به عاطب. فالضمان علی الامر وان کان امره فتوضاً فی الطريق فالضمان علی المتوضی. من قبل ان منفعة الموضوع للمتوضی ومنفعة

## الرش للامر

بازاروں، احاطوں اور سرائے خانوں کے تاجروں میں سے کوئی اپنے کسی مزدور کو دے اور وہ مسلمانوں کے صحن کے راستہ میں پانی کا چھڑکاؤ کرے جس کے نتیجے میں کوئی (آدمی یا جانور) پھسل کر پڑے اور مر جائے تو اس کی ضمان اس شخص پر ہوگی جس نے (چھڑکاؤ کا) حکم دیا تھا، البتہ اگر حکم دینے والے نے راستہ میں وضو کرنے کا حکم دیا اور اس شخص نے وضو کیا (جس کا پانی گرنے کے نتیجے میں یہ سانحہ پیش آیا) تو اس کی ضمان وضو کرنے والے کے سر ہوگی (دونوں حالتوں میں حکم مختلف ہونے کی) وجہ یہ ہے کہ وضو کا فائدہ وضو کرنے والے کو ہوتا ہے اور چھڑکاؤ فائدہ حکم دینے والے کو حکم ہوتا ہے۔

وایما رجل استأجر اجيرا فحفر له بئرا في طريق المسلمين بغير اذن السلطان فوقع فيه رجل

فمات، فالقياس ان يكون الضمان على الاجير، ولكننا نرى كذا لقيت من ذلك لان الاجراء لا

يعرفون اذا تقام ذلك فالضمان على عاقلة المستأجر.

کوئی شخص کسی مزدور کے ذریعہ مسلمانوں کی راہ گزر میں سلطان کے حکم سے بغیر کواں کھدوائے اور کوئی آدمی اس میں گر کر مر جائے تو قیاس کی رو سے اس کی ضمان مزدور کے سر ہونی چاہئے لیکن ہم نے اس مسئلہ میں قیاس کو اختیار نہیں کیا ہے کیونکہ جب اس (کنوئیں کی تعمیر) پر زیادہ عرصہ گزرتا ہے تو مزدوروں کا پینہ میں ملتا، چنانچہ مرنے والے کی ضمان مستاجر کے عاقلہ کے ذمہ ہوگی۔

فان عثر رجل بحجر فوقع في هذه البئر فالضمان على واضح الحجر فكله دفعه بيده فان لم

يعرف للحجر واضح على صاحب البئر وان دفعته دابة منفلة فلا ضمان على صاحب الدابة

ولا صاحب البئر، وان كان للدابة سائق او قاهدا او راكب فالضمان عليه.

اگر کوئی آدمی کسی پتھر سے ٹھوکر کھا کر اس کنوئیں میں گر پڑے اور مر جائے اس کی ضمان پتھر رکھنے والے کے سر ہوگی، گویا کہ اس نے اس آدمی کو اپنے ہاتھوں سے کنوئیں میں ڈھکیل دیا ہو، اگر یہ نہ علوم و سیکے کہ پتھر کس نے رکھا تو ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر مرنے والے کو کسی بھاگے ہوئے جانور نے دیکھا دے کر (کنوئیں میں) گرا دیا ہو تو اس کی ضمان نہ تو جانور کے مالک کے ذمہ ہوگی نہ کنوئیں کے مالک کے ذمہ۔ اگر کوئی آدمی اس جانور کو ہانک رہا ہو یا اس کی رسی تھامے آگے آگے چل رہا ہو یا اس پر سوار ہو تو مرنے والے کی ضمان اس آدمی کے ذمہ ہوگی۔

فان سقط حائط فدفع رجل في البئر فعطب فان كان قد تقدم من صاحب الحائط في هدمه

فلم يهدمه اخذ بذلك، وكل من عطب بالحائط فعلى صاحب الحائط، وان لم يتقدم الى

صاحب الحائط فلا ضمان عليه في شيء من ذلك، وعلى صاحب البئر ضمان الذي دفعه الحائط

في البئر.

اگر کوئی دیوار اس طرح گر پڑے کہ کسی آدمی کو کنوئیں میں گرا کر ہلاک کر دے تو اگر اس واقعہ سے قبل دیوار کے مالک کو اس (مخدوش) دیوار کو منہبہم کرنے کی ہدایت کی جا چکی تھی اور اس نے ایسا نہیں کیا تو اس سے اس کا مؤاخذہ کیا جائے گا، ایسی صورت میں دیوار گرنے کے نتیجے میں گر کر مرجانے والے ہر شخص کی ضمان دیوار کے مالک کے سر ہوگی، لیکن اگر اس واقعہ سے پہلے اس طرح نہ ہدیت نہیں کی گئی تھی تو ان صورتوں میں اس پر ضمان عائد نہیں ہوگی، اس صورت میں دیوار گرنے کے نتیجے میں کنوئیں میں گر کر مرجانے والے کی ضمان کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

وان زلق رجل بماء صبره رسل في الطريق او بفضل وضوءه توضع به رجل او بماء رشه رجل في الطريق فوق في البئر او سطف قبل ان يقع في البئر بذلك الماء احد فعلى صاحب الماء الضمان. فان كان الماء من سماء فزلق به رجل فوق في البئر فعطب فعلى صاحب البئر الضمان.

اگر کسی آدمی نے راستہ میں پانی بہایا ہو، یا وضو کیا ہو اور اس کا فاضل پانی گرا ہو، یا راستہ میں پانی چھڑکا ہو اور اس پانی سے پھسل کر کوئی آدمی اس کنوئیں میں گرے اور مرجائے، یا کنوئیں میں گرنے سے پہلے ہی پھسل کر گرے اور مرجائے تو اس کی ضمان پانی گرانے والے کے ذمہ ہوگی۔

و كذلك رجل زلق من سدحه او عثر بثوبه فوق من سطحه في البئر فعطب. فعلى صاحب البئر.

یہی حکم اس آدمی کا ہے جو پچھلے یا پاؤں میں کپڑے پھنس جانے کے سبب مکان کی چھت سے گر کر اس کنوئیں میں جا پڑے اور مرجائے، اس کی ضمان بھی ذمہ کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی۔

و كذلك الماشي في الطريق بعثر بثوبه فيقع في البئر فعلى صاحب البئر. فان كان هذا الواقع على رجل فقتله ضمنه صاحب البئر الرجلين جميعا.

یہی حکم اس راہ گیر کا ہے جو اپنے کپڑوں میں الجھ کر اس کنوئیں میں جا کرے اس کی ضمان بھی کنوئیں کے مالک کے ذمہ ہوگی، اگر یہ گرنے والا کسی دوسرے آدمی کے اوپر گرے اور وہ آدمی بھی مرجائے تو دونوں (مرنے والوں) کی ضمان کنوئیں کے مالک کے سر ہوگی۔

فان وقع في البئر رجل فسد فطلب الخروج منها فتعلق حتى اذا كان في بعضها سقط فعطب.

فلا ضمان على صاحب البئر. ليس صاحب البئر في هذا الموضوع بدافع له. ارايت لو مشى في

اسفلها فعطب اكان صاحب البئر يضمنه؟ لا ضمان عليه في ذلك.

اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گرے۔ لیکن اس کی جان سلامت رہے اور وہ اس میں سے نکلنے کی کوشش میں کسی چیز کے

سہارے لٹک کر اوپر آ رہا ہو، لیکن درمیان ہی سے گر کر مر جائے تو کنوئیں کے مالک پر کوئی ضمان لگانے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ اس صورت میں کنوئیں کے مالک کو اسے دھکیلنے والے کی حیثیت نہیں دی جاسکتی، غور کیجئے، اگر کوئی شخص والا کنوئیں کی تہ میں چلے پھرے اور وہاں ٹھوکر کھا کر گرے اور مر جائے تو کیا کنوئیں کے مالک کو اس کا ضمان قرار دیا جائے گا؟ (ظاہر ہے کہ) اس صورت میں اس پر کوئی ضمان عائد نہیں ہوگی۔

فان كان في البئر حفرة. فلما مشى في اسفلها عطب بالصخرة. فان كانت الصخرة في موضعها من الارض لم يضمن صاحب البئر. وان كان صاحب البئر اقتدحها من موضعها فوضعها في ناحية الهر ضمن. فان وقع فيها رجل فمات غما ضمن صاحب البئر. اگر کنوئیں کی تہ میں کوئی بڑا سا پتھر تھا اور جب گرنے والا وہاں چلا پھر اتوار پتھر سے ٹھوکر کھا کر گر گیا تو اگر یہ پتھر زمین میں اپنی قدرتی جگہ پر تھا تو کنوئیں کے مالک پر ضمان نہیں عائد ہوگی لیکن اگر کنوئیں کے مالک نے اس پتھر کو اس کی سابق جگہ سے اکھاڑ کر کنوئیں میں ایک کنارے رکھ دیا تھا تو اس پر ضمان عائد ہوگی۔ اگر کوئی آدمی کنوئیں میں گر جائے اور اسی قید میں اس کی جان چلی جائے تو اس کی ضمان کنوئیں کے مالک سے سرہانی۔

### زنا کی گواہی:

قال: ومن رفع الى الامام وقد زنى فشهد عليه اربعة شهود احرار مسلمون بالزنا. وافصحوا بالفاحشة سئل عنهم فان زكوا وكان المشهود عليهما ليسا سبيدين جلد كل واحد من الرجل والمرأة مائة بلدة. زنا کرنے والے کا معاملہ جب امام کے سامنے پیش کیا جائے اور چار آزاد مسلمان مرد واضح اور صریح الفاظ میں اس کے فعل زنا کے مرتکب ہونے پر گواہی دیں تو پہلے ان گواہوں کی جانچ کی جائے، اگر یہ ٹھیک ثابت ہوں اور جن دو افراد کے خلاف گواہیاں دی گئی ہیں وہ دونوں بچے نہ ہوں تو مرد اور عورت دونوں کو سو کوڑوں سے مارے جائیں گے۔

### مرد کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

فاما الرجل فيضرب في ازار وهو قائم ويفرق الجلد على اعضاء كلها ما خلا الوجه والفرج. وقد قال بعضهم: والرأس. وقال: عامة الفقهاء يضرب الرأس. فكان احسن ما رأينا في ذلك ان يضرب الرأس لما بلغنا عن علي بن ابي طالب رضيه الله عنه. مرد کو کوڑے مارتے وقت کھڑا رکھا جائے گا اور اس کے بدن پر صرف ایک تہ بڑھ ہوگا کوڑے چہرہ اور شرم گاہ کے علاوہ سارے اعضاء پر لگائے جائیں گے (نہ یہ کہ سارے کوڑے ایک ہی عضو، چند اعضاء پر لگادئے جائیں) بعض

فقہاء سر کو بھی مستحق قرار دیتے ہیں لیکن زہدہ ترفقہاء نے یہی کہا ہے کہ سر پر بھی کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے مروی ایک اثر کی بناء پر ہمارے نزدیک بہتر رائے یہی ہے کہ سر پر بھی کوڑے لگائے جاسکتے ہیں۔

(۳۳۶)۔ حدثنا ابن ابی لیلیٰ عن عدی بن ثابت عن المهاجر بن عمیرة عن علی رضی اللہ عنہ انہ

اتی یرجل فی حد، فقال: اضرب و اعط کل عضو حقہ، و اتق الوجه و الفرج.

مہاجر بن عمیرہ نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”آپ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس پر حد قائم کرنی تھی، آپ نے کوڑے مارنے والے فرمایا: (کوڑے)

مارو اور ہر عضو کو مار میں سے اس کا حصہ دو، درچہ اور شرم گاہ پر نہ مارو۔“

### عورت کو کوڑے مارنے کا طریقہ:

قال: واما المرأة فتضرب، وھي قاعدة تلف علیھا ثیابھا حتی لا تبدو عورتھا.

عورت کو بٹھا کر کوڑے مارے جائیں گے اور اس کے کپڑے اس پر اس طرح لپیٹ دیئے جائیں گے کہ (کوڑے

مارنے کے دوران) اس کی ستر نہ ظاہر ہو سکے۔

### اوسط درجہ کی چوٹ لگانے کا حکم:

و یجلدان جلدایین الجلدین لیس بالتمطی ولا بالخفیف.

عورت اور مرد دونوں کو اوسط درجہ کی چوٹ لگائی جائے گی نہ تو بہت سخت، نہ بہت ہلکی۔

(۳۳۷)۔ ہکذا حدیثی اشعث بن ابیہ، قال: شہدت ابا بركة اقام الحد علی امرأة و عندہ نفر من

الناس، فقال: اجلده جلدایین الجلدین، لیس بالتمطی ولا بالخفیف، واضربھا و علیھا

ملحفة، ولكن السوط النبی، ضرب بہ سوطایین السوطین لیس بالشدید ولا بالبدین.

مجھ سے اشعث نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے اسی مفہوم کی حدیث بیان کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ:

”میں نے ابو بركة کو ایک عورت پر حد جاری کرتے دیکھا، آپ کے پاس بہت سے دوسرے لوگ بھی تھے، آپ

نے فرمایا: اسے اوسط درجہ کی مار مارو، نہ زیادہ سخت، نہ زیادہ ہلکی، اور اسے کوئی لبادہ اوڑھا کر تباہ مارنا۔ جس کوڑے سے

مارا جائے وہ بھی درمیانی قسم کا ہونا چاہئے، نہ بہت سخت ہو اور نہ بہت نرم۔“

(۳۳۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸-۸۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۵۱۷۔

(۳۳۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۶-۸۶۔

(۳۳۸). هكذنا حدثنا محمد بن عجلان عن زيد بن اسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى رجل اصاب حدا. فأتى بسوط حديد شديد فقال: دون هذا. فأتى بسوط منتشر فقال: فوق هذا. فأتى بسوط قديس فقال: هذا. زيد بن اسلم سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا گیا جو حد کا مستحق قرار پا چکا تھا، آپ کے پاس ایک بہت سخت کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: اس سے بلا لاؤ، پھر ایک ڈھیلا ڈھالا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: زیادہ سخت لاؤ، پھر ایک سوکھا ہوا کوڑا لایا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ ٹھیک ہے۔“

(۳۳۹) (قال ابو يوسف) وحدثنا عاصم عن ابى عثمان قال: اتى عمه رضى الله عنه برجل فى حد فدا بسوط فأتى به وفياً لين. فقال: اشد من هذا. فأتى بسوط بين اسوطين فقال: اضرب. ولا يرى ابطك. واعط كل عضو حقه. ابو عثمان نے کہا ہے کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی کو حد جاری کرنے کیلئے لایا گیا۔ آپ نے کوڑا طلب کیا جو کوڑا لایا گیا وہ قدرے نرم تھا آپ نے فرمایا: اس سے سخت لاؤ پھر آپ کے پاس ایک دربنی رجب کا کوڑا لایا گیا تو آپ نے کہا کہ: مارو۔ (مارنے میں ہاتھ کو اتنا ہی اوپر اٹھاؤ کہ) تمہاری بغل نہ دیکھائی دے رہے ہو بدن کو اس کا حق دو۔“

رجم:

وان شهدوا بالزنا على محسن او محصنة و افضحوا بالفاحشة امر ال مائه برجمها۔ اگر (چار آزاد مسلمان مرد) کسی شادی شدہ مرد یا شادی شدہ عورت کے ذنب واہی دیں اور واضح اور صریح الفاظ میں فعل زنا کو اس کی طرف منسوب کریں تو امام مجرم کے رجم کا حکم صادر کر دیگا۔

(۳۴۰). حدثنا مغيرة عن الشعبي ان اليهود قالوا للنبي ﷺ: ما دام رجم قال: اذا شهد اربعة وانهم رأوه يدخل الميل في المكحلة فقد وجب الرجم. شعبي سے روایت ہے کہ:

”یہودیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ: رجم کب کیا جائے گا؟ آپ نے فرمایا: جب چار افراد یہ گواہی دیں

(۳۳۹) مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۸۶/۳، مصنف عبدالرزاق: ۱۳۵۱۶۔

(۳۴۰) مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۸۸/۲۶۔

کہ انہوں نے مجرم کو (اپنا آلہ تناسل عورت کی شرم گاہ میں) اس طرح داخل کرتے دیکھا ہے جس طرح سرمہ دانی میں سلوائی داخل داخل کی جاتی ہے تو رجم واجب ہو جاتا ہے۔“

قال: وينبغي ان يبدء بالجم. شهود ثم الامام ثم الناس. فاما الرجل فلا يحفر له. واما المرأة فيحفر لها الى السر.

سنگ ساری کی ابتداء گواہوں سے کرنی چاہئے ان کے بعد امام کو اور پھر عام لوگوں کو پتھر مارنے چاہئیں۔ عورت (کو سنگسار کرنے کی طرف نہ یہ ہوگا کہ اس) کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا جائے گا جب کہ مرد کیلئے گڑھا نہیں کھودا جائے گا۔

(۳۴۱). وهكذا حدثنا يحيى بن سعيد عن هجالد عن عامر بن علي رضي الله عنه رجم امرأة فحفر لها الى السر. قال عامر: ناشدت ذلك.

عامر سے روایت ہے کہ: ”(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کو سنگسار کیا تھا تو اس کیلئے ناف تک گہرا ایک گڑھا کھودا گیا تھا، عامر نے کہا ہے کہ میں بذات خود اس واقعہ میں شریک تھا۔“

(۳۴۲). وقد بلغنا ان النبي ﷺ ما اتته الغامدية فأقرت عنده بالزنا امر بها فحفر لها الى الصدر وامر الناس فرجموا ثم امر بها فصلى عليها ودفنت.

اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آ کر زنا کا اقرار کیا تھا آپ نے اس کیلئے سینہ تک گہرا ایک گڑھا کھودا یا تھا۔ پھر لوگوں کو پتھر مارنے کا حکم دیا تھا، چنانچہ انہوں نے اسے پتھر مار کر ہلاک کر دیا، پھر آپ کے حکم سے اس کی نماز گزارا اور اسے دفن کر دیا گیا۔

### زنا کا اقرار:

قال: ومن اتى الامام فأنرعه بالزنا. فلا ينبغي له ان يقبل منه قوله حتى يردده فاذا اتاه فأقر عند اربع مرات نبل مرة يردده فيها ولا يقبل منه سؤال عنه: هل به ليم هل به جنون هل في عقله شيء يندر. فاذا لم يكن به شيء من ذلك فقد وجب عليه الحد اگر کوئی شخص امام کے پاس آ کر اقرار کرے کہ اس نے زنا کیا ہے تو امام کو چاہئے کہ اس کی بات اس وقت تک نہ

(۳۴۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۰۶

(۳۴۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۰۷

مانے جب تک وہ اسے بار بار نہ کہے، اگر وہ چار بار تکب زنا کا اقرار کر لے جب کہ ہر بار امام اس بیان نہ تسلیم کرتے ہوئے اس کو اپنی بات دوبارہ کہنے کا موقع دے رہا ہو، تو امام کو اس بارے میں معلوم نہ کرنا چاہئے کہ وہ خطبہ الحواص یا پاگل تو نہیں، اس کی عقل میں کچھ فتور تو نہیں آ گیا ہے؟ اگر معلوم ہو کہ وہ ان میں سے کسی بیز میں بھی مبتلا نہیں ہے تو اس پر حد واجب ہو جائے گی۔

فان كان محصناً فالرجم. والذی یبیدئ بالرجم فی الاقرار الامام ثم اناس. وان كان بكر الامر  
بجلده مائة جلدة. هكذا بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بما عزم بن مالك  
حين اتاه فاعترف عنده بالزنا.

اگر وہ شادی شدہ ہے تو اسے رجم کیا جائے گا، زنا کے اقرار کی بناء پر رجم کیا جا رہا: تو تساری کی ابتداء امام کرے گا، پھر دوسرے لوگ پتھر مارنا شروع کریں گے، اگر اقرار کرنے والا کنوارا ہو تو امام حکم دے گا کہ اسے سو کوڑے لگائے جائیں، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔ جب ماعز بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر زنا کا اعتراف کیا تھا تو آپ نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۳۲). حدثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة رضي الله عنه قال: جاء ماعز بن مالك  
الى النبي ﷺ فقالك اني زنيته. فأعرض عنه حتى اتاه اربع مرات. فمر به فرجم. فلما اصابته  
الحجارة ادبر يشدد. فلقى به رجلا بيده لحي جمل فضر به به فصرعه ف كرم النبي ﷺ فراره حين  
مسته الحجارة فقال: هل اتر كتموه؟  
(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ:

”ما عز بن مالک نے نبی ﷺ کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں نے زنا کیا ہے، آپ نے منہ پھیر لیا، تا آنکہ اس نے چار بار سامنے آ کر یہی بات کہی پھر آپ نے حکم صادر فرمایا اور اسے رجم کیا گیا، جب سے پتھر کی چوٹ لگی تو وہ منہ پھیر کر بھاگا، راستہ میں اس کی مڈ بھینٹ ایک ایسے شخص سے ہوئی جس کے ہاتھ میں اونٹ کے بڑے کی ہڈی تھی اس نے اس سے ماعز کو مار گرایا جب ماعز کے پتھر کی چوٹ کھا کر بھاگنے کا ماجرا نبی ﷺ کو سنا یا گب تو آپ نے فرمایا: تم نے اسے چھوڑ کیوں نہ دیا؟“

(۳۳۳). وقد بلغنا ان النبي ﷺ سأل عن عقل ماعز بن مالك فقال هل تعلمون بعقله



بأسا اهل تنکرون مہ شہ بنا؛ فقالوا: لانعلمه الا وفي العقل من صلحائنا فيما نرى۔  
اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز کی عقل کے بارے میں بھی پوچھ پتھ کی تھی، آپ نے لوگوں سے دریافت کیا تھا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ اس کی عقل میں کچھ فتور آ گیا ہے؟ اس سے عجیب قسم کی حرکتیں تو نہیں سرزد ہوتیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے وہ پختہ عقل کا ہے اور ہمارے سمجھ دار لوگوں میں سے ہے۔

### محسن کی تعریف:

وقد اختلف اصحابنا في احصان. فقال بعضهم: لا يكون المسلم الحر محصن. الا بامرأة حرة مسلمة قد دخل بها. ولا يكون على الذميمة من اهل الكتاب وغيرهم احصان. وقال بعضهم: على اهل الكتاب احصان. بعضهم يحصن بعضا. وكذا جميع اهل الذمة. وقال بعضهم في الحر المسلم: كون تحتها الأمة: انها لا تحصنه. وانما عليه الجلد في الزنا. وان كانت تحتها امرأة من اهل الكتاب: انها تحصنه. وقال بعضهم: لا تحصنه. وقال بعضهم: يحصنها ولا تحصنه. قال: وحين ما سمعنا من ذلك والله اعلم ان الحر المسلم لا يكون محصنا الا بامرأة مسلمة حرة. و اذا كانت تحتها المرأة من اهل الكتاب فهو محصن لها وليست بمحصنة له.

احصان کیا ہے، اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بلنہض نے یہ کہا ہے کہ: آزاد مسلمان مرد اس وقت تک محصن نہیں قرار پائے گا جب تک وہ کسی آزاد مسلمان عورت (سے نکاح کر کے اس) کے ساتھ خلوت صحیحہ نہ کر چکا ہو، اہل کتاب یا دوسرے مذاہب کی کسی ذمی عورت سے ہم بستری اسے محصن قرار نہیں دے سکتی۔ ان کے علاوہ دوسرے حضرات یہ کہتے ہیں کہ: اہل کتاب کے ساتھ (نکاح اور خلوت صحیحہ) سے بھی احصان کی شرط پوری ہو جاتی ہے، مسلمان مرد اپنی کتابیہ بیوی کو اگر کتا یہ عورت اپنے مسلمان شوہر کو محصن بنا دینے کیلئے کافی ہے اور اسی اصول کا اطلاق تمام اہل ذمہ پر ہوگا۔ آزاد مسلمان مرد کے تحت اگر اس کی لونڈی ہو تو بعض فقہاء کے نزدیک وہ لونڈی اس مرد کو محصن نہیں بنا سکتی اور اگر وہ مرد زنا کا مرتکب ہو تو اسے آزاد مارنے کی سزا دی جائے گی، البتہ اگر اس کے نکاح میں کوئی کتابیہ عورت ہو تو وہ محصن قرار پائے گا۔

لیکن بعض دوسرے فقہاء۔ کہتے ہیں کہ یہ (کتابیہ عورت) اس مرد کو محصن بنانے کیلئے کافی نہیں، بعض دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ اس (آزاد مسلمان) مرد کے سبب وہ (کتابیہ بیوی) محصن قرار پائے گی مگر اس (کتابیہ بیوی) کے سبب اس مرد کو محصن قرار نہیں پائے گا۔ ہم نے اس سلسلہ میں جو موزوں ترین رائے سنی ہے وہ یہ ہے کہ کوئی آزاد

مسلمان مرد کسی آزاد مسلمان عورت کے بغیر محسن قرار نہیں دیا جاسکتا، اگر اس کے نکاح میں کوئی کتابیہ عورت ہو تو وہ عورت اس کے سبب محسن قرار پا جائے گی مگر اس عورت کے سبب یہ محسن قرار نہیں پائے گا، ونداعلم۔

(۳۲۵) حدثنا مغيرة عن ابراهيم والشعبي في الحر يتزوج اليهودية و لنصرانية ثم يفجر.

قالا: بجلد ولا يرحم

اس مسلمان آزاد مرد جو کسی یہودی یا نصرانی عورت سے نکاح کرنے کے بعد کسی کے ساتھ زنا کا ارتکاب کرتا ہے کے بارے میں ابراہیم اور شعبی دونوں حضرات نے کہا ہے کہ:

”اسے کوڑے مارے جائیں۔ گے سنگسار نہیں کیا جائے گا۔“

(۳۲۶) قال: وحدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يرمى مشككة لخصنة.

”نافع نے (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے کہ ان کے نزدیک وہی مشرکہ عورت کسی مرد کو محسن نہیں بناتی۔“

(۳۲۷) قال (ابوسف رحمه الله): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد بن ابراهيم قال: لا يحسن

الرجل يهودية ولا نصرانية ولا بأمته.

ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”کوئی یہودی یا نصرانی عورت کسی مرد کو محسن نہیں بناتی اور نہ اس شخص کی لونہی اسے محسن قرار دینے کیلئے کافی ہے۔“

سزائے رجم کا التواء:

والمرأة اذا شهد عليها بالزنا وهي محصنة او اقرت بذالك اربع مرار - وهي حامل فلا ينبغي ان

ترجم حتی تضع ما في بطنها. هكذا بلغنا ان النبي ﷺ فعل.

اگر چار گواہوں کے نتیجے میں یا خود عورت کے چار بار اقرار کرنے کے سبب کسز شادی شدہ عورت کے خلاف ارتکاب زنا کا جرم ثابت ہو جائے لیکن وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک سنگسار نہیں کرنا چاہئے۔ بآئد وضع حمل نہ ہو جائے، ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔

(۳۲۸) حدثنا ابان عن يحيى بن ابى كشير عن ابى قلابة عن ابى المهدي عن عمران بن حصين ان

(۳۲۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۵۰۔

(۳۲۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۵۳۔

امراة من جهينة اتت الى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت: انى اصبت حدا فاقمه على. قال: وهى حامل. فأمر بن يحسن اليها حتى تضع. فلما وضعت جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأقرت بمثل لذى كانت أقرت به. فأمر بها فأسبلت ثيابها عليها ثم رجمها وصلّى عليها فقليل له: بارك الله. تصلى عليها وقد زنت. فقال: لقد تابت توبة. لو قسمت بين سبعين من اهل المدينة لو سعتهم. وهل وجدت افضل من ان جادت بنفسها عمران بن حصين (رضى الله عنه) سے روایت ہے کہ:

”قبیلہ جہینہ کی ایک عورت، نے نبی ﷺ کے پاس آ کر یہ کہا کہ میں حد کی مستحق ہوگئی ہوں لہذا مجھ پر حد جاری کیجئے (راوی) کہتا ہے کہ یہ عورت، حاملہ تھی آپ نے وضع حمل تک اس عورت کے ساتھ حسن سلوک کی تا کید کی جب وہ بچہ جن چکی تو اس نے نبی ﷺ سے کہا: پھر آ کر پھر اسی جرم کا اقرار کیا جس کا اقرار پہلے کر چکی تھی، آپ کے حکم سے اس کو اس کے کپڑے اچھی طرح اوڑھا دیئے۔ پھر آپ نے اسے رجم کیا اور اس کی نماز جنازہ ادا کی، اس پر آپ سے کہا گیا: اللہ کے رسول! اس نے زنا کیا تھا پھر نبی آپ اس کی نماز جنازہ ادا کر رہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: اس نے ایسی توبہ کی ہے جو اگر مدینہ کے ستر آدمیوں کے درمیان تقسیم کر دی جائے تو ان سب کیلئے کافی ہو۔ کیا تم نے اس سے بڑا کارنامہ دیکھا ہے کہ اس نے اپنی جان خود قربان کر دی۔“

### زنا کی گواہی:

فان شهد اربعة بالزنا على رجل او امرأة وهم عميان فينبغي للامم ان يحدوهم ولا حد على المشهود عليه. وكذلك لو كان عبدا. وكذلك لو كانوا احد ودين في قذف. وكذلك لو كانوا اهل ذمة. لا يجوز في ذلك.

اگر کسی مرد یا عورت کے خلاف کتاب زنا کی گواہی دینے والے چاروں گواہ اندھے ہوں تو امام کو چاہئے کہ اس مرد یا عورت کو کوئی سزا نہ دے جس سے خلاصہ گواہی دی گئی ہے بلکہ ان گواہوں پر (قذف کی) حد جاری کرے، یہی سلوک ان گواہوں کے ساتھ بھی کیا جائے جو غیبا یا ذمی ہوں یا جن پر قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو۔

غلا شهادة اربعة احرام لم يمين عدول. فان كانوا اربعة فساقا او سنل عنهم فلم يزكوا فلا حد عليهم لانهم اربعة ولا حد على المشهود عليه.

زنا کے سلسلے میں صرف وہی گواہیاں معتبر ہیں جو چار آزاد، مسلمان مرد دیں جو استہ زہبی ہوں، اگر چار فاسق افراد گواہی دیں یا گواہ راستبازی کی جانچ میں ٹھیک ثابت نہ ہوں تو جس کے خلاف گواہی دیا گیا ہو اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی ان گواہوں پر بھی کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی کیوں کہ وہ تعداد میں چار ہیں۔

(۳۴۹) قال: حدثنا اشعث عن الشعبي في اربعة شهدوا على رجل زنا فكان احدهم ليس بعدل ولم يكونوا كلهم عدولا قال: لا اجلد احدا منهم۔

ہم سے اشعث نے شعبی کی یہ روایت بیان کی ہے کہ:

”اگر چار افراد ایک مرد کے خلاف زنا کی گواہی دیں لیکن ان گواہوں میں سے ایک یا چاروں راستباز ثابت نہ ہو سکیں تو (امام) شعبی کا کہنا ہے کہ میں ان میں سے کسی کو بھی (قذف کی سزا کے طور پر) کوڑے نہیں ماروں گا۔“

### عورتوں کی گواہی:

(۳۵۰) قال وحدثنا الحجاج عن الزهري قال: مضت السنة من دن رسول الله ﷺ والخليفين من بعده ان لا تجوز شهادة النساء في الحدود۔  
زہری نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور آپ کے بعد دونوں خلفاء کے زمانہ سے بی طہ ایقہ قائم رہا ہے کہ شرعی سزاؤں کے سلسلہ میں عورتوں کی گواہی تسلیم نہیں کی جاتی۔“

### تعین جرم:

قال: ومن رفع وقد شرب الخمر كثيرا او قليلا فعليه الحد. قليل خمر و كثيرها حرام يجب فيه الحد. والسكر من كل شراب حرام يجب فيه الحد۔  
جس شخص نے انور کی شراب پی ہو اور اسے امام کے سامنے پیش کیا جائے تو اس پر حد جاری کی جائے گی خواہ اس نے تھوڑی شراب پی ہو یا زیادہ، انگوری شراب کم ہو یا زیادہ بہر حال حرام ہے اور اس کے (پینے) سے حد واجب ہو جاتی ہے، نشہ، خواہ کسی مشروب سے پیدا ہو حد واجب کر دیتا ہے۔

(۳۵۱) حدثنا الحجاج عن مصعب بن عمير عن الحارث عن علي بن ابي طالب قال: في قليل

(۳۴۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۸۷۔

(۳۵۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۱۳۔

(۳۵۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۹۳۔

الخمر و کثیرها ثمانون رجلا (۵)

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”انگوری شراب کم پی جائے یا زیادہ اس کی سزا اسی (کوڑے) ہے۔“

(۳۵۲) قال وحدثنا الحجاج بن عطاء قال: ليس في شيء من الشراب حد يسكر الا الخمر.

عطاء نے کہا ہے کہ:

”انگوری شراب کے علاوہ کسی اور شراب (کی بناء) پر اسی وقت حد واجب ہوگی جب اس سے شہ پیدا ہو جائے۔“

### شراب خوری کی سزا:

(۳۵۳) قال: وحدثنا ابن ابي عروبة عن عبدالله الداناج عن حصين عن علي رضي الله عنه

قال: جلد رسول الله ﷺ بعين وابو بكر الصديق رضي الله عنه اربعين و كملها عمر بن

الخطاب رضي الله عنه ثمانين. وكل سنة. يعني في الخمر.

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے (شراب پینے پر) چالیس کوڑوں کی سزا دی، اور (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چالیس

کوڑوں کی سزا دی پھر (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی تعداد پوری کر کے اسی کر دی، دونوں ہی تعدادیں سنت

ہیں آپ کی مراد انگوری شراب پینے کی: اسے تھی۔“

والذی اجمع علیه اصحابنا نه يضرب من شرب الخمر قليلا او كثيرا ثمانين. ومن سكر من

غير الخمر من الشراب حتى يذهب عقله وحتى لا يعرف شيئا ولا ينكره فعليه الحد ثمانين

وضرب عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السكر من النبيذ ثمانين

اس بات پر ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ جس شخص نے انگوری شراب کم یا زیادہ پی ہو اسے اسی کوڑے مارے

جائیں گی، جو شخص انگوری شراب کے - اوہ کوئی اور شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جائے، اس کی عقل معطل ہو جائے، اور بھلے

برے کی تمیز جاتی رہے اس پر بھی اسی -وں کی حد جاری کی جائے گی، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نبیذ پی کر نشہ

میں مبتلا ہو جانے والے کو اسی کوڑے لگائے ہیں۔

(۳۵۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸/۱۳۴۲۔

(۳۵۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۵/۳۵۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۲۳۔

**ہر نشہ آور چیز پر سزا:**

(۳۵۴). حدثنا الشيباني عن حسان بن المغارق قال: ساء رجل عمر بن الخطاب في سفر. وكان صائماً. فلما افطر الصائم اهوى الى قربة لعمر رضى الله عنه معلقة فيها نبيذ. فشرب منها فسكر. فصر به عمر رضى الله عنه الحد. فقال له الرجل: انما شربت من قربتك. فقال عمر رضى الله عنه انما جلدتك لسكرتك لا على شربك.

حسان بن مغارق نے کہا ہے کہ:

”ایک شخص ایک سفر میں (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا یہ تین روزہ سے تھا، جب اس نے روزہ افطار کر لیا تو (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا ایک نبیذ کا کپا جو اوپر لٹکا یا ہوا تھا اور اس میں سے پیا سے نشہ آ گیا، عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر حد جاری کی، اس آدمی نے آپ سے کہا: میں نے تو آپ سے برتن سے پیا تھا، عمر رضی اللہ عنہ نے اسے جواب دیا کہ: میں نے تمہیں نشہ آنے کی بناء پر کوڑے مارے ہیں (نہ) پینے کی بناء پر نہیں مارے ہیں۔“

(۳۵۵) قال وحدثني مسعر قال: حدثني ابو بكر بن عمرو بن عتبة قد كره عن عمر رضى الله عنه

قال لا حد الا فيما حبس العقل.

(سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”حد صرف اس چیز (کے پینے) پر جاری کی جائے گی جو عقل معطل کر دے۔“

**سزا دینے کا وقت:**

ولا ينبغي ان يقام الحد على السر كان حتى يفيق، هكذا بلغنا عن عاييا رضى الله عنه فعل

بالنجاشي.

نشہ میں مبتلا آدمی پر حد اس وقت جاری کرنی چاہئے جب اس کا نشہ اتر جائے۔ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ (سیدنا) علی

رضی اللہ عنہ نے نجاشی کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔“

(۳۵۶). وحدث مغيرة عن ابراهيم قال: اذا سكر الانسان ترك حتى يفيق ثم يجلد.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

(۳۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۰۱۔

(۳۵۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳۱۵، ۲۸۳۱۶۔

(۳۵۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۲۶۔

”جب کسی آدمی کو نشہ آجائے تو سے نشہ اترنے تک چھوڑ دیا جائے گا پھر کوڑے لگائے جائیں گے۔“

### رمضان میں شراب پینے پر تعزیر:

ومن رفع وقد شرب خمر اذ في رمضان او شرب شرابا غير الخمر فكسر منه، وذلك في رمضان فانه يضرب الحد ويعزر بعد الحد سوا طابا. بلغنا ذلك او نحو منه عن علي وعمر رضي الله عنهما  
رمضان میں انگوری شراب، پیٹیا انگور کے علاوہ کسی اور چیز کی شراب پی کر نشہ میں مبتلا ہو جانے والے کا معاملہ پیش کیا جائے تو اسے حد کے بقدر کوڑے مارنے کے بعد تعزیر کے طور پر چند کوڑے اور مارے جائیں گے۔ یہ بات یا اس سے ملتی جلتی بات ہمیں (سیدنا) علی او عمر (رضی اللہ عنہما) کے بارے میں معلوم ہوئی ہے۔

(۳۵۷). حدثنا الحجاج بن اسد، سنان قال: اتى عمر رضي الله عنه برجل قد شرب خمر اذ في رمضان

فضربه ثمانين وعزره - شريفة

ابوسنان نے کہا ہے کہ:

”عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے رمضان میں انگور کی شراب پی تھی آپ نے اسے اسی کوڑے مارے پھر بطور تعزیر بیس کوڑے مارے۔“

(۳۵۸). قال: وحدثنا الحجاج بن اسد، عطاء بن ابی مروان عن ابیہ عن علی رضي الله عنه مثل

ذلك في رجل اتي به وقد شرب في رمضان الخمر.

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی کو لایا گیا جس نے رمضان میں

انگور کی شراب پی تھی، تو آپ نے اباہ (یا جیسا کہ اوپر سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہوا ہے)۔“

### اتہام زنا:

قال ابو يوسف: ومن رفع. قد قذف رجلا حرا مسلما بالزنا فشهد عليه بذلك شاهدان

فعدلا او كان اقر بقذفه له ضرب الحد. وكذلك لو كان قذف امر رجل او اباه وهما مسلمان.

فانه يضرب الحد. وان هر يكن هذا القاذف ضرب للاول حتى قذف آخر فانه يضرب لهما

جميعا حدا واحدا.

جب کسی ایسے شخص کا معاملہ پیش کیا جائے جس نے کسی آزاد مسلمان مرد پر زنا کی تہمت لگائی ہو اور دو گواہ اس بات کی

(۳۵۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۶۹۶۔

(۳۵۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۶۹۱۔

گواہی دیں اور یہ دونوں راست باز ثابت ہو جائیں تو اس پر حد جاری کی جائے گی، بی طرح اگر ملزم نے کسی شخص کی ماں یا باپ پر جو مسلمان ہوں زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر حد جاری کی جائے گی، اگر جرم قذف، ارتکاب کرنے والا اپنے جرم کی سزا پانے سے پہلے کسی دوسرے آدمی پر بھی زنا کی تہمت لگا دے تو اس پر ان دونوں جرموں کی سزا میں صرف ایک ہی حد جاری کی جائے گی۔

فان كان القاذف عبداً ضرب حد العبد اربعين، فان لم يكن ضرب بعد ما قذف حتى اعتق ثم قدمه الى الحاكم فانه لا يزيد على الاربعين، لانها هي التي كانت وصيت عليه يوم قذف. فان لم يكن ضرب بعد الاعتق حتى قذف آخر ضرب للاول ولله في الثمانين. وكذلك لو كان ضرب من الثمانين اسواطاً ثم قذف آخر كملت له الثمانون ويعنسب بما مضى ولا يضرب ثمانين مستقبلة ما بقي من الحد سوط. وان قذف رابعاً وقد بقي من الثمانين سوط كملت له الثمانون ولم يضرب للرابع سوى ما ضرب. فان كملت له الثمانون ثم قذف آخر ضرب لذلك ثمانين اخرى بعد ان يحبس حتى يخف الضرب.

زنا کی تہمت لگانے والا اگر غلام ہو تو اس پر وہ حد نافذ کی جائے گی جو غلام بننے سے پہلے چالیس کوڑے مارے جائیں گے، اگر ارتکاب قذف کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ غلام آزاد کر دیا جائے، پھر اسے حاکم کے سامنے لایا جائے تو بھی اسے صرف چالیس کوڑے لگائے جائیں گے کیونکہ ارتکاب جرم کے وقت اسے اتنی ہی سزا واجب ہوئی تھی، اگر آزاد ہونے کے بعد سزا پانے سے پہلے یہ ملزم کسی دوسرے آدمی پر زنا کی تہمت لگا دے، ان دونوں جرموں کی سزا میں اسی کوڑے لگائے جائیں گے۔

اسی طرح ملزم اگر سزا شروع ہونے اور چند کوڑے کھانے کے بعد کسی دوسرے پر زنا کی تہمت لگا دے تو مجموعی طور پر صرف اسی کوڑے لگائے جائیں گے، اور اس نئی تہمت کی سزا بھی اسی میں شامل کی جائے گی، اسی کوڑے پورے ہونے میں ایک کوڑے کی بھی کمی ہو اور مجرم از سر نو قذف کا ارتکاب کرے تو بھی اسے از نواں کوڑے نہیں مارے جائیں گے یہاں تک کہ اگر ایک کوڑا باقی ہو اور مجرم چوتھی بار قذف کا ارتکاب کرے تو بھی (جب کہ زنا اور مار کر) اسی کوڑوں کی تعداد پوری کی جائے گی اور چوتھی بار قذف کی سزا میں ان کوڑوں کے علاوہ مزید سزا نہیں بن جائے گی جو مارے جا چکے ہیں، البتہ اگر اسی کوڑے پورے ہو چکے ہوں اور اس کے بعد یہ مجرم کسی دوسرے فرد پر زنا کی تہمت لگا دے تو اسے کچھ عرصہ قید میں رکھنے کے بعد تاکہ چوٹ ناقابل برداشت نہ بن جائے اسی کوڑے مزید مارے جائیں گے۔



**غلام مجرم کی سزا:**

(۳۵۹). حدثنا سعيد بن قتادة عن علي رضي الله عنه في العبد يقذف الحجر قال: يضرب اربعين.

قال قتادة وهو رأي سعيد بن المسيب والحسن.

اس غلام کے بارے میں جس کسی آزاد پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ:

”اسے چالیس کوڑے مارے جائیں گے۔ قتادہ نے کہا ہے کہ یہی رائے سعید بن مسیب اور حسن کی بھی ہے۔“

(۳۶۰). قال: وحدثنا ابن جرير عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن عبد الله بن عباس في المملوك

يقذف الحجر قال: يجلد اربعين.

اس غلام کے بارے میں جو آزاد پر تہمت زنا لگائے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”اسے چالیس کوڑے مارے جائیں گے۔“

**مجرم قذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہیں کی جائے گی:**

قال ابو يوسف: واجمع اصحابنا ان لا يقبل للقاذف شهادة ابدان فان تاب فتوبته فيما بينه

وبين الله تعالى.

ہمارے اصحاب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جرم قذف کے مرتکب سے کبھی گواہی نہیں تسلیم کی جائے گی، اگر وہ توبہ

کرے لے تو یہ توبہ صرف اس کے لئے توبہ کے مابین کام آسکے گا۔

**ذمی پر زنا کی تہمت لگانا:**

(۳۶۱). قال: وحدثني مغيرة بن ابراهيم فيمن قذف يهوديا او نصرانيا قال: لا حد عليه

جس شخص نے کسی یہودی یا عیسائی پر زنا کی تہمت لگائی ہو اس کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد واجب نہیں ہوگی۔“

**زانی، شرابی اور قذف کے مجرم کو کوڑے مارنے کا طریقہ:**

قال ابو يوسف: ويضرب الا انى في ازار. ويضرب الشارب في ازار. ويضرب القاذف وعليه

ثيابه الا ان يكون عليه فروج ينزع عنه.

(۳۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۶۔

(۳۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۲۲۔

(۳۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۰۴۔

زانی اور شراب پینے والے کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ صر (تہہ بند پینے ہوئے ہو، قذف کے مجرم کو اس کے پورے لباس میں کوڑے لگائے جائیں گے، البتہ اگر وہ اونڈی ٹال اوڑھے ہوئے ہو تو اسے اتار دیا جائے گا۔

(۳۶۲) قال: وحدثنا ليث عن مجاهد وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: يضرب القاذف

وعليه ثيابه

مجاهد اور ابراہیم دونوں نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس حال میں کوڑے لگائے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو۔“

(۳۶۳) وحدثنا مطرف عن الشعبي قال: يضرب القاذف وعليه يابا الا ان يكون عليه فرو

او قباء محشو فينزع عنه حتى يجد مس الضرب.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”قذف کے مجرم کو اس میں کوڑے مارے جائیں گے کہ وہ اپنا پورا لباس پہنے ہوئے ہو، البتہ اگر وہ کوئی اونڈی ٹال یا

روئی دار عبا پہنے ہوئے ہو تو اسے اتار لیا جائے گا، تاکہ اسے کوڑوں کی چوٹ لگے۔“

(۳۶۴) قال (ابو يوسف): وحدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال: أما الزاني فتخلع عنه

ثيابه. ويضرب في ازار وتلا:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (النور: ۲)

قال: وكذلك الشارب يضرب في ازار.

ابراہیم نے کہا ہے کہ: کوڑے لگاتے وقت زانی کے سارے کپڑے اتارے جائیں گے، صرف تہہ بند پہنا رہے گا،

اور ابراہیم (رحمہ اللہ) نے یہ آیت پڑھی:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (کہ اللہ کے دین کے معاملے میں ان پر ترس کھانے کا کوئی جذبہ تم پر

غالب نہ آئے۔) (النور: ۲)

اسی طرح شراب خور کو بھی صرف ایک تہہ بند میں کوڑھے لگائے جائیں گے۔

قال ابو يوسف: وضرب الزاني اشد من ضرب الشارب. وضرب النارب اشد من ضرب

القاذف. والتعزير اشد من ذلك كله.

(قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتا ہیں کہ میری رائے میں) زانی کو شرابی سے اور شرابی کو قذف کے مجرم سے زیادہ کڑی مار ماری جائے گی، تعزیری سزاؤں میں ان تینوں سے زیادہ سخت مار ماری جائے گی۔

### تعزیری سزا کی مقدار:

وقد اختلف اصحابنا في التعزير قال بعضهم: لا يبلغ به ادنى الحدود اربعين سوط. وقال بعضهم: ابلغ بالتعزير خمسة وسبعين سوطا انقص من حد الحر. وقال بعضهم: ابلغ به اكثر. وكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم ان التعزير الى الامام على قدر عظم الجرم وصغره. وعلى ما يرى من احتمال احدى وب فيما بينه وبين اقل من ثمانين.

تعزیر میں (کوڑوں کی تعداد میں) ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ: اس کی تعداد حد کے طور پر لگائے جانے والے کوڑوں کی سب سے کم تعداد یعنی چالیس سے کم ہونی چاہیے، بعض دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ: میں تعزیر میں پچھتر کوڑوں تک ہی سزا دوں گا، میں اسے آزاد مرد کی شرعی حد سے کچھ کم رکھتا ہوں، کچھ دوسرے فقہاء اس سے بھی زیادہ کی گنجائش سمجھتے ہیں۔ ہمارے نزدیک اس سلسلہ میں بہترین رائے یہ ہے کہ تعزیری سزاؤں کی مقدار کا تعین امام کی صوابدید پر منحصر ہے۔ جرم کے چھوٹے اور بڑے ہونے کی لحاظ سے سزا پانے والے کی قوت برداشت کو سامنے رکھتے ہوئے اسی کوڑوں سے کم سزا دے گا، واللہ اعلم۔

### غلام اور لونڈی کے باہم زنا میں طوط ہونے کی سزا:

قال ابو يوسف: والذی جمع علیہ اصحابنا فی الأمة والعبد یفجر ان کل واحد منہما یضرب خمسين هكذاروی لناعن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ. وعن عبد اللہ.

غلام اور لونڈی باہم زنا میں طوط ہوں تو ہمارے اصحاب کا اجماع ہے کہ ان دونوں کو پچاس پچاس کوڑے مارے جائیں گے، (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) سے یہی مسلک مروی ہے۔

(۳۶۵) قال: حدثنا يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن ابن ابي ربيعة قال: دعانا عمر في

فتيان من قریش الى جدام، من رقيق الامارة زنين فضر بناهن خمسين خمسين ابن ابوربيعة نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں قریش کے چند اور نوجوانوں کے ساتھ سرکاری لونڈی غلاموں میں سے چند ایسی لونڈیوں کو کوڑے مارنے کیلئے بلایا: انہوں نے زنا کیا تھا، چنانچہ ہم نے انہیں پچاس پچاس کوڑے مارے۔“

(۳۶۶). وحدثنا الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عمرو بن شاذان قال: جاء معقل الى

عبدالله فقال: ان جاريتي زنت. فقال: اجلدها خمسين

عمرو بن شاذان نے کہا ہے کہ:

”معتقل نے عبداللہ کے پاس آکر ان سے یہ کہا کہ میری لونڈی نے زنا کیا ہے، آپ نے فرمایا: اسے پچاس

کوڑے مارو۔“

### جس عورت کو زنا پر مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد عائد نہیں ہوتی:

(۳۶۷). قال وحدثنا اشعث عن الزهري والحسن والشعبي قالوا: ان س علي مستكرهة حد

زہری، حسن اور شعبی (تینوں) نے کہا ہے کہ: ”جس عورت کو (زنا پر) مجبور کر دیا گیا ہو اس پر حد لاگو نہیں ہوتی۔“

قال ابو يوسف وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہمارے نزدیک بھی بہترین رائے یہی ہے۔

### چوری کی سزا، اور ہاتھ و پاؤں کاٹنے کی کیفیت:

قال ابو يوسف: ومن رفع وقد سرق وقامت عليه البينة بالسرة ولمغت قيبة ما سرق ان

كان متاعا عشرة دراهم. او كانت السرقة عشرة دراهم مضروبا. فلما قطع يده من المفصل.

فان عاد سرق بعد ذلك عشرة دراهم او قيمتها قطعت رجله اليسرى. فاما موضع القطع من

الرجل فان اصحاب محمد ﷺ اختلفوا فيه. فقال بعضهم: قطع من المفصل. وقال

آخرون: يقطع من مقدم الرجل.

جو شخص کو کم از کم دس درہم نقد اور سامان چرانے کی صورت میں دس درہم قیمت کا سامان چرانے کے جرم میں پیش کیا

جائے اور اس کے خلاف چوری کرنے کی گواہیاں گزر جائیں اس کا ہاتھ کلائی سے جوڑ سے کاٹ دینا چاہیے، اگر وہ دوبارہ

چوری کرے اور دس درہم نقد یا اتنی قیمت کا مال چرانے تو اس کا بائیں پاؤں کاٹ دینا چاہیے، یا جائے گا، پاؤں کس جگہ سے کاٹا جائے

گا اس سلسلہ میں اصحاب رسول ﷺ میں اختلاف پایا جاتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ: ٹخنے کے جوڑ سے کاٹا جائے

گا، دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ: پنجہ سے کاٹا جائے گا۔

(۳۶۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۷۷۔ مصنف عبدالرزاق: ۱۳۶۰۴۔

(۳۶۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۷۷۔

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۷۸۔

فخذ بأى الاقاويل شئت فأنى رجوان يكون ذلك موسعا عليك. واما اليد فلم يختلفوا ان

القطع من المفصل، وينبغي اذ قطعت ان تحسم.

آپ ان اقوال میں سے جسے چاہیں اختیار کر لیں، کیونکہ میرا خیال ہے کہ اس سلسلہ میں آپ کیلئے گنجائش ہے البتہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ہاتھ کو کاٹی۔ جوڑ سے کاٹا جائے گا، کاٹنے کے بعد زخم کو داغ دے کر بند کر دینا چاہیے۔

(۳۶۸). حدثنا میسرۃ بن معبد، قال: سمعت عدی بن عدی یحدث رجاء بن حیوة ان النبی ﷺ

قطع رجلا من المفصل.

ہم سے میسرہ بن معبد نے بیان کیا ہے کہ میں نے عدی بن عدی کو رجاء بن حیوہ سے یہ کہتے سنا ہے کہ:

”نبی ﷺ نے پاؤں کو ٹخے، کے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۶۹). قال: وحدثنا محمد بن سحاق عن حکیم بن حکیم بن العلاء عن عباد عن النعمان

بن مرۃ ان علیاً رضی اللہ عنہ: قطع سارقاً من الخضر خضر القدم.

نعمان بن مرہ سے روایت ہے کہ:

”سیدنا علی رضی اللہ عنہ، ایک چور کا پاؤں، پنجوں سے پہلے والے جوڑ سے کاٹا تھا۔“

(۳۷۰). قال (ابو یوسف) وحدثنا اسماعیل عن ام رزین قالت: سمعت عبد اللہ بن عباس

یقول: أیعجز امرأؤ کم دؤلا ان یقطعوا کم قطع هذا الاعرابی یعنی نجدة. فلقد قطع فما

أخطأ یقطع الرجل ویدع عاقبها.

ام رزین کا بیان ہے کہ میں نے (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو یہ کہتے سنا ہے کہ:

”کیا تمہارے ان امراء کو اس طرح کاٹنا نہیں آتا جس طرح اس دیہاتی نے کاٹا ہے آپ کی مراد نجدہ (ثانی

دیہاتی) سے تھی، اس نے کاٹا ہے ورکاٹنے میں ذرا برابر بھی غلطی نہیں کی ہے پاؤں اس طرح کاٹتا ہے کہ ایڑی بالکل

سلا مت رہے۔“

(۳۷۱). قال: وحدثنا ابن جریج عن عمرو بن دینار وعن عكرمة ان عمر بن الخطاب رضی اللہ

عنه قطع الید من المفصل، و قطع أعلى القدم وأشار عمر الی شطرها

عکرمہ سے روایت ہے کہ:

”سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ہاتھ کو کاٹی کے جوڑ سے اور پاؤں کے صرف آگے کے حصہ کو کاٹا تھا اور عمر

نے پاؤں کے آدھے کی طرف اشارہ کیا تھا۔“

(۳۴۲) قال: وحدثنا عبد الملك يعني ابن ابي سليمان عن سلمة بن كهيل عن حجية بن عدي ان عليا رضي الله عنه كان يقطع أيدي اللصوص ويحسبهم. حجية بن عدي سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چوروں کا ہاتھ کاٹتے اور اس کے بعد داغ کر زخم نہ کر دیتے۔“

چوری کی وہ مقدار جس پر سزا واجب ہوتی ہے:

وقد اختلف فقهاؤنا فيما يجب فيه القطع. فقال بعضهم: لا قصح الا فيما تبلغ قيمته عشرة دراهم فصاعدا. وقال آخرون: يجب القطع فيما يبلغ قيمته خمس- فصاعدا. وقال بعض اهل الحجاز: ثلاثة دراهم. فكان احسن ما رأينا في ذلك، والله اعلم عشرة دراهم فصاعدا لما جاء في ذلك من الآثار. عن اصحاب محمد ﷺ.

ہمارے فقہاء کے درمیان اس میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے کہ کاٹنے کی سزا کم از کم کتنی مقدار کی چوری میں واجب ہوتی ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ صرف اس صورت میں کاٹے جائیں گے جب چوری کئے جانے والے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو۔ دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ چوری کئے ہوئے مال کی قیمت پانچ درہم یا اس سے زیادہ ہونے کا کرنا واجب ہو جاتا ہے، حجاز کے بعض حضرات نے تین درہم کی حد مقرر کی ہے۔ محمد صالح بن پہلو کے صحابہ (رضی اللہ عنہم) سے مروی متعدد آثار کی روشنی میں ہمارے نزدیک بہتر رہا ہے یہ ہے کہ کاٹنے کی سزا اسی وقت درج جائے گی جب چوری کہے ہوئے مال کی قیمت دس درہم یا اس سے زائد ہو، واللہ اعلم۔

(۳۴۳) حدثني هشام بن عروة عن ابيه قال: كان السارق على عهد رسول الله ﷺ يقطع في ثمن

المجن، وكان للمجن يومئذ ثمن. ولم يكن يقطع في الشيء التافه  
هشام بن عروہ کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک ڈھال کی قیمت کا مال چرانے پر: (ہاتھ یا پاؤں) کاٹا جاتا تھا، اس زمانہ میں ڈھال ایک قیمتی چیز تھی، بہت معمولی چیزوں کی چوری پر نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

(۳۴۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۹۸۔

(۳۴۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۰۶۔

(۳۴۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۰۔

(۳۴۴) قال: وحدثني محمد بن سحاق قال: حدثنا ايوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال: لا تقطع يد السارق ثلثون ثمن المحجن. وثمان المحجن عشر قدر احم. (سيدنا) ابن عباس (رضي الله عنهما) نے کہا ہے کہ:

”ڈھال کی قیمت سے کم مال کی چوٹی پر چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور ڈھال کی قیمت دس درہم ہے۔“

(۳۴۵) قال: وحدثنا المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود قال: لا يقطع الا في دينار او عشر درهم.

(سيدنا) عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے کہ:

”ایک دینار یا دس درہم سے کم (مال کی چوٹی) پر نہیں کاٹا جائے گا۔“

وقد بلغنا نحو من ذلك عن علي رضي الله عنه.

تقریباً یہی بات ہمیں (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے بھی پہنچی ہے۔

(۳۴۶) قال وحدثني هشام بن عروة عن ابية عن عائشة رضي الله عنها قالت: لم يكن يقطع

على عهد رسول الله ﷺ في الشئ - التافه.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں معمولی چیزوں کی چوٹی پر ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔“

### مشتبہ گواہیوں کا حکم:

قال ابو يوسف: واذا شهد ربعة من الشهود على رجل بالزنا ووقتوا وقتا متقادما ولم

يمنعهم عن اداء الشهادة بعد هم عن الامام لم تقبل شهادتهم ودر نعنہ الحد في ذلك

جب چار گواہ کسی آدمی کے نلاف ارتکاب زنا کی گواہی دیں لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت طویل

عرصہ گزر چکا ہو اور افراد باوجود امام (کی جائے عدالت) سے دور دراز علاقہ میں رہنے کے گواہی دینے آئے ہوں تو ان کی

گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور اس صورت میں ملزم پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔

وكذا ان شهدوا على رجل بسرقه تساوي عشره دراهم او اكثر ووقتوا وقتا متقادما در عنه

(۳۴۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۰۴۔

(۳۴۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۰۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۸۹۵۰۔

(۳۴۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۴۔

الحديث في ذلك ايضا. ولكن يضمن السرقة.

اسی طرح اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف دس درہم یا زیادہ مالیت کی چیز چرانے کی گواہی دو لیکن ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر بہت عرصہ گزر چکا ہو تو اس صورت میں بھی ملرم پر حد جاری نہیں کی جائے گی لیکن وہ چوری کئے جانے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار پائے گا۔

وان شهدوا عليه بقذفه رجلا من المسلمين ووقتوا وقتا متقادا، وحضر الرجل يطلب حقه اقيم على القاذف الحد. ولم يزله تقادمه.

اگر گواہوں نے کسی آدمی کے خلاف کسی مسلمان پر زنا کی تہمت لگانے کے الزام میں گواہی دی ہو، اور ارتکاب جرم کا جو وقت بتائیں اس پر کافی عرصہ گزر چکا ہو، لیکن وہ آدمی جس پر تہمت لگائی گئی۔۔ حاضر ہو کر اپنے حق کا مطالبہ کرے تو قذف کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، اور جرم کا قدیم ہونا اسے ساقط نہ کرے گا۔

لان هذا من حقوق الناس. وكذلك الجراحة العمد التي يقتص من بنا. و الجراحة الخطأ التي فيها الأرش

کیونکہ اس کا شمار حقوق الناس میں ہے، یہی نوعیت عمد الگائے جانے والے تہمتوں اور غیر ارادی طور پر لگ جانے والے موجب تاوان زخموں کی بھی ہے۔

### متعدد بار جرم کرنے کی شکل میں سزا:

قال ابو يوسف: لو قذف رجل رجلا بالبصرة وآخر بمدينة السلا، وأمر بالكوفة. ثم ضرب الحد لبعضهم كان ذلك الحد بهم كلهم. وكذلك لو سرق غير مرة بطع مرة واحدة السرقات كلها.

اگر کوئی آدمی متعدد افراد پر زنا کی تہمت لگائے جو (مثلاً) بصرہ، مدینہ السلا، اور کوفہ میں ہوں اور اس کو کسی ایک آدمی پر تہمت لگائے کی سزا میں کوڑے لگائے جائیں تو یہی ایک سزا ان سب افراد پر تہمت کیلئے کافی ہوگی، اسی طرح اگر جرم نے کئی بار چوری کی ہو تو ان تمام چوریوں کی سزا میں اس کا ایک ہی بار ہاتھ کاٹا جائے گا۔

(۳۰۰) قال حدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: اذا سرق مرارا فأنما يده واحدة. واذا شرب الخمر مرارا فأنما عليه حد واحد. ابراهيم نے کہا ہے کہ:



”اگر چور نے کئی بار چوری کی ہو تو مجھ سے اس کا ہاتھ (جو کاٹا جاسکتا ہے) ایک ہی ہے، اگر مجرم نے کئی بار شراب پی ہو یا کئی بار زنا کی تہمت لگائی ہو تو اس پر صرف ایک بار حد جاری کی جائے گی۔“

### اقرار جرم:

قال ابو يوسف: ومن اقر به رقة يجب في مثلها القطع. فان اصحابنا اختلفوا في ذلك قال بعضهم: يقطع بأقراره مرة. قال بعضهم: لا يقطع حتى يقر مرتين. فكان احسن ما رأينا في ذلك ان لا يقطع حتى مرتين: مجلسين.

اگر کوئی آدمی اتنے مال کی چوری، اقرار کرے جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے تو اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کے درمیان اختلاف ہے بعض نے کہا ہے: ایک ہی بار اقرار کر لینے پر اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا، اور بعض نے کہا ہے کہ: جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اگر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ہمارے نزدیک اس مسئلہ میں سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ جب تک وہ آدمی دو مختلف مجالوں، دو بار اقرار نہ کر لے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

هكذا جاء الاثر عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه. وكذلك الاقرار بشراب الخمر اذا كان ريجها يوجد منه. فهو مثل ذلك لا يضرب حتى يقر مرتين. فأما الاقرار بالقذف فانه يضرب اذا اقر مرة واحدة. وكذلك لقصاص في حقوق الناس فيما بينهم في النفس وما دونها وفي الجراحات. والاقرار بالا موان ينفذ ذلك اجمع عليه بأقراره مرة

اس مفہوم کا ایک اثر (سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) سے بھی مروی ہے۔ انور کی شراب پینے کے اقرار کا بھی یہی حال ہے اگر اس کے منہ سے شرب کی بو آ رہی ہو تب بھی جب تک وہ دوبار اقرار نہ کر لے اس کو کوڑے نہیں لگائے جائیں گے، البتہ قذف کے معاملہ میں ماہ کا ایک بار اقرار کر لینا سزا دینے کیلئے کافی ہے، جملہ حقوق الناس کے بارے میں یہی طریقہ اختیار کیا جائے گا، قتل یا سب سے کم تر جنایات اور زخموں کا اقرار ہو یا مالی ذمہ داریوں کا اقرار ہو، ان تمام صورتوں میں ایک بار اقرار کر لینے سے وہ بات قاتل نفاذ ہو جاتی ہے جس کا اقرار کیا گیا ہے۔

### اقرار جرم سے رجوع:

ومن اقر بسرقة يجب في مثلها القطع او شرب خمر او حد في زنا فأمر الامام او قطع يديه فرجع عن الاقرار قبل ان يفعل ذلك به درء عنه الحد. وان اقر بحق من حقوق الناس من قذف او قصاص في نفس او دونها او مال ثم رجع عن ذلك نفذ عليه الحكم فيما كان اقر به ولم يبطل شيء من ذلك عنه برجوعه

حد جاری کرنے کے قابل چوری یا شراب پینے یا زنا کا اقرار کرنے والا اگر اسے حد جاری کرنے کا حکم دینے کے بعد اور عملاً سزا پانے سے پہلے اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو اس پر حد جاری نہیں جائے گی، لیکن جو آدمی حقوق الناس میں سے کسی حق مثلاً جان لینے یا اس سے کم تر جنایت کا، قذف کا، یا کسی مالی ذمہ دار کا اقرار کر لے اور پھر (سزا پانے سے پہلے) اس سے رجوع کر لے تو اس پر اس کے اقرار کے بموجب حکم عملاً نافذ کیا جائے گا اور اس رجوع سے اس حکم میں کوئی فرق نہیں واقع ہوگا۔

(۳۰۱) قال ابو یوسف: حدثنا الاعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن بيه قال: كنت قاعدا عند علي رضي الله عنه. لرجاء رجل فقال: يا امير المؤمنين اني قد سقت. فانتهره ثم عاد الثانية فقال: اني قد سقت. فقال علي رضي الله عنه قد شهدت بي نسك شهادة تامة. قال: فأمر به فقطعت يده. قال: وانار ايتها معلقة في عنقه.

قاسم بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں ایک دفعہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی نے کر یہ کہا: امیر المؤمنین! میں نے چوری کی ہے، آپ نے اسے جھڑک دیا، پھر وہ دوبارہ آیا اور اس نے کہا: میں نے چوری کی ہے، تو (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا کہ: اب تو نے اپنے خلاف مکمل گواہی دی ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ پھر آپ نے حکم دیا اور اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا (راوی) کہتا ہے کہ میں نے اس کے کٹے ہوئے ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکا دیا اور دیکھا ہے۔“

(۳۰۲) قال: وحدثنا الحجاج عن الحسن بن سعد عن عبد الله بن شداد ان امرأة رفعت الي عمر رضي الله عنه وقد اقترت بالزنا اربع مرات فقال لها عمر: اني قد سمعت حد نكح عليك الحد. عبد الله بن شداد سے روایت ہے کہ:

” (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک عورت لائی گئی جو چار بار زنا کا زنا کر چکی تھی۔ (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا: اگر تو رجوع کر لے تو ہم تجھ پر حد جاری نہیں کریں گے۔“

(۳۰۳) قال وحدثنا ابن جريج قال اخبرني اسماعيل عن ابن شداد قال: من اعترف مرارا كثيرة بسرقه او حد ثم انكر لم يجب عليه شيء.

قال ابو يوسف: وقد بلغنا عن الشعبي مثل ذلك.

ابن شہاب نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی چوری یا کسی قابل حدرم کا متعدد بار اقرار کر کے پھر اس سے انکار کر دے اس پر کوئی سزا واجب نہیں ہوگی۔“

(امام) شعبی سے بھی ہمیں ای کی مثل بات پہنچی ہے۔

### غلام کا اقرار جرم:

قال ابو یوسف: واذا اقر العبد وهو غیر مأذون له فی التجارة او محجور علیه بقتل رجل عمدا او قذف او سرقة یجب سبها لقطع او بزننا فقراره ذلك جائز علیه. لان ذلك یلزمه فی نفسه. والقذف والسرقه والنزایله مع فی بدنه. فلیس بمتهم فی هذا الامر کوئی ایسا غلام جس کو تجارتی معاملات کی اجازت نہ ہو یا جس کے جملہ تصرفات پر پابندی لاگو ہو، اگر کسی شخص کو عمداً قتل کرنے، یا زنا کی تہمت لگانے، یا مردِ حد مال کی چوری کرنے، یا زنا کے ارتکاب کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم کیا جائے گا، کیونکہ اس اقرار کے نتائج اس کی اپنی ذات پر مرتب ہوتے ہیں، قذف، چوری، اور زنا کے عواقب اس کے اپنے بدن پر مرتب ہوں گے لہذا ان امور کے سلسلہ میں اس کے اقرار کو مشتبہ نہیں سمجھا جائے گا۔

انما یتهم فی الاموال و فی الجایة التي لا قصاص فیها لان هذا لو صدقه السيد یقال لسیدہ ادفعه او افده واقض سنه دینه. او یباع فی ذلك. ولا یصدق العبد اذا اقر بقتل خطأ ولا بجراحة فیما دون النفس ولا بغصب ولا بدین. وان كان مأذوناً له فی التجارة یجوز اقراره بالبدین وغصب الاموال۔

اس کے اقرار کو اس کے حال میں مشتبہ سمجھا جائے گا جب وہ مالی ذمہ داریوں یا کسی ایسی جنایت کا اقرار کرے جس میں قصاص نہیں لیا جاتا (بلکہ تاوان لاگو یا جاتا ہے) اس (تفریق) کی وجہ یہ ہے کہ ایسے اقرار کی صورت میں اگر اس غلام کا مالک اس کے بیان کی تصدیق کر دے تو اس سے یہ کہا جائے گا کہ اس غلام کو حوالہ کر دو، یا اسے فدیہ دے کر چھڑاؤ یا اس پر جو قرض (اس اقرار کے نتیجہ میں لاگو کیا ہے اسے اس کی طرف سے ادا کرو، بصورت دیگر اس قرض کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو فروخت کر دیا جائے گا، نام اُنتل خطاء یا قتل سے کم تر زخم لگانے، غصب کرنے یا قرض دار ہونے کا اقرار کرے تو اس کا اقرار تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر اس غلام کو تجارتی معاملات انجام دینے کی اجازت ہو تو قرض اور غصب مال کے سلسلہ میں اس کا اقرار قابل تسلیم ہوگا

(۳۸۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۸۳۶۔

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۸۳۲۔

و لو لم یکن اقر بشيء من ذلك، وقامت عليه البينة بقتل خط و بمرأحة فيما دون النفس،  
فانه یقال لمولاہ: ادفعه بذلك او افده بالدية او بأرش الجرح، و كذلك لو شهد عليه بغصب  
مال قيل لمولاہ: افده او بعه فيه، و الأمة فيما وصفنا مثل العبد المكاتب مثل العبد ایضا.  
اگر غلام نے خود اقرار نہ کیا ہو بلکہ گواہی کے ذریعہ اس کے خلاف قتل خطا یا قتل سے کم تر زخم لگانے کا الزام ثابت  
ہو جائے تو اس کے مالک سے کہا جائے گا کہ یا تو اس غلام کو اس جرم کے عوض حوا کر دو، یا دیت یا زخم کا تاوان ادا کر کے  
اسے چھڑالو، اسی طرح اگر گواہی کے ذریعہ یہ ثابت ہو جائے کہ اس نے کسی کا مال غصب کر لیا ہے تو اس کے مالک سے کہا  
جائے گا کہ مطلوبہ مال ادا کر کے اسے چھڑاؤ ورنہ اس کی ادائیگی کی خاطر اس غلام کو وخت کر دو، ان تمام حالتوں میں لونڈی  
اور مکاتب غلام پر بھی وہی احکام منطبق ہوں گے جو غلام کیلئے ہیں۔

(۳۸۱) حدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: حد المكاتب حد الملوک ما بقى عليه شيء من  
کتابه

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب تک مکاتب کے ذمہ طے شدہ رقم کا کوئی حصہ باقی ہو اس کیلئے بھی، ان حدیں ہیں جو غلام کیلئے ہیں۔“

(۳۸۲) قال ابو يوسف: حدثنا ابو حنیفة رضی اللہ عنہ عن حماد بن ابراهيم قال: یجوز اقرار

العبد فيما اقر به من حد یقام عليه وما اقر به مما تذهب فيه رقبته فلا یجوز فی ذلك اقراره.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”غلام کا ہر وہ اقرار قابل تسلیم ہے جس کے نتیجہ میں اس کی ذات پر کوئی حد نہ لگے، لیکن وہ اقرار ناقابل

تسلیم ہیں جن کے نتیجہ میں (مالک کے ہاتھ سے) اس کی ملکیت جاتی ہے۔“



## (ہاتھ کاٹنے سے مستثنیٰ چوریاں)

قال ابو یوسف: ولا یقطع احد فی سرقة من ابیه ولا امه ولا من ابنه ولا من اخیه ولا من اخته

ولا من زوجته ولا من ذوی رحم محرر منه .

ولا تقطع المرأة فی السرقة من مال زوجها .

ولا یقطع العبد فی السرقة من مال سیده .

ولا السید من مال عبده .

ولا المكاتب من مال سیده

ولا سیده من ماله .

ولا من سرق من الفیء .

ولا من سرق من الخمس

ولا السارق من الحمام

ولا من الحانوت المفتوح للذبیح المأذون فیہ .

ولا من الخان اذا دخله

ولا الشریک فی سرقة من شریکہ من متاع الشریکة .

ولا یقطع من سرق ودیعة عند ٥ او عاریة اورهناء .

کسی شخص کو اپنے باپ، مار، بیٹ، بہن، بھائی، بیوی، یا کسی بھی خونی قرابت رکھنے والے رشتہ دار کا مال چرانے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی، اس طرح درج ذیل صورتوں میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

☆ بیوی نے اپنے شوہر کا مال چرا بہو۔

☆ غلام نے اپنے آقا کا مال چرا بہو۔

☆ مکاتب غلام نے اپنے آقا کا مال چرایا بہو۔

☆ آقا نے اپنے مکاتب غلام کا مال چرایا بہو۔

- ☆ کسی شخص نے فتنے کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے نغمس کا مال چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے حمام میں چوری کی ہو۔
- ☆ کسی شخص نے کسی ایسی دکان میں چوری کی ہو جس میں وہ خود مقیم ہو۔
- ☆ کسی حصہ دار نے مشتری کہ ماں میں سے اپنے شریک کا حصہ چرایا ہو۔
- ☆ کسی شخص نے اپنے پاس امانت، عاریتہ، یا بطور رہن رکھے ہوئے مال میں سے چوری کی ہو۔

### کفن چور کی سزا:

وأما النباش فقد اختلف فيه بين الفقهاء. فمنهم من رأى قطعه. ومنهم من قال: لا اقطعه لانه ليس في موضع حرز. فكان احسن ما رأينا في ذلك والله اعلم. ويقطع قبر كهودا كرفن چرانے والے کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ: چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور بعض نے یہ کہا ہے کہ: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، کیونکہ: رکی آیا جانے والا مال محفوظ جگہ پر نہیں تھا۔ ہمارے نزدیک بہترین رائے یہ ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، واللہ اعلم۔

### جیب کترے کی سزا:

وكذلك الطرار اذا اخذ، وقد طر من الكم عشرة دراهم قطعت يديه. فان كان الذي طره اقل من عشرة دراهم لم يقطع. وعوقب وحبس حتى يحدث توبة. اسی طرح جیب کترے نے اگر جیب سے دس درہم یا زیادہ نکالا ہو تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اگر جیب سے نکالا ہوا مال دس درہم سے کم ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا بلکہ کچھ سزا دے دی جائے گی اور اس وقت کیلئے قید میں ڈالا جائے گا جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے۔

### انٹھائی گیروں اور اچکوں کی سزا:

فأما القفاف والمختلس فعليهما الأدب والحبس حتى يحدثا توبة. اچکے، انٹھائی گیروں اور وہ صرف جو ہاتھوں کی صفائی سے کام لے کر۔ ان چراتے ہیں تادیب اور قید کی سزا پائیں گے اور اسی وقت ہی رہا کئے جائیں گے جب توبہ کر لیں۔

وأما الفشاش الذي يفش ابواب دور الناس او باب الحانوت ويخرج بالمتاع من البيت او الدار فيوجد المتاع معه. فعليه القطع اذا خرج بالمتاع. وكذلك المرأة تدخل منزل قوم

منہم ثوبا وما اشبهہ قیستہ عشرۃ درہم فاذا خرجت بہ من باب الدار فعلیہا القطع  
دروازوں پر تاک رہنے والے جو زر گھروں یا دوکانوں کے اندر سے سامان اڑالے جاتے ہیں وہ اگر سامان لے کر  
باہر نکل آنے کے بعد سامان سمیت بڑے جائیں تو ان کو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی، اسی طرح جو عورتیں لوگوں کے  
گھروں میں جا کر کپڑے وغیرہ کی قسم کا سامان اٹھالتی ہیں ان کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ یہ سامان کم از کم  
دس درہم کا ہو اور وہ اسے لے کر گھر سے باہر آچکی ہو۔

والسارق من الفسطاط اذ لم یؤذن فیہ یقطع. و كذلك الذی یشق الجوالق ویسرق منه  
یقطع. و كذلك الذی ینقب البیت ویدخل یدہ فیسرق منه ولا یدخلہ بنفسہ یقطع.  
جس خیمہ میں اندر آنے کی عام اجازت نہ ہو اس میں سے چوری کرنے والے کو بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی،  
دبیز بوریوں اور تھیلوں کو پھاڑ کر سامان چرانے والے کیسے اور اسی طرح گھر میں نقب لگا کر خود اس میں داخل ہوئے بغیر ہاتھ  
ڈال کر سامان نکال لینے والے کیسے بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا ہے۔

وقال بعض فقہائنا فی الدرار اذا طر من صرۃ فی کم الرجل عشرۃ درہم فصاعدان کانت  
الصرۃ مشدودۃ الی داخل کد قطع وان کانت خارجۃ من الکم لم یقطع  
جیب کترے کے بارے میں ہمارے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ جس جیب کترے نے کسی آدمی کی آستین میں رکھی  
ہوئی تھیلی میں سے دس درہم یا زائد مال ہو ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی صورت میں دی جائے گی جب تھیلی آستین کے اندر  
بندھی ہو، اگر تھیلی آستین سے باہر نکلی ہوئی تو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔

### نقب لگانے والے کی سزا:

ومن وجد قد نقب دارا ومانوا۔ ودخل فجمع المتاع ولم یخزجہ حتی ادرك فلیس علیہ قطع.  
ویوجع عقوبۃ ویحبس حتی یجد ثوبۃ.  
جو چور اس حال میں پکڑا جائے کہ وہ کسی گھر یا دوکان میں نقب لگا کر اندر آ گیا ہو اور باہر لانے کیسے سامان کو اکٹھا کر  
لیا ہو لیکن ابھی اسے لے کر باہر نہ نکلا ہو، اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اسے سخت تعزیری سزا دی جائے گی اور اس وقت تک  
قید میں رکھا جائے گا جب تک وہ توبہ نہ کرے۔

(۳۸۳) قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن حصین عن الشعبي عن الحارث عن علی بن ابی

طالب رضی اللہ عنہ انہ اتی برجل قد نقب واخذ علی ذلك الحال فلم یقطعه.

حارث نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:  
 ”آپ رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک ایسا شخص پیش کیا گیا جو نقب لگا کر اندر گھس گیا، غا اور وہیں پکڑ لیا گیا، آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۸۴). قال: وحدثنا عاصم عن الشعبي قال: ليس عليه قطع حتى يذبح بلمتاع من البيت. شعبي نے کہا ہے کہ:

”ایسے آدمی کو ہاتھ کاٹنے کی سزا اس صورت میں دی جائے گی جب وہ سامان لے کر گھر سے باہر نکل آیا ہو۔“

### بیت المال سے چوری کرنے والے کی سزا:

(۳۸۵). قال: وحدثنا المسعودي عن القاسم ان رجلا سرق من بيت المال فكتب فيه سعد الى عمر فكتب عمر ليس عليه قطع. قاسم سے روایت ہے کہ:

”ایک آدمی نے بیت المال سے چوری کی تو (سیدنا) سعد (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کو خط لکھ کر اس کے سلسلہ میں دریافت کیا، (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ان کو جواباً لکھا: ”اس پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں ہے۔“

### مال غنیمت کی چوری کرنے والے کی سزا:

(۳۸۶). قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال: اذا سرق من الغنيمة وله فيها شيء لم يقطع وان سرق منها وليس له فيها شيء قطع. حسن نے کہا ہے کہ:

”جب کوئی آدمی مال غنیمت میں سے چوری کرے اور وہ خود بھی اس مال میں سے کسی حصہ کا مستحق ہو تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا البتہ اگر اس میں اس کا کوئی حصہ نہ ہو تو چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔“

### مال فتنے میں سے کسی لونڈی کے ساتھ مباشرت کرنے والے کی سزا:

(۳۸۷). قال وحدثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب في رجل يوطأ الجارية من

(۳۸۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۱۹۔

(۳۸۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۳۔

(۳۸۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۶۲۔



الغیاء قال: لیس علیہ نیہہ حد اذا کان لہ فیہا نصیب۔  
 فنے کے مال میں سے کسی لونڈی سے مباشرت کر لینے والے شخص کے بارے میں سعید بن مسیب نے کہا ہے کہ:  
 ”اگر یہ شخص اس لونڈی میں کسی نہ کسی کا مستحق ہو تو اس پر حد (واجب) نہیں ہے۔“

### آقا کے مال کی چوری کرنے والے کا سزا:

(۳۸۸) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ): وحدثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن هشام عن عمرو بن شریح قال: جاء معقل المزنی الی عبد اللہ فقال: غلامی سرق فتاتی افاقطعه فقال عبد اللہ: لا۔ لک بعضہ فی بعض۔  
 عمرو بن شریح نے کہا ہے:-

”معقل مزنی نے (سیدنا) نبدا (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر یہ کہا کہ میرے غلام نے میری لونڈی چرائی ہے، کیا میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں؟ عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) نے کہا: نہیں، مال تیرا ہی ہے صرف ادھر سے ادھر ہوا ہے۔“

(۳۸۹) قال (ابو یوسف رحمہ اللہ): وقد روی عن عمر رضی اللہ عنہ انہ اتی بغلام قد سرق من سیدہ فلم یقطعه

(سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے ایت کیا گیا ہے کہ:

”ان کے پاس ایک غلام کو یا گیا جس نے اپنے آقا کا مال چورایا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۹۰) وروی عن علی رضی اللہ عنہ انہ قال: اذا سرق عبدی من مالی لہ اقطعه

(سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) سے ان روایت کیا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا:

”میرا غلام میرے مال میں چور نہ کرے تو میں اس کا ہاتھ نہیں کاٹوں گا۔“

### کفن چور کا حکم:

(۳۹۱) قال: وحدثنا المحجاج عن الحكم عن عتبة عن ابراهیم الشعبي قال: یقطع سارق

(۳۸۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۳۱۔

(۳۸۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۶۹۔

(۳۹۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۵۷۰۔

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۶۱۶۔

(۳۹۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۵۔

امواتنا کما لو سرق من احيائنا .

ابراہیم شعبی نے کہا ہے کہ:

”ہمارے مردوں کے یہاں چوری کرنے والا ایسا ہی ہے جیسے کہ اس نے ہمارے زندہ افراد کے یہاں چوری کی ہو۔“

قال الحجاج: وسألت عطاء عن النباش فقال يقطع .

حجاج نے کہا ہے کہ میں نے عطاء (رحمہ اللہ) سے کفن جوڑ کے بارے میں پچھتا انہوں نے کہا کہ: اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

### خیانت کرنے والے کی سزا:

(۳۹۲) قال: وحدثنا ابن جريج عن ابي الزبير عن جابر قال: ليس عن المختلس ولا على

المستلب ولا على الخائن قطع

جابر نے کہا ہے کہ:

”اچھے، اٹھائی سیرے اور خیانت کرنے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب نہیں ہے۔“

(۳۹۳) قال: وحدثنا اشعث عن الزبير عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ليس في الغلول قطع .

جابر نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”خیانت کرنے والے والے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): وليس في الغلول قطع على ما جاء به الا . وقد روى عن رسول الله

ﷺ انه قال: من وجد تموة قد غل فحرقوا متاعه . وقد روى عن ابي بكر وعمر رضي الله عنهما

انهما كانا يعاقبان في الغلول عقوبة موجعة . والذي ادرکت عليه فثما ؛ انا انهم كانوا يرون ان

يعاقب فيوجع عقوبة ويؤخذ ما يوجد عنده .

خیانت کے سلسلہ میں مروی اثر کی بناء پر خیانت میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے بھی یہی

روایت کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: جسے تم نے خیانت کا مرتکب پایا ہو اس کا مارا سامان جلادو، نیز (سیدنا) ابو

بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) سے بھی روایت کیا گیا ہے کہ یہ دونوں حضرات خیانت کے دم میں سخت سزا دیتے تھے۔ اور میں

نے اپنے فقہاء کو جس مسلک پر پایا ہے، وہ بھی یہی ہے کہ خیانت کے مجرم کو سخت سزا دی جائے اور اس کے پاس سے (خیانت کیا ہوا) جو مال برآمد ہو وہ لے لیا جائے۔

### جن اشیاء پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب نہیں ہوتی:

قال ابو یوسف (یعقوب بن براہیم رحمہ اللہ تعالیٰ): ولا قطع علی سارق الخمر و الخنازیر و المعازف کلھا، ولا فی النبیذ، ولا فی شیء من الطیر ولا الصيد، ولا فی شیء من الوحش، ولا فی النوی و التراب و الجص و النور و الباء۔  
شراب، سور، آلات غنا چوری پر، ہاتھ کاٹنے کی سزا (واجب) نہیں دی جائے گی۔ اسی طرح نبیذ، پرندہ، شکار، جنگلی جانور، کھجور کی گٹھلی، مٹی، کنکر، چونا، ورنہ چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی۔

وقد کان ابو حنیفة رحمہ اللہ یقول: لا قطع فی طعام یؤکل، یعنی الخبز و لا فی فاکھة رطبة، ولا فی الحطب و لا فی الخشب، ولا فی الحجارة کلھا، الجص و النورة و الزرنيخ و الفخار و الطین و الغرة و القدور و الکحل و ال جاج۔ ولا فی السمک المالح منه و الطری، ولا فی شیء من البقول و الریاحین و لا فی الانوار، ولا فی التین و لا فی التختج، ولا فی المصحف و لا فی الصحف التي فیھا شعر، فأما القت، و الخل، کان یری فیھما القطع۔  
(امام السنن) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ: اشیاء خوراک مثلاً روٹی کی چوری پر، اور تازہ پھل، ایندھن، گھاس اور مختلف قسم کے پتھروں، کنکر، بونا، ہڑتال، ٹھیکری، مٹی، گیرہ، مٹی کی ہانڈیوں، سرمہ اور شیشہ کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، مچھلی خواہ تازہ، ویانگ لگا کر محفوظ کر لی گئی ہو، ہر طرح کی ترکاری، پھول، کلیاں، بھوسہ، لکڑی کے تختے، قرآن کریم کی جلدیں، اشعار کے وعے، ان اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ قت اور سرکہ کی چوری پر ان کے نزدیک قطع ید کی سزا واجب ہے۔

### جن چیزوں پر ہاتھ کاٹنے کی سزا واجب ہوتی ہے:

قال ابو یوسف: و من سرق عسفا او اھلیلجا او شیئا من الاودية الیابسة او شیئا من الحنطة او من الشعیر او من الرقیق او من الحبوب او من الفاکھة الیابسة او شیئا من الجوھر او اللؤلؤ او شیئا من الازھان او الطیب مثل العود و المسک و العنبر و ما اشبهہ من الطیب، و كانت قیمة ما سرق من ذلك عشر دراهم فصاعدا، فعليه القطع، هذا احسن ما

سمعنا في ذلك والله اعلم.

مندرجہ ذیل اشیاء کی چوری پر بھی ہاتھ کاٹا جائے گا بشرطیکہ ان کی اتنی مقدار چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، عفص، اسیلج یا کوئی خشک دوا (جڑی بوٹی وغیرہ)، جو، گیہوں، آنا، دیگر اجات، خشک میوہ جات، موتی اور جواہرات، تیل اور خوشبودار اشیاء مثلاً عود، مسک، عنبر، وغیرہ۔ اس سلسلہ میں ہمیں: آراء معلوم ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے، واللہ اعلم۔

وليس على سارق الثمار من رؤوس النخل قطع. وان سرق منذ ما احرز في الجرين والبيوت قطع اذا بلغت قيمته عشرة دراهم فصاعدا. ولا قطع على سارق شيء من الحيوان من مراعيها. وان سرقتها من موضع قد احرزت فيه قطع درختوں پر سے پھل چرانے والے کیلئے ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر پھلوں سے کھلیا نوں یا گھروں میں محفوظ کر لینے کے بعد چوری کی گئی ہو تو ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی بشرطیکہ چرائے ہوئے پھلوں کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو، اسی طرح چراگا ہوں سے مویشی چرانے والے کیلئے بھی ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، تاہم اگر مویشی کسی ایسی جگہ سے چرائے گئے ہوں جہاں ان کو بند کر کے محفوظ کر دیا جاتا ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ولا قطع على من سرق شيئا من القنا والساج والخشب الا ان يسرقه. وقد جعل آنية او ابوابا. فانه ان سرق شيئا من ذلك يساوي عشرة دراهم قطع. ولا قطع على من سرق شيئا من الاصنام خشبا كان او ذهباً او فضة. هذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم. بانس یا سال کی لکڑی یا عام لکڑی کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں، البتہ اگر لکڑی سے دروازے یا برتن وغیرہ بنا لئے گئے ہوں اور ان میں سے کوئی ایسی چیز چرائی گئی ہو جس کی قیمت دس درہم یا زیادہ ہو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ بتوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا خواہ یہ بت لکڑی کے ہوں یا سونے یا چاندی کے۔ ان مسئلوں میں جو ہم نے آراء سنی ہیں ان میں یہی رائے بہترین ہے۔

(۳۹۴) قال ابو يوسف: حدثني يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حسان عن رافع بن خديج

قال: قال رسول الله ﷺ: لا قطع في ثمر ولا في كثر.

رافع بن خديج (رضي الله عنه) کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”پھل یا کھجور کے تنپھے چرانے پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔“

(۳۹۵) قال: وحدثنا اشعث بن الحسن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى برجل قد سرق طعاما فلم يقطعه.

حسن سے روایت ہے کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آیا گیا جس نے کھانا چرایا تھا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔“

(۳۹۶) وقال: وحدثنا ابي جراح بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: ليسى في

شيء من الحيوان قطع حتى يوى المراح. ولا في شيء من الثمار قطع حتى تأوى الجرين

عمرو بن شعيب کے دادا نے کہا ہے کہ:

”جانوروں کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب انہیں ان کے باڑے سے چرایا گیا ہو، اور

پھلوں کی چوری پر بھی قطع کی سزا اسی وقت دی جائے گی جب وہ کھلیان میں محفوظ کر لئے گئے ہوں۔“

(۳۹۷) قال ابو يوسف: وقد بغنا نحو من ذلك عن ابن عمر.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے بھی تقریباً یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(۳۹۸) قال: وسمعت ابا حنيفة رحمه الله يقول سمعت حمادا يقول: قال ابراهيم: كان علي بن

ابن طالب رضي الله عنه لا يسطع في شيء من الطير.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) پرندوں کی چوری پر ہاتھ نہیں کاٹتے تھے۔“

(۳۹۹) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): وكان ابن ابي ليلى لا يري القطع على من سرق من

استار الكعبة وهو قولى.

ابن ابی لیلی (رحمہ اللہ) نے یہ بھی کہا کہ کعبہ کے پردوں میں سے کوئی حصہ چرانے والے کو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں

دی جائے گی، میرا قول بھی یہی ہے۔

**قطع کی مختلف صورتیں:**

قال ابو يوسف: واذا سرق الرجل وهو اشل اليد اليمنى قطعت يمينه الشلاء. فاذا كانت

(۳۹۵) مصنف عبدالرزاق: ۹۱۵، ۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۸۷۔

(۳۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۲۔

(۳۹۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۹۷۔

الشلاء هي اليسرى لم اقطع اليمنى من قبل ان يده اليمنى ان اقطعت تركت بغير يد. فلا  
ينبغي ان يقطع. وكذلك اذا كانت الرجل اليمنى شلاء لم تقطع يده اليمنى. لنلا يكون من

شق واحد ليس له يد ولا رجل

اگر کسی شخص نے چوری کی ہو اور اس کا داہنا ہاتھ مفلوج ہو تو اس کا یہی مفلوج ہاتھ کاٹنا جائے گا، اگر چور کا بائیں ہاتھ مفلوج ہو (اور داہنا ٹھیک ہو) تو میری رائے میں اس کا داہنا ہاتھ نہیں کاٹنا چاہیے کیونکہ اگر اسے کاٹ دیا گیا تو وہ آدمی عملاً بغیر ہاتھ کے رہ جائے گا لہذا اس کا ہاتھ کاٹنا مناسب نہیں، اسی طرح اگر چور کا داہنا پاؤں مفلوج ہو تو بھی اس کا داہنا ہاتھ کاٹنا چاہیے تاکہ ایسا نہ ہو کہ اس کے جسم کا ایک پہلو بغیر ہاتھ پاؤں کے رہ جائے۔

فان كانت الرجل اليمنى صحيحة والرجل اليسرى شلاء قطعت يده اليمنى من قبل ان

الشلل في الشق الآخر

اگر اس کا داہنا پاؤں صحیح سالم ہو تو اور بائیں پاؤں مفلوج ہو تو اس کا داہنا ہاتھ کاٹنا جائے گا کیونکہ فوج کا اثر بدن کے

دوسرے جانب میں ہے۔

فان عاد فسرق قطعت رجله اليسرى الشلاء فان عاد فسرق لم يقصع. ولكن يجبس عن

المسلمين ويوجع عقوبة الى ان يحدث توبة. هكذا بلغنا عن ابي بكر، عمر رضي الله عنهما. ايسا چور اگر دوبارہ چوری کرے تو اس کا بائیں پاؤں جو مفلوج ہے کاٹ دیا جائے گا، اگر وہ اس کے بعد تیسری بار چوری کا ارتکاب کرے تو اس کا کوئی عضو نہ کاٹنا جائے گا بلکہ اسے سارے مسلمانوں سے علیحدہ قید میں بند کر دیا جائے گا اور سخت سزائیں دی جائیں گی یہاں تک کہ وہ توبہ کر لے، (سیدنا) ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) سے بھی یہی بات ہمیں پہنچی ہے۔

(۴۰۰) قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): حدثنا الحجاج بن ارطاة عن عمر بن مرة عن عبد الله

بن سلمة قال: كان علي رضي الله تعالى عنه يقول في السارق: تقطع يده. فان عاد قطعت رجله

فان عاد استودع السجن.

عبداللہ بن سلمہ نے کہا ہے کہ (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ چور کے بارے میں فرماتے تھے:

”کہ اس کا ہاتھ کاٹنا جائے گا اگر وہ دوبارہ چوری کرے اس کا پاؤں کاٹنا جائے گا، اس کے بعد اگر وہ چوری کرے تو

اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔“

(۴۰۱) قال: وحدثنا الحجاج عن سماك عن حدثه ان عمر رضي الله عنه استشار في السارق

فأجموا على أنه ان سرقت قد عت يده، فان عاد قطعت رجله، فان عاد استودع السجن.  
(مذکورہ بالا سند کے ساتھ مروی ہے کہ) عمر رضی اللہ عنہ نے چور کی سزا کے بارے میں مشورہ کیا تو لوگ اس بات پر متفق ہو گئے کہ اگر چور جوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، دوبارہ چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹا جائے گا اس کے بعد پھر چوری کرے تو اسے قید خانہ میں ڈال دیا جائے گا۔“

(۴۰۲). قال: وحدثنا الحجاج بن عمرو بن دينار ان نجدة كتبت الى عبدالله بن عباس يسأله عن

السارق، فكتب بمثل قول علي رضي الله عنه.

حجاج بن عمرو نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”نجدہ نے (سیدنا) عبد اللہ، عباس (رضی اللہ عنہما) کو خط لکھ کر ان سے چور (کی سزا) کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے ان کو وہی بات لکھ کر بھیجی، (اوپر) علی (رضی اللہ عنہ) سے مری ہے۔“

وقد بلغنا ان ابا بكر رضي الله عنه فعل مثل ذلك بسارق.

اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے (سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی چور کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا۔

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): ولو سرق سرقة يجب في مثلها القطع ولم يقطع حتى قطعت

يده اليمنى في قتال او قساص او غير ذلك لم تقطع رجله اليسرى، ولكن يوجع عقوبة

ويضمن السرقة ويستودع السجن حتى يتوب.

اگر کسی چور نے ایسی چوری، ارتکاب کیا ہو جس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہو جاتا ہے لیکن قبل اس کے کہ اس کا ہاتھ کاٹا

جائے، جنگ، یا کسی اور سلسلہ میں اس کا دایاں ہاتھ کٹ جائے تو چوری کی سزا میں اس کا بائیں پاؤں نہیں کاٹا جائے گا بلکہ

اسے سخت سزا دی جائے گی، چوری نئے جانے والے مال کی ادائیگی کا ذمہ دار قرار دیا جائے گا، اور اس وقت تک کیلئے قید

خانہ میں بند کر دیا جائے گا جب تک کہ یہ نہ کرے۔

### تابالغ مجرم کی سزا:

قال ابو يوسف: ولا يقار الحد على غلام لم يبلغ الحلم فان شك فيه فلا يقام حد حتى يبلغ

خمس عشرة سنة. وقد قالوا اكثر من ذلك، وكذلك الجارية لا يقام عليها شيء من الحدود

حتى تحيض او تبلغ خمس عشرة سنة.

(۴۰۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳-۲۸۲۔

(۴۰۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲-۲۸۲۔

نابالغ لڑکے پر کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی، مجرم کے بلوغ میں شبہ ہوتا ہے اس پر اس وقت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک اس کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔ اور بعض حضرات نے اس سے زیادہ عمر تجویز کی ہے، اس طرح لڑکیوں پر بھی اس وقت تک کوئی حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک ان کو حیض نہ آئے لگے یا ان کی عمر پندرہ سال نہ ہو جائے۔

(۴۰۳) حدثنا عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال: عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال يوم احدى فاستصغرتني فردني. و كنت ابن اربع عشرة سنة وعرضني يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فأجازني

قال نافع: فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فقال: ان هذا الفرق بين الكبير والصغير. قال فكتب الى عماله من بلغ خمس عشرة سنة فامروا له في المقاتلة. ومن كان دون ذلك فامروا له في الذرية.

فهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہم سے عبید اللہ نے بروایت نافع بروایت ابن عمر بیان کیا ہے کہ:

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا کہ جنگ احد کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے لڑائی پر بھیجنے کیلئے میرا معائنہ کیا تو مجھے چھوٹا قرار دے کر واپس کر دیا، اس وقت میری عمر چودہ برس تھی، پھر آپ نے جنگ خندق کے موقع پر میرا معائنہ کیا جب کا میری عمر پندرہ سال تھی تو مجھے (لڑائی میں شرکت کی) اجازت دے دی۔

نافع نے کہا ہے کہ میں نے (سیدنا) عمر بن عبد العزیز (رحمہ اللہ) کی خلافت کے زمانہ میں یہ حدیث ان کو سنائی تو آپ نے فرمایا کہ بڑے اور چھوٹے کے درمیان فرق (کرنے والی عمر) یہی ہے، ابوں نے کہا ہے کہ پھر آپ نے اپنے سارے عمال کو لکھ بھیجا کہ: جس کی عمر پندرہ سال ہو جائے اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو، جو جنگ کے قابل افراد کیلئے مقرر ہے اور جس کی عمر اس سے کم ہو اس کیلئے وہ وظیفہ جاری کرو جو بچوں کیلئے ہے۔

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے اس میں بہترین مسلک یہی ہے۔

(۴۰۴) (قال ابو يوسف) حدثنا ابا ن عن انس ان ابا بكر رضي الله عنه اذ بغلام قد سرق ولم

يتبين احتلامه فلم يقطعه

(۴۰۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۶۹۸۔

(۴۰۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۵۵۔



(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ)۔ روایت ہے کہ:  
 ”(سیدنا) ابو بکر رضی اللہ عنہ۔ سامنے ایک لڑکا لایا گیا جس نے چوری کی تھی، لیکن ابھی اس لڑکے کو احتلام نہیں ہوا  
 تھا، تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کا۔“

(۳۰۵)۔ قال: وحدثنی بعض المشیخة عن مکحول قال: اذا بلغ الغلام خمس عشرة سنة  
 جازت شهادته ووجبت له الحدود.  
 مکحول نے کہا ہے کہ:

”جب لڑکے کی عمر پندرہ سال ہو جائے تو اس کو ایسی قبول کی جاسکتی ہے اور اس پر حدیں واجب ہو سکتی ہیں۔“  
 (۳۰۶)۔ قال: وحدثننا المغيرة عن ابراهيم في الجارية تزوج فيدخل بها، ثم تصيب فاحشة  
 قال: ليس عليها حد حتى حیض.

مغیرہ نے بروایت ابراہیم ہم سے بیان کیا ہے کہ ایسی نابالغ لڑکی جس کا نکاح ہو اور اس کا شوہر اس سے خلوت صحیحہ  
 کر چکا ہو اگر زنا کی مرتکب ہو تو اس۔۔۔ بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:  
 ”جب تک اسے حیض نہ آئے لگے اس پر کوئی حد واجب نہیں ہوگی۔“

### اقرار جرم پر مجبور کرنا جائز نہیں:

قال (ابو يوسف): وانه اذا توهم عليه سرقة او غير ذلك، فلا ينبغي ان يعزر بالضرب  
 والتوعد والتخويف فان من اقر بسرقة او بحد او بقتل وقد فعل ذلك به، فليس اقرار ذلك  
 بشيء، ولا يحل قطعه ولا خذه بما اقر به.

جس شخص پر چوری یا کسی دوسرے جرم کے ارتکاب کا شبہ ہو اسے مارنا پٹینا، ڈرانا دھمکانا نہیں چاہیے، جس شخص کے  
 ساتھ ایسا کیا گیا ہو وہ اگر چور نہ ہو، قتل یا کسی قابل حد جرم کا اقرار کرے تو اس کا یہ اقرار قابل حاکم ہوگا، کسی طرح یہ جائز نہ  
 ہوگا کہ ایسے اقرار کی بناء پر اس کا ہاتھ کاٹا جائے یا جس چیز کا اقرار کیا ہو اس کا مواخذہ کیا جائے۔

(۳۰۷)۔ حدثني الشيباني - بن علي بن حنظلة عن ابيه قال: قاله عمر رضي الله عنه: ليس الرجل  
 بمأمون على نفسه ان اجعته او اخفته او حسته ان يقر على نفسه  
 علي بن حنظلة کے والد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:

”جس شخص کو بھوکا رکھا جائے، ڈرایا جائے یا قید میں بند رکھا جائے اس۔ یعنی میں کہ اپنے خلاف کسی جرم کا اقرار کرے۔“

(۴۰۸) قال: وحدثني محمد بن اسحاق عن الزهري قال: ان طارق بن شهاب مر برجل قد اخذ في تهمة سرقة، فضر به فأقر به، فبعث به الى عبدالله بن عمر رضي الله عنهما يأله عن ذلك، فقال ابن عمر: لا يقطع فانه انما اقر بعد ضر به اياه. زهري نے کہا ہے کہ:

”طابرق کے پاس شام میں ایک آدمی لایا گیا جس کو چوری کی تہمت لگا کر پکڑا گیا تھا، انہوں نے اسے مارا تو اس نے چوری کا اقرار کر لیا، انہوں نے اسے عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) کے یہاں بیچ کر اس کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے یہ اقرار اس وقت کیا ہے جب انہوں نے اسے مارا۔“

**محض شبہ کی بناء پر سزا دینے سے پرہیز کا حکم:**

قال: وتقدم يا امير المؤمنين الى ولاتك لا يأخذون الناس باليهمة: يجيء الرجل الى الرجل اى الوالى فيقول هذا اتهمنى فى سرقة سرقت منه فى أخذونه بـ لك وغيره. وهذا مما لا يحل العمل به.

امیر المؤمنین! آپ اپنے والیوں کو ہدایت کیجئے کہ صرف تہمت کی بناء لوگوں سے کوئی مواخذہ نہ کریں، ایک آدمی دوسرے آدمی (یعنی والی) کے پاس آ کر یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص نے مجھ پر ایک چوری کی تہمت لگائی ہے جو اس کے یہاں سے کی گئی ہے، تو لوگ اس چوری کے الزام میں اس آدمی کو پکڑ لیتے ہیں اور دوسرے آدمیوں کو بھی۔ اس طریقہ پر عمل جائز نہیں۔

ولا ينبغي ان تقبل دعوى رجل على رجل فى قتل ولا سرقة، لا ينال عليه حد الا ببينة عادلة او باقرار من غير تهديد من الوالى له او وعيد على ما ذكرته لك. ولا يحل ولا يسع ان يجبس رجل بتهمة رجل له، كان رسول الله ﷺ لا يأخذ الناس بالسرقة.

قتل یا چوری کے سلسلہ میں کسی آدمی کے خلاف کسی شخص کا دعویٰ تسلیم کر لینا درست نہیں، اس پر کوئی حد اس وقت تک نہیں جاری کی جانی چاہیے جب تک ٹھیک گواہیاں موجود نہ ہوں یا اس نے واڈ کے ڈرانے دھمکانے کے بغیر خود ہی اس جرم کا اقرار نہ کر لیا ہو، جب کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں، یہ بات حلال نہیں، نہ کسی کوئی گنجائش ہے کہ کسی شخص کو صرف

اسلئے قید میں ڈال دیا جائے کہ دوسرے نے اس پر تہمت لگا دی ہے، رسول اللہ ﷺ محض تہمت کی بناء پر لوگوں سے مواخذہ نہیں کرتے تھے۔

ولكن ينبغى ان يجمع بين المدعى والمدعى عليه، فان كانت له بينة على ما ادعى حكم بها والا اخذ من المدعى عليه كفى و خلى عنه، فان اوضح المدعى عليه بعد ذلك شيئا والا لم يتعرض له، وكذلك كل من ائتمن في الحبس من المتهمين فليفعل ذلك به وبخصمه عفاك تصحح طريقه یہ ہے کہ مدعی اور مدعا علیہ کو ایک جگہ حاضر کیا جائے، اگر مدعی اپنے دعویٰ کے حق میں گواہ پیش کر سکے تو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے ورنہ مدعی یہ سے ایک آدمی کی ضمانت لے کر اسے چھوڑ دیا جائے گا، اگر مدعی اس کے خلاف کوئی ثبوت پیش کرتا ہے (تو دوسری بات ہے) ورنہ اس شخص سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا، آج کہ جتنے آدمی کسی تہمت کے نتیجہ میں ہوں ان کے اور ان کے اوپر متقدم دائر کرنے والوں کے درمیان اسی طرح فیصلہ کر دینا چاہیے۔

كان يبلغ من توقي اصحاب رسول الله ﷺ الحدود في غير موضعها وما كانوا يرون من الفضل في درنها بالشبهات ان يقبلوا من اتى به سارقا سرقته قتل لا، وروى ان النبي ﷺ اتى برجل فقيل: هذا سارق شملة فقال عليه الصلوة والسلام ما اخاله سارقا صحابه كرام (رضي الله عنهم)۔ بے جا مدود جاری کرنے سے اتنا بچتے اور شبہات کی بناء پر حدود مال دینے کو اتنا بہتر سمجھتے کہ جو آدمی چوری میں پکڑ کر ان کے پاس لایا جاتا اس سے کہتے کہ: کیا تم نے چوری کی ہے، کہو، نہیں۔ اور روایت کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ کی خدمت میں آپ ﷺ کو لایا گیا اور کہا گیا کہ اس نے ایک شملہ چرایا ہے، آپ نے فرمایا: مجھے تو یہ چور نہیں معلوم ہوتا۔

(۳۰۹)۔ وحدثنا سفیان بن عیینة عن یزید بن خصیفه عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ان رجلا سرق شملة فرفع ابو الذین فقال: ما اخاله سارق، اس وقت محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے روایت ہے کہ: ”ایک آدمی نے ایک شملہ چرایا، اس کو نبی ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ نے فرمایا: میرا خیال نہیں کہ اس نے چوری کی ہے، کیا تو نے چوری کی ہے۔؟“

(۳۱۰)۔ قال: وحدثني سعيد بن ابی عروبة عن علي بن الناجي عن ابی المتوكل ان ابا هريرة اتى بسارق وهو يومئذ امير فقال: اسرقت، قول لا اسرقت، قول لا ابو متوكل سے روایت ہے کہ: ”سیدنا ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس ایک چور لایا گیا، آپ اس زمانہ میں

(۳۰۹) مصنف عبدالرزاق: ۱۳۵۸۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۵۷۷۔

(۳۱۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۷۷۶۔

امیر تھے، آپ نے فرمایا: کیا تو نے چوری کی ہے؟ کہہ دے کہ نہیں، کیا تو نے چوری کی ہے۔ کہہ دے کہ نہیں۔  
 (۴۱۱) قال: وحدثني ابن جرير عن عطاء قال: اتى علي رضي الله عنه رجل فشهد عليه رجلان انه سرق قال: فأخذ في شيء من أمور الناس ثم هدد فقال: لا أؤذي بشاخص زور الا فعلت به كذا وكذا. ثم طلب الشاهدين فلم يجدهما فغلى سبيل الرجل. عطاء نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک آدمی لایا گیا جس کے خلاف دو افراد نے یہ گواہی پیش کی کہ اس نے چوری کی ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے عوام کے احوال پر کچھ اظہار خیال کیا۔ پتہ بھوٹی گواہی دینے والوں کو دھمکی دی اور فرمایا: کوئی جھوٹی گواہی دینے والا میرے پاس لایا جائے گا تو میں اس کو فلاں فلاں سزائیں دوں گا، پھر آپ نے ان دونوں گواہوں کو طلب کیا تو ان کا کہیں پتہ نہ تھا، آپ نے اس آدمی کو چھوڑ دیا۔“

**سزا دینے میں غلطی ہو جائے تو۔۔۔؟:**

قال ابو يوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ولو ان الامام مر بقطع يد رجل في سرقة يده اليمنى فقدم الرجل يده اليسرى فقطعت لم تقطع يده اليمنى. بلغنا ذلك عن الشعبي. وهو احسن ما رأينا والله اعلم.  
 اگر امام چوری کی سزا کے طور پر کسی آدمی کا ہاتھ، داہنا ہاتھ کاٹنے کا حکم دے، اور شخص اپنا بائیں ہاتھ کاٹنے کیلئے آگے بڑھا دے اور یہی ہاتھ کاٹ دیا جائے تو اب اس کا داہنا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، میں یہ بات پہنچی ہے کہ شعبی یہی رائے رکھتے تھے اور یہی ہمارے نزدیک بہتر ہے، واللہ اعلم۔

**ذمی کے مال کی چوری کی سزا:**

قال في المسلم يسرق من الذمي: انه يلزمه السارق من المسلم. كذ لو كان السارق ذميا يلزمه ما يلزم السارق المسلم.  
 کوئی مسلمان کسی ذمی کا مال چرائے تو اس کی سزا وہی ہوگی جو مسلمان کا مال چرنے والے کی ہوتی ہے۔  
 (۴۱۲) قال: حدثنا اشعث عن الحسن قال: من سرق من يهودي و نذراني او اخذ من اهل الذمة من غيرهما قطع.

(۴۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۸۲۹۔

(۴۱۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۴۱۹۔

حسن نے کہا ہے کہ:

”جو آدمی کسی یہودی، عیسائی، کسی اور مذہب کے ذمی کا مال چرالے تو اسے ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جائے گی۔“

### ڈاکہ اور ہزنی:

(۴۱۳). قال ابو یوسف: ومن اخذ وقد قطع الطريق وحارب فان ابا حنیفة کان یقول: اذا حارب فأخذ المال قطع یدہ ورجلہ من خلال ولم یقتل ولم یصلب. وان کان قد قتل مع اخذ المال فالامام یمیه الخیار: ان شاء قتله ولم یقطعه. وان شاء صلبه ولم یقطعه. وان

شاء قطع یدہ ورجلہ من ذنبہ او قتله. فاذا قتل ولم يأخذ المال قتل جس نے ہزنی اور مسلح تنگن ہو اور پکڑا جائے تو (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) فرماتے تھے کہ: اس (باغی یا ڈاکو) نے جنگ کر کے مال چھین لیا ہو تو اس کا ایک ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں کاٹ دیا جائے گا، لیکن (اس کے ساتھ) قتل یا پھانسی کی سزا نہ دی جائے گی، اگر مال ڈنٹے کے ساتھ اس نے قتل بھی کیا ہو تو امام کو اختیار ہے کہ بغیر ہاتھ پاؤں کاٹنے سے قتل کر دے یا سولی چڑھا دے، اور باہرے تو ہاتھ پاؤں کاٹ کر قتل کر دے یا سولی چڑھا دے، اگر اس نے صرف قتل کیا ہو، مال نہ لوٹا ہو تو اسے صرف قتل کی سزا دی جائے گی۔

قال: ونفیہ من الارض صلبہ. وکان یروی ذلك عن حماد عن ابراهیم (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ)۔ نے کہا ہے کہ: اس کا زمین سے ہٹا دینا سولی چڑھانا ہے یہ قول وہ حماد کے واسطے سے ابراہیم سے روایت کرتے تھے۔

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ): اذا قتل ولم يأخذ المال قتل. واذا اخذ المال ولم یقتل قطعت یدہ ورجلہ من خلاف مجرم نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور صرف مال چھیننا ہو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ایک ہاتھ اور دوسری جانب کا پاؤں کاٹا جائے گا۔

(۴۱۴). حدثنا بذلك ابي جراح بن ارطاة عن عطية العوفي عن ابن عباس ہم سے حجاج نے (مذکور بالا) کیساتھ (ابن عباس) (رضی اللہ عنہ) سے اس شخص کی حدیث بیان کی ہے۔

(۴۱۵). وحدثنا ليث بن محمد قال: الخیار فی المحارب الی الامام اور مجاہد نے کہا ہے کہ:

”محارب کی سزا کا انتخاب امام کے اختیار میں ہے۔“

## عدت میں نکاح کرنے پر حد واجب نہیں ہوتی:

قال ابو یوسف (يعقوب بن ابراهيم رحمه الله تعالى): ومن رفع اليك «قد تزوج امرأة في عدتها. فلا حد عليه لما جاء في ذلك من عمر (رضي الله عنه) وعلی رضی اللہ عنہ، فانما لم يریا في ذلك حدا ولكن يفرق بينه وبينها.

جس شخص کو آپ کے سامنے اس جرم میں پیش کیا جائے کہ اس نے کسی عورت سے اس کی عدت کے زمانہ میں نکاح کیا ہو اس پر حد جاری نہیں ہوگی، البتہ ان دونوں کے درمیان جدائی کرادی جائے گی کیونکہ (سیدنا) عمر اور علی (رضی اللہ عنہما) سے مروی ہے کہ ان دونوں حضرات کے نزدیک اس صورت میں کوئی حد واجب نہیں ہوتی۔

## لونڈی سے زنا کرنے پر بھی حد واجب نہیں ہوتی:

وكذلك من رفع اليك وقد فجر بأمة له فيها شقص فلا حد عليه. وكذلك الذي يوطأ مكاتبته و كذلك الذي يوطأ جارية امرأته او جارية ابيه او جارية ابنه. اذا قال: لم اعلم

انہن یحر من علی  
اسی طرح جو شخص کسی ایسی لونڈی سے زنا میں ماخوذ ہو جس میں وہ بھی ایک حصہ کا مالک ہو یا جو شخص اپنی مکاتب لونڈی سے مباشرت کر لے، اس پر بھی حد نہیں، جو شخص اپنی بیوی کی لونڈی سے یا اپنے باپ یا ماں کی لونڈی سے مباشرت کر لے اور یہ کہے کہ مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے تو اس پر بھی حد جاری نہیں ہوگی۔

فان قال: قد علمت ان ذلك حرام اقيم عليه الحد. ولا حد على من وطئ جارية ابنه او ابن ابنه. وان قال قد علمت انها حرام على لما جاء في ذلك عن رسول الله ﷺ: «انت ومالك لأبيك» اگر وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے مباشرت کرنے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی، خواہ وہ یہ کہے کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے، کیوں اس سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ: تو اور تیرا مال باپ کیلئے ہے۔“

فأما من وطئ جارية اخيه او اخته او جارية ذی رحم محرمة سوى ما سميت. فعليه الحد. فأما من وطئ جارية اخيه او اخته او جارية ذی رحم محرمة سوى ما سميت فعليه الحد  
اپنے بھائی یا بہن یا مذکورہ بالا رشتہ داروں کے علاوہ جن کا میں نے ذکر کیا۔ کسی خونری رشتہ رکھنے والے عزیز کی لونڈی سے مباشرت کرنے والا حد کا مستحق قرار پائے گا۔

(۴۱۶) قال: حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن عمير بن نمير قال: سئل ابن عمر رضي الله عنه

عن جاریة كانت بين جدين فوق عليهما احدهما قال: ليس عليه حد.

عمير بن نمير نے کہا ہے کہ:

”ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے پوچھا گیا کہ ایک لونڈی دو افراد کی مشترکہ ملکیت تھی اور ان میں سے ایک نے اس کے ساتھ مباشرت کر لی (تو اس پر حد بت لے نہیں؟) آپ نے فرمایا: اس آدمی پر حد لاگو نہیں ہوگی۔“

(۴۱۷)۔ قال: وحدثنا المغيرة عن الهيثم بن بدر عن حرقوص عن علي رضي الله عنه ان رجلا

وقع على جاریة امرأتہ قدر أعنه الحد.

حرقوص نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”ایک آدمی نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر لی تو آپ نے اس پر حد جاری نہیں کی۔“

(۴۱۸)۔ قال: وحدثنا سمايل عن الشعبي قال: جاء رجل الى عبدالله فقال: اني وقعت على

جارية امرأتی فقال: انق الله ولا تعد.

شعبي نے کہا ہے کہ:

”ایک آدمی نے (سیدنا) عبد اللہ (رضی اللہ عنہ) کے پاس آ کر کہا کہ میں نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مباشرت کر

لی ہے تو آپ نے فرمایا: اللہ سے ڈراؤ، آئندہ ایسا نہ کرنا۔“

(۴۱۹)۔ قال: وحدثنا اشعث عن الحسن في الرجل يقع على جاریة أمه قال: ليس عليه حد.

و جاریة الجدة والمثل جاریة الأم والأب.

اپنی ماں کی لونڈی سے مباشرت کر کر لینے والے شخص کے بارے میں حسن نے کہا ہے کہ:

”اس پر حد عائد نہیں ہوتی، اور دادی کی لونڈی بھی وہی حیثیت رکھتی ہے جو ماں اور باپ کی لونڈی کی ہے۔“

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ): ومن فجر بامرأة حرة فماتت من ذلك فعليه الدية والحد. وان فجر

بامرأة ثم تزوجها فانه يحس. وكذلك لو فجر بامرأة ثم اشتراها حرة. ولو فجر بامرأة فقتلها فاني

استحسن الزمه قيمتها ولا حدة.

جو آدمی کسی آزاد عورت سے بنا کرے اور وہ اس فعل کے نتیجے میں مر جائے تو اس آدمی سے دیت وصول کی جائے گی

(۴۱۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۲، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۸۲۹۵۔

(۴۱۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۴۔

(۴۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۴۱۔

(۴۱۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/ ۵۴۲۔

اور اس پر حد بھی جاری کی جائے گی، جو آدمی کسی عورت سے زنا کر لے اور پھر اس کے ساتھ نکاح کر لے تو اس پر بھی حد جاری کی جائے گی، اسی طرح جو آدمی کسی لونڈی سے زنا کرے اور پھر اسے خریدے۔ اس پر بھی حد جاری کی جائے گی، اگر کوئی آدمی کسی لونڈی سے زنا کرے اور (اسی فعل کے نتیجے میں) اسے مار ڈالے تو اس استحسان کے طور پر اس پر اس لونڈی کی قیمت دینا لازم کر دوں گا اور اس حد جاری نہیں کروں گا۔

### اگر امام یا ماتحت حاکم مجرم کو جرم کرتے دیکھ لے تو یہ سزا دینے کیلئے کافی نہیں:

واذاری الامام او حاکمه رجلا قد سرق او شرب خمر او زنی. فلا یبغی ان یقیم علیہ الحد برویتہ لذلک حتی تقوم بہ عندہ بینة. وهذا استحسان لما بلغنا فی ذلک من الأثر.

اگر امام یا اس کے ماتحت حاکم اپنی آنکھوں سے کسی آدمی کو چوری کرتے شراب پیتے یا زنا کرتے دیکھ لے تو صرف اپنے مشاہدہ کی بناء پر اس کیلئے اس آدمی پر حد جاری کرنا مناسب نہیں ہوگا تا آنکہ یہ جرم اس کے سامنے گواہی کے ذریعہ ثابت نہ ہو جائے۔ یہ رائے ایک استحسان ہے جس کا سبب وہ اثر ہے جو اس سہرہ میں ہمیں پہنچا ہے۔

فأما القیاس فانه یمضی ذلک علیہ. ولكن بلغنا نحو من ذلک عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما. فأما اذا سمعہ یحیی من حقوق الناس فانه یلزمہ ذلک من غیر ان یشہد بہ علیہ.

قیاس کی رو سے تو (امام یا حاکم کا) ایسا کرنا جائز ہے، لیکن ہمیں (سیدنا ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) سے تقریباً اسی مسلک کی روایت بیان کی گئی ہے (جو ہم نے اختیار کیا ہے) البتہ اگر حاکم یا اس کے نزدیک حقوق الناس میں سے کسی حق کا اقرار کرتے ہوئے سن لے تو وہ بغیر اس بات پر گواہی طلب کئے اس کو اس ذمہ داری کے مکلف قرار دے دے گا جس کا اس نے اقرار کیا ہو۔

### مسجدوں اور دشمن کی سرزمین میں سزا نہ دی جائے:

ولا یبغی ان تقام الحد و فی المساجد و لافی أرض العدو.

مسجدوں میں یا دشمن کی سرزمین میں حد و سزا قائم کی جانی چاہئیں۔

(۲۲۰). وحدثنا الاعمش عن ابراهیم عن علقمة قال. غزوا أرض الروم ومعنا حذیفة (رضی اللہ عنہ) وعلینا رجل من قریش فشرب خمر فأردنا ان نحدہ. فقال حذیفة: تحدون امیرکم و قد دنوتم من عدوکم فیطمعون فیکم ثم علقمة نے کہا ہے کہ:



”ہم نے حذیفہ کے ہمراہ سرزمین روم پر حملہ کیا، قریش کا ایک شخص ہمارا امیر تھا، اس نے شراب پی، ہم نے اس پر حد جاری کرنے کا ارادہ کیا تو (حذیفہ رضی اللہ عنہ) نے کہا: تم دشمن سے اتنے قریب ہوتے ہوئے اپنے امیر پر حد جاری کر رہے ہوتا کہ انہیں تمہارے اندر (باہمی انتشار کی) امید پیدا ہو جائے؟“

(۴۲۱) وبلغنا أيضا ان عمر بن عبد ربه عن امراء الجيوش والسر ايان لا يجلدوا احدا حتى يطلعوا من الدرب قافلين، وكان تحمل المحمود حمية الشيطان على اللقوق بالكفار۔ اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مختلف لشکروں اور فوجی دستوں کے امراء کو حکم دے دیا تھا کہ جب تم لوگ حملہ سے فارغ ہو کر واپس نہ آئے۔ نہ لگیں کسی شخص کو کوڑے نہ ماریں، آپ نے یہ نہیں پسند کیا کہ سزا یافتہ فرد کو شیطانی غیرت کفار سے جا ملنے پر آمادہ کر دے۔“

(۴۲۲) قال: وحدثنا اشعث بن فضيل بن عمرو الفقيمي عن معقل قال: جاء رجل الى علي رضي الله عنه فساراه فقال: يا قبيح اخرج من المسجد واقم عليه الحد۔ معقل نے کہا ہے کہ:  
”ایک آدمی نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر ان سے رازدارانہ طریقہ سے کوئی بات کہی، پھر آپ نے فرمایا: قبیر! اس آدمی کو مسجد سے باہر۔ لے جا۔ اس پر حد جاری کرو۔“

(۴۲۳) قال: وحدثنا ليث عن ساهد قال: كانوا يكرهون ان يقيموا الحد وفي المساجد۔ مجاہد نے کہا ہے کہ:

”لوگ مساجد میں حد جاری کرنے کو نہ سمجھتے تھے۔“

### بدعہدی کی سزا:

قال ابو يوسف (رحمه الله تعالى): الذمى اذا استكره المرأة المسلمة على نفسها فعلية من الحد ما على المسلم في قول فقهاء  
کوئی ذمی کسی مسلمان عورت سے باہر زنا کرے تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس پر وہی حد واجب ہوگی جو مسلمان (زانی) کیلئے مقرر ہے۔

وقدر ویت فیہ احادیث مدھا:

اس سلسلہ میں متعدد احادیث بھی مروی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے۔

(۴۲۴). ما حدثنا داود بن ابی ہند عن زیاد بن عثمان ان رجلا من نصارى استكره امرأة مسلمة لى نفسها فرفع ذلك الى ابى عبيدة فقال: ما على هذا صالحنا م. فضرب عنقه. زياد بن عثمان سے روایت ہے کہ:

”ایک عیسائی نے ایک مسلمان عورت کو اس کی مرضی کے خلاف (زنا پر) مجبور کر دیا، اس کا معاملہ (سیدنا) ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر صلح نہیں کی ہے پھر آپ نے اس کی گردن اڑادی۔“

(۴۲۵). قال: وحدثنا مجالد بن الشعبي عن سويد بن غفلة ان رجلا من هل الذمة من نبط الشام نخس بامرأة على دابة. فلم تقع فدفعها فصرعها. فانكشمت عنها ثيابها. فجلس فجامعها. فرفع ذلك الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأمر به فصلب. وقال: ليس هذا عاهدناكم.

سويد بن غفلة سے روایت ہے کہ:

”شام کی نبطی قوم کے ایک ذمی نے ایک عورت کو جو کسی جانور پر سوار تھی لاشی سے کھینچ کر دھکا دیا لیکن نہیں گری تو اس نے اسے دھکیل کر گرا دیا، اس کے کپڑے بدن پر سے ہٹ گئے، اور اس آدمی نے اس سے جماع کیا، یہ معاملہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ کے حکم سے اس آدمی کو پھانسی دے دی گئی۔ آپ نے فرمایا: ہم نے تم سے اس طرز عمل کی شرط پر معاہدہ نہیں کیا ہے۔“

آزاد آدمی کو فروخت کرنے کی سزا:

(۴۲۶). قال (ابو يوسف): وحدثنا سعيد عن قتادة عن عبدالله بن عباس في الحر يبيع الحر قال يعاقبان ولا قطع عليهما.

ایک آزاد آدمی کے کسی آزاد آدمی کو فروخت کرنے کے بارے میں (سیدنا) بدالہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”(فروخت کرنے والے اور خریدنے والے) دونوں کو سزا دی جائے گی لیکر دونوں میں سے کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔“

## فصل: فی حکم المرتد عن الاسلام والزنادقة

### فصل: اسلام سے مرتد ہو جانے والے اور زنادقہ کے حکم کے بارے میں

#### مرتد سے توبہ کا مطالبہ:

قال ابو يوسف: وأم المرتد عن الاسلام الى الكفر فقد اختلفوا فيه. فمنهم من رأى استتابته. ومنهم من لم يرد ذلك. وكذلك الزنادقة الذين يلحدون وقد كانوا يظهرون الاسلام.

اسلام سے کفر کی طرف لوٹ جانے والے کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات کے نزدیک (سزا سے) پہلے توبہ کرنے کو کہا جائے گا اور بعض کے نزدیک نہیں۔ یہی حکم ان زنادیقوں کا ہے جو اگرچہ اسلام کا اظہار کرتے تھے لیکن اب الحاد کرنے لگے۔

وكذلك اليهودي والصراني والمجوسي يسلم. ثم يرتد والعياذ بالله. فيعود الى دينه الذي كان خرج منه. وكل تدرى في ذلك آثارا واحتج بها. فمن رأى ان لا يستتاب فيقول: قال رسول الله ﷺ: من بدل ديناً فاقتلوه.

اور اس یہودی، عیسائی یا مجوسی کا بھی یہی حکم ہے جو اسلام لایا ہو اور پھر ”اللہ ہمیں اس سے بچائے“ اپنے اس دین کی طرف لوٹ جائے جس سے نکل کر ادر آیا تھا، ان دونوں آراء کے حامل فقہاء نے اس سلسلہ میں متعدد آثار روایت کئے ہیں اور ان سے استدلال کیا ہے۔ جن حضرات کی رائے ہے کہ مرتد سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: جو اپنا دین تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔

ومن رأى ان يستتاب فيحتج بما روى عن النبي ﷺ من قوله: امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله، فذاقوا لها عصبوا مني دماءهم واموالهم الا يحقها وحسابهم على الله.

اور جن حضرات کی رائے یہ ہے کہ مرتد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا وہ نبی ﷺ سے مروی اس قول سے احتجاج کرتے ہیں کہ: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا اله الا الله نہ کہہ دیں جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور اموال میری طرف سے بالکل محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر کوئی مواخذہ کیا

جائے اور ان کی نیٹوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔

و یحتجون بماروی عن عمر و عثمان و علی و ابی موسی رضی اللہ عنہم و غیرہم و یقولون: انما قال النبی ﷺ: من بدل دیناً فاقتلواہ. و هذا المرتد الذی قدر حج الی الاسلام لیس بمقیم علی التبديل. و معنی حدیث النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام: آیہ من اقام علی تبديله. نیز یہ حضرات ان آثار سے احتجاج کرتے ہیں جو (سیدنا) عمر، عثمان، علی اور ابو موسی رضی اللہ عنہم وغیرہ سے مروی ہیں۔ اور ان کا کہنا یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جو اپنا تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔ اور یہ مرتد جو (توبہ کے مطالبہ پر) اسلام کی طرف لوٹ آتا ہے اپنی تبدیلی دین پر قائم نہیں رہتا۔ نبی ﷺ کی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ: جو اپنی تبدیلی (دین) پر قائم رہے۔

الا ترى انه قد حرم دم من قال لا اله الا الله وماله. وهذا يقول لا اله الا الله فكيف اقتله.

وقد نهى ﷺ عن قتله؟

کیا آپ نے غور نہیں کیا کہ اس شخص کی جان اور مال کو حرام قرار دیا ہے جو اللہ! اللہ کہہ دے، اور یہ (مرتد جو اسلام کی طرف واپس آ جائے) لا اله الا اللہ کہتا ہے، پھر اسے کس طرح قتل کیا جاسکتا ہے جب کہ آپ ﷺ نے اس کے قتل سے منع کر دیا ہے؟

وهو عليه الصلوة والسلام يقول لا سامة: يا اسامة أقتلته بعد قول لا اله الا الله؛ فقال

اسامة: انما قالها فر قامن السلاح فقال هلا شققت عن قلبه فأعلمه انه ليس يعلم ما في

قلبه. وان قتله لم يكن مطلقاً له بتوهمه انه انما قالها فر قامن سلاح.

نیز نبی ﷺ نے اسامہ (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا تھا: اسامہ! کیا تم نے اس کے لا اله الا اللہ کہنے کے بعد بھی اسے قتل کر دیا؟ اسامہ نے جواب دیا تھا کہ اس نے صرف ہتھیار سے ڈر کر یہ کہا تھا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا: تم نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا؟ اس طرح آپ نے انہیں یہ بتایا کہ وہ اس شخص کے دل کی بات نہیں جانتے اور یہ کہ ان کو صرف اس وہم کی بناء پر کہ اس نے یہ کلمہ ہتھیار کے خوف سے ادا کر دیا ہوگا، انہیں اس آئی کے قتل کا حق حاصل نہیں ہو جاتا۔

(۳۲۷). قال ابو يوسف: حدثنا الاعمش عن ابی ظبيان عن اسامة قال: بعثنا رسول الله ﷺ في

سرية فصبحنا الحركات من جهينة. فأدرکت رجلاً فقال: لا اله الا الله. قطعنته فوقع في

نفسی من ذلك. فذکرته للنبي ﷺ فقال النبي ﷺ: أقال لا اله الا الله وقتلته؟ قال فقلت: يا

رسول الله غمًا قالها فر قامن السلاح. قال: فهلا شققت عن قلبه حين تعلم أقالها فر قامن السلاح أولًا؛ فما زال يكررها حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ. اسامه نے کہا ہے کہ:

”ہمیں رسول اللہ ﷺ نے ایک نجی مہم پر بھیجا، ہم نے صبح سویرے جہینہ کے حرقات (نامی مقام) پر حملہ کیا، میں ایک آدمی کے پاس پہنچا تو اس نے کہ لا الہ الا اللہ، میں نے اسے نیزہ مار دیا لیکن میرے دل میں خلش پیدا ہو گئی چنانچہ میں نے اس کا ذکر نبی ﷺ سے کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: کیا اس نے لا الہ الا اللہ کہا اور پھر بھی تو نے اسے قتل کر دیا؟ میں کہا یا رسول اللہ! اس نے صرف تمہیاری کے ڈر سے یہ کلمہ ادا کر دیا تھا۔ آپ نے فرمایا: جب اس نے یہ کہا تو تو نے اس کا دل چیر کر نہیں دیکھ لیا تاکہ تمہیں معلوم ہو جاتا کہ اس نے یہ کلمہ تمہیاری کے ڈر سے کہا تھا یا نہیں؟ آپ ﷺ اسی بات کو بار بار دہراتے رہے، یہاں تک کہ میں تمنا کرنے لگا کہ کاش میں آج ہی ایمان لایا ہوتا۔“

(۲۲۸). قال: وحدثنا الاعمش عن ابى سفیان عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله. فاذا قالوها عصموا منى دماءهم واماوهم الا بحقها وحسابهم على الله.

جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کے خون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے، الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے، اور ان کی نیوٹوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

(۲۲۹). قال: وحدثنا الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى ﷺ مثله. اسی مضمون کی حدیث (سیدنا) بوہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے بھی نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

(۲۳۰). قال: وحدثنى سفیان بن عيينة عن محمد بن عبد الرحمن عن ابيه قال: لما قدم على عمر رضى الله عنه فتح تستر سد لهم هل من مغربة خير؛ قالوا: نعم. رجل من المسلمين لحق بالمشركين فأخذناه. قال: فما صنعتهم به؛ قالوا: قتلناه. قال: أفلا أدخلتموه بيتنا وأغلقتم عليه باباً وأطعتموه كل يوم رغيفاً واستبتموه ثلاثاً. فان تاب وال الا قتلتموه؛ اللهم انى لم

(۲۲۸) مصنف عبدالرزاق: ۱۰۰۲۱، مسند احمد بن حنبل: ۱۴۲۰۹۔

(۲۲۹) مصنف ابن ابى شيبه: ۲۸۹۳۳، مسند احمد بن حنبل: ۸۵۲۴۔

(۲۳۰) مصنف ابن ابى شيبه: ۲۸۹۸۵۔

اشهد ولم آمر ولم ارض اذ بلغني۔

محمد بن عبد الرحمن کے والد نے کہا ہے کہ:

”جب (سیدنا) عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تستر کی فتح کی اطلاع آئی تو آپ نے پوچھا: کیا کوئی نئی انوکھی خبر ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں! مسلمانوں میں سے ایک آدمی مشرکین سے جا ملا تھا، بچہ ہم نے اسے پکڑ لیا، آپ نے پوچھا: پھر تم نے اس کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہم نے اسے قتل کر دیا۔ آپ نے فرمایا: تم نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اسے ایک گھر میں ڈال کر دروازہ بند کر دیتے اور اسے روزانہ ایک روٹی کھلاتے، ار تین بار اس سے توبہ کرنے کو کہتے، اگر وہ توبہ کر لیتا تو خیر، ورنہ قتل کر دیتے۔ اے اللہ میں اس وقت موجود نہ تھا، نہ میں نے ایسے کرنے کا حکم دیا تھا اور جب مجھے اس کی خبر ملی تو میں اس پر راضی بھی نہ ہوا۔“

(۳۳۱) قال وحدثنا ابن جرير عن سليمان عن موسى عن عثمان قال يستتاب المرتد ثلاثا.

عثمان نے کہا ہے کہ:

”مرتد سے تین بار یہ کہا جائے گا کہ وہ توبہ کر لے۔“

(۳۳۲) قال: وحدثنا الشعث عن الشعبي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يستتاب

المرتد ثلاثا، فان تاب والاقتل۔

شعبي کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”مرتد سے تین بار توبہ کرنے کو کہا جائے گا، اگر وہ توبہ کر لے تو خیر، ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

(۳۳۳) قال: وحدثنا سعيد عن قتادة عن حميدان معاذ دخل على ابي موسى وعنده يهودى

فقال: ما هذا؟ قال: يهودى اسلم ثم ارتد وقد استتبناك منذ شهرين فلم يتب. فقال

معاذ لا اجلس حتى اضرب عنقه. قضاء الله وقضاء رسوله۔

حميد سے روایت ہے کہ:

”معاذ، ابو موسیٰ کے پاس گئے ان کے پاس ایک یہودی بھی تھا، انہوں نے اس سے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ آپ نے

فرمایا: یہ ایک یہودی ہے جو اسلام لایا پھر مرتد ہو گیا، ہم دو مہینہ سے اس کو توبہ کرنے کو کہہ رہے ہیں لیکن اس نے توبہ نہیں

کی۔ معاذ نے فرمایا: میں اس وقت تک نہیں بیٹھوں گا جب تک اس کی گردن نہ دوں، یہ فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کا کیا

ہوا ہے۔“

(۳۳۴) قال: وحدثنا مغيرة عن ابراهيم قال: يستتاب المرتد فان تاب ترك والاقتل۔

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”مرد سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، روہ توبہ کر لے تو چھوڑ دیا جا ہے گا ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔“

قال ابو یوسف: بہذا الاحادیث یحتج من رأى من الفقهاء وهم کثیر الاستتابة. واحسن ما سمعنا فی ذلك والله اعلم. ان یستتابوا فان تابوا والا ضربت اعناقهم علی ما جاء من الاحادیث المشہورة وما كان علیہ من ادرکنا من الفقهاء.

جن فقہاء کے نزدیک توبہ کا مطالبہ نا ضروری ہے اور ان فقہاء کی تعداد بہت زیادہ ہے وہ انہی احادیث سے احتجاج کرتے ہیں، ہم نے اس باب میں جو بہترین رائے سنی ہے وہ یہی ہے کہ ان لوگوں سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، یہ توبہ کر لیں تو خیر، ورنہ ان کی گردن مار دی جائے گی جیسا کہ مشہور احادیث میں آیا ہے اور جیسا کہ ان فقہاء کی رائے ہے جنہیں ہم نے پایا ہے۔

### مرد عورت کا حکم:

قال: فأما المرأة إذا ارتدت عن الاسلام فخالها مخالف لخال الرجل. تأخذ من المردة بقول عبدالله بن عباس (رضی اللہ عنہما)۔

عورت اگر اسلام سے مرتد جا۔ جو جائے تو اس کا معاملہ مرد کے معاملہ سے مختلف ہے، مرتد ہو جانے والی عورت کے سلسلہ میں (سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کے قول کو لیا جاتا ہے۔

(۵۳۵) فان ابا حنیفة رحمه الله تعالى حدثني عن عاصم بن ابي رزين (رحمه الله تعالى) عن ابن عباس (رضی اللہ عنہما) قال: لا يقتل النساء اذا هن ارتدن عن الاسلام ولكن یحبسن ویدعین الی الاسلام ویجبرن علیہ.

(چنانچہ) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا ہے کہ:

”عورتیں اگر اسلام سے پھر جائیں تو انہیں قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو قید کر دیا جائے گا، اسلام کی طرف بلا یا جائے گا اور اس پر مجبور کیا جائے گا۔“

### اسلام سے پھر کر دار الحرب چلے جانے والے کا حکم:

قال ابو یوسف: اذا ارتد الرجل والمرأة ولحقا بدار الحرب فرفع ذلك الى الامام. فانه ینبغی ان یقسم ما خلفاه بین ورثتها. وان كان لهما مدبرون عتقوا.

جب کوئی آدمی اور اس کی بیوی مرتد ہو کر دارالحرب چلے جائیں اور یہ معاملہ امام کے سامنے پیش ہو تو اسے چاہیے کہ ان دونوں نے جو مال و املاک چھوڑا ہوا ہے ان کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دے، ان کے پاس مدبر غلام رہے ہوں تو وہ آزاد کر دیئے جائیں گے۔

وان كان للرجل امهات اولاد اعتقن. وحقه بدار الحرب بمنزلة مونه. و لو كان خلف رقيقا له  
في دار الاسلام فاعتقهن وهو في دار الحرب لم يجز عتقه. وكذلك و اوصى لرجل بوصية او  
وهب له هبة لم يجز شيء من ذلك.

اگر مرد کے پاس ایسی لونڈیاں رہی ہوں جن سے اس کی اولاد ہو چکی ہو تو وہ جن آزاد ہو جائیں گی کیونکہ اس شخص کا دارالحرب چلا جانا اس کی موت کے بمنزلہ ہے، اگر وہ آدمی دارالاسلام میں کچھ غلام چھوڑ گیا ہو اور دارالحرب میں رہتے ہوئے ان کو آزاد کرنے کا اعلان کر دے تو یہ آزاد کرنا ناقابل تسلیم ہوگا، اسی طرح اگر وہ وہاں سے کسی آدمی کے حق میں وصیت کرے یا اسے کوئی چیز بطور ہبہ منتقل کرنا تو یہ انتقالات بھی ناقابل تسلیم ہوں گے۔

فان كان اعتق او اوصى او هب قبل ان يلحق بدار الحرب جاز ذلك. لانه اذا لحق بدار الحرب  
فقد خرج من ماله وصار ميراثا لورثته. فاما امراته فيفرق بينه وبينها  
اگر مرتد دارالحرب جانے سے پہلے ہبہ کرے یا غلام آزاد کرے تو اس کا نفاذ ہوگا، دارالحرب جاتے ہی وہ اپنے مال کی ملکیت سے ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور یہ مال اس کے ورثاء کیلئے میراث بن جاتا ہے۔ دارالحرب چلے جانے والے مرتد کی بیوی (اگر دارالاسلام میں موجود ہو تو اس) سے اس کا تعلق منقطع کر دیا جائے گا۔

وتؤمر ان تعتد منه بثلاث حيض منذ يوم ارتد عن الاسلام. وان كانت حاملا فحتى تضع  
ما في بطنها ثم تتزوج ان شاءت. ويقسم ماله بين ورثته من المسلمين.  
اور اس عورت سے کہا جائے گا کہ جس دن اس کا شوہر مرتد ہوا تھا اس دن سے تین حیض کی مدت تک اس کی عدت پوری کرے، اگر وہ حاملہ ہو تو اس وقت تک عدت پورے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے، اس کے بعد اگر وہ چاہے تو نیا نکاح کر سکتی ہے، اور اس مرتد کا مال اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا۔

فان امر الامام بقسمة ماله بين ورثته بعد لحوقه بدار الحرب. فان كانت امراته قد حاضت  
ثلاث حيض منذ يومئذ ارتد الى يوم امر الامام بقسمة ماله فلا ميراث لها. لانها قد حلت  
للزواج. ارايت لو تزوجت آخر فماتت اكننت اورثتها منهن جميعا  
اگر امام نے مرتد کے دارالحرب چلے جانے کے بعد اس کے مال کو اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دیا اور جب یہ حکم دیا گیا تو اس کی بیوی اس کے مرتد ہونے کے دن سے تین حیض کی مدت پوری کر چکی تھی تو وہ عورت میراث



نہیں پائے گی کیونکہ اب اس کی بیوی وراثت ہو کر لینا حلال ہو گیا ہے، ظاہر ہے کہ اگر یہ عورت اسی اثنا دوسرے مرد سے نکاح کر لیتی اور وہ مرد وفات پا جاتا تو ہم سے ان دونوں مردوں کی میراث میں تو نہیں شریک کرتے؟

انما هي بمنزلة المطلقة ثلاثا في المرض او واحدة بائنة في الصحة. فان مات وهي في العدة ورثته. وان مات بعد ا قضاء العدة لم ترث. وكل شيء يدخل به الميراث من ماله الى دار الحرب فأصابه المسلمون فهو غنيمية بمنزلة الغنيمية من اهل الحرب.

اس عورت کی قانونی حیثیت یہی ہے جو اس عورت کی ہے جسے مرد نے مرض (موت) کی حالت میں تین طلاقیں دے دی ہوں یا حالت صحت میں اب طلاق بائند دے دی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد کا انتقال اس عورت کی عدت کے دوران ہو جائے تو یہ اس کی وراثت ہوتی ہے اور اگر عدت گزرنے کے بعد ہو تو یہ وراثت نہیں ہوتی۔ مرد اپنا جو مال دار الحرب میں لیتا گیا ہو وہ اگر بعد میں مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے تو اس کی نوعیت اس مال غنیمت کی ہوگی جو اہل حرب سے حاصل ہوتا ہے۔

(۴۳۶) قال: وحدثنا اشعث عن عامر وعن الحكم عن عتيبة في المسلمة يرتد زوجها ويلحق بأرض العدو، فان كانت ممن تحيض فثلاثة قروء، وان كانت ممن لا تحيض فثلاثة اشهر، وان كانت حاملا فحين تضع سا في بطنها. ثم تتزوج ان شاءت ويقسم الميراث بين ورثته من المسلمين.

ہم سے اشعث نے بروایت عامر و حکم، عتیبہ سے بیان کیا ہے کہ: ”جس مسلمان عورت کا شوہر مرد ہو کر دشمن کی سرزمین میں چلا جائے اس کو اگر حیض آتے ہوں تو اس کی عدت تین قروء، ہوگی اور حیض نہ آتے ہوں تو تین مہینہ ہوگی، اگر وہ حاملہ ہو تو وضع حمل پر عدت پوری ہو جائے گی اس کے بعد وہ چاہے تو دوسرا نکاح کر سکتی ہے، اس شخص کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔“

(۴۳۷) قال: وحدثنا الاعمش عن ابي عمرو عن علي رضي الله عنه أتي بمستورد العجلى.

وقدار تدفعرض عليه السلام فأني فقتله وجعل ميراثه بين ورثته من المسلمين

ابو عمرو نے (سیدنا) علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

”مستورد عجلی مرد ہو گیا اور سے علی رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا، آپ نے اس کے سامنے اسلام پیش کیا، مگر اس نے اسے قبول کرنے سے انکار کر لیا تو آپ نے اسے قتل کر دیا، اس کی میراث آپ نے اس کے مسلمان ورثوں کے درمیان تقسیم کر دی۔“

قال: فان رجع هذا المرتد تائباً رد اليه ما وجد من ماله قائماً بعينه، وما استهلك ورثته فلا ضمان عليهم فيه. وأما مدبروه وأمهات اولاده فان كان الامم قد اعتقهم فقد مضى عتقهم ولا يرجع في شيء منهم، وان كان لم يعتقهم فهم على حالهم قبل ان يرتدوا.   
 یہ مرتد (جس کی میراث تقسیم کی جا چکی) اگر توبہ کر کے (دارالحرب سے دارالاسلام) لوٹ آئے تو اس کے جو مال و املاک بعینہ موجود پائے جائیں گے وہ اس کو واپس دے دیئے جائیں گے لیکن جن شیاء داس کے ورثاء نے خرچ کر لیا ہو ان کے وہ دینے دار نہ ہوں گے، اس کے مدبر غلاموں اور ام ولد لونڈیوں کو اگر امام آزاد کر چکا تو ان کی آزادی بدستور قائم رہے گی اور ان میں سے کوئی چیز اسے واپس نہ ملے گی البتہ اگر امام نے انہیں آزاد کیا ہوا تو ان کی حیثیت وہی رہے گی جو مالک کے ارتداد سے پہلے تھی۔

وأما المرأة اذا ارتدت ولحقت بدار الحرب، فأمر الامام بقسمة تركتها بين ورثتها، ولها زوج فلا ميراث لزوجها، فانها حين ارتدت فقد حرمت عليه ووصـ له غير زوج.   
 عورت مرتد ہو کر دارالحرب چلی جائے اور امام اس کی میراث کو اس کے ورثاء کے درمیان تقسیم کر دینے کا حکم دے دے، اور عورت کا شوہر موجود ہو تو وہ وراثت میں سے حصہ نہیں پائے گی، یہ عورت مرتد ہوتے ہی اس مرد کیلئے حرام ہو گئی تھی اور یہ اس کا شوہر نہیں رہ گیا تھا۔

لو كانت هذه المرأة ارتدت وهي مريضة فماتت من ذلك المرض او حقت بدار الحرب على حال المرض، فقصى الامام بموتها فاني استحسن ان اورث زوجها في هذه الحالة وافرقت بين ردها في صحتها وردتها في مرضها الذي ماتت فيه.   
 مرتد ہونے والی یہ عورت اگر ارتداد کرتے وقت بیمار رہی ہو اور اسی بیماری میں انتقال کر جائے یا بیماری کی حالت میں دارالحرب چلی جائے اور امام (قانون کی نظر میں) اس کے مرجانے کا فیصلہ کر دے۔ تو میں بطور استحسان یہ رائے رکھتا ہوں کہ اس کا شوہر اس کی میراث میں سے حصہ پائے گا، میں اس عورت کے حالت صحت میں مرتد ہونے اور حالت مرض میں مرتد ہونے کے درمیان فرق کرتا ہوں۔

وبه كان ابو حنيفة رحمه الله يقول، وليس هو بقياس القياس، لا ميراث للزوج، كانت الردة منها في المرض او في الصحة.   
 (امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) بھی یہی فرماتے تھے، یہ رائے قیاس کے مطابق نہیں، قیاس کا تقاضا ہے کہ شوہر کو میراث نہ ملے خواہ اس کی بیوی حالت صحت میں مرتد ہوئی ہو یا حالت مرض میں۔

فأما الرجل اذا ارتد وهو مريض فلم يترك حتى مات من مرضه ذلك، فان كانت امرأته قد

حاضت ثلاث حیض قبل وفاته فلا میراث لها وان لم تكن حاضت ثلاث حیض فلها

المیراث وهي بمنزلة المطلقه.

اگر مرد حالت مرض میں مرتد ہو جائے تو بہ نہ کرے اور اسی مرض میں انتقال کر جائے تو اسی کی بیوی کو اس کا ورثہ صرف اسی صورت میں ملے گا جب کا مرد کے مرنے تک اس کے تین حیض پورے نہ ہوئے ہوں اگر مرد کے مرنے سے پہلے اس کے تین حیض پورے ہو جائیں تو وہ میراث نہیں پائے گی، اس عورت کی قانونی حیثیت وہی ہے جو مطلقہ کی ہوتی ہے۔

وموته ههنا في مرضه مثل لحوه بدار الحرب في الصحة اذا قضى الامام بموته وامر بقسمة ما خلف في دار الاسلام.

نیز اس مرد کے اس مرض میں (اس میں وہ مرتد ہوا تھا) انتقال کر جانے کی قانونی حیثیت وہی ہے جو اس صورت میں ہوتی جب کا وہ حالت صحت میں (مرتد ہو کر) دار الحرب چلا جاتا اور امام اسے (قانون کی نظر میں) مردہ قرار دے کر دارالاسلام میں اس کے ترکہ کی تقسیم کا حکم دیتا۔

توہین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سزا:

قال ابو يوسف: وأيما رجل مسلم سب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كذبه أو عابه أو

تنقصه فقد كفر بالله ودينه ورجل منته زوجه. فان تاب والاقبل. وكذلك المرأة الا ان اباحنيقة

قال: لا تقتل المرأة وتجر عن الاسلام.

جو مسلمان مرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کرے، یا آپ کی تکذیب کرے یا آپ میں کوئی عیب نکالے یا کسی طرح

بھی تنقیص کرے اس نے اللہ سے کفر کیا دیا اور اس کی بیوی اس سے جدا ہوگئی اگر وہ توبہ کر لے تو خیر ورنہ اسے قتل کر دیا

جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے، مگر (امام) ابوحنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا

اور اسے اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا۔

مرتد سے توبہ کرانے کی کوشش:

(۳۳۸). حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه قال: كنت عاملا لعمر بن عبد العزيز

فكتبت اليه ان رجلا كان يهوديا فأسلم ثم تهود رجوع عن الاسلام. فكتب الي عمر: ان ادعه

الي الاسلام. فان اسلم فخل سبيله. وان ابى فادع بالخشبة فأضجعه عليها ثم ادعه. فان ابى

فأوثقه وضع الحربة على قلبه ثم ادعه. فان رجوع فخل سبيله. وان ابى فاقتله.

عبد الرحمن بن ثابت کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں (حضرت) عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ تعالیٰ) کا مقرر کردہ ایک عام تھا ایک بار میں نے انہیں یہ لکھا کہ ایک آدمی پہلے یہودی تھا، پھر اسلام لے آیا، اس کے بعد پھر یہودی ہو گیا اور اسلام سے پٹ گیا، (حضرت) عمر (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے جواب میں مجھے یہ لکھا کہ: اسے اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ اسے لے آئے تو اسے چھوڑ دو، اگر انکار کر دے تو ایک لکڑی منگا کر اس کو اس پر لٹا دو اور پھر اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ انکار کر دے تو اسے اسی لکڑی میں باندھ دو اور اس کے دل پر نیزہ رکھ کر اس کو پھر اسلام لانے کی دعوت دو، اگر وہ رجوع کر لے تو اسے چھوڑ دو، اور اگر اب بھی انکار کر دے تو اسے قتل کر دو۔“

قال: ففعل ذلك به حتى وضع الحربة على قلبه فأسلم فحلى سبيله  
(راوی) کہتا ہے کہ انہوں نے اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جب اس کے دل پر نیزہ رکھا گیا تو وہ اسلام لے آیا تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا۔

### چوروں سے برآمد ہونی والے مال کا حکم:

قال ابو يوسف (رحمہ اللہ تعالیٰ): وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما يصيبه ولا تك في الأمصار مع اللصوص اذا اخذوا من المال الذهب والمتاع والسلاح وغير ذلك فما أصبت معهم من شيء فتقدم الي ولا تك في ان يصير الي رجل من اهل الامانة والصلاح فيصيره في موضع حريز. فان جاء له صالب واقام بذلك بينة شهودا لا بأس بهم قوما من اهل التجارة معروفين. رد عليه متاعه واشهد عليه. وضمنه المتاع او قيمته ان جاء مستحق له.  
امیر المؤمنین! آپ نے مرکزی شہروں کے والیوں کو اپنے علاقوں میں پکڑے جانے والے چوروں سے جو مال سونا، ساز و سامان، اسلحہ وغیرہ برآمد ہوتا ہے اس کے بارے میں پوچھا ہے (تو اس کے جواب یہ ہے کہ) آپ اپنے والیوں کو ہدایت کر دیجئے کہ ان چوروں کے پاس سے آپ کو جو کچھ ملا ہو ان اموال کو کسی نیک۔ اور امانت دار آدمی کی تحویل میں دے دیں، یہ آدمی ان اموال کو کسی محفوظ جگہ پر رکھ دے، اگر کوئی آدمی کسی چیز کا مطالبہ کرے اور (اپنے دعویٰ ملکیت پر) ایسے گواہ پیش کر دے جن میں کوئی خرابی نہ ہو، مثلاً چند معروف تاجروں کی گواہی پیش کرے، تو اس کا سامان اسے واپس دے دیا جائے گا، اس واپسی پر گواہ قائم کر لئے جائیں گے اور جو مال واپس دیا جا رہا ہو اس پر، باس کی قیمت پر اس آدمی سے یہ ضمانت لے لی جائے گی کہ بعد میں کوئی دوسرا آدمی اس کا حق دار ثابت ہو جائے تو یہ سب کا لینے دار ہوگا۔

وان لم يأت له طالب ببيع المتاع والسلاح وصير ثمنه والمال الذي أصيب معهم الي بيت المال. فان هذا وشبهه مما يذهب به الولاة ولا يحل لهم ولا يسعهم الا ان يرفعوه اليك. فمر

ولاتك في كل بلد ومصر اذا رفع اليهم شيء من هذا ان يثبتوه عندهم ويصيروه الى الذي يجعل اليه حفظ ذلك.

اگر کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے۔ تو ان سامانوں اور اسلحہ جات کو فروخت کر دیا جائے گا اور ان کی قیمت اور جو (نقد) مال چوروں کے پاس سے برآمد ہوئے تھے ان کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا۔ آج کل اس طرح کے اموال کو والی کھا جاتے ہیں حالانکہ ان کیلئے واحد جائز طریقہ یہ ہے کہ آپ کو ان کی خبر کریں اس صورت حال کے پیش نظر آپ کو چاہیے کہ ہر ملک اور ہر مرکز، شاہ کے والی کے نام یہ فرمان جاری کر دیں کہ جب ان کے پاس اس قسم کا کوئی مال لایا جائے تو اس کا باقاعدہ اندراج عمل میں لائیں اور اسے اس فرد کے حوالہ کر دیں جس کو خاص طور پر اس قسم کے اموال کا محافظ مقرر کیا گیا ہے۔

وتقدم اليه في العبل بما حادته له. وتقدم اليه ان جاءه رجل فادعى شيئا من المتاع او

المال الذي يوجد مع النصوص فاسأله البينة. فان لم يكن له بينة وكان الرجل ثقة عدلا

أميننا ليس بمتهم على ادعاء. ما ليس له ان يحلفه على ما ادعى من ذلك ثم يدفعه اليه.

ان محافظین کو آپ وہ طریقہ اختیار کرنے کی ہدایت کیجئے جس کی تفصیل میں نے اوپر بیان کی ہے۔ ان محافظین کو ہدایت کیجئے کہ اگر کوئی منصف مزاح، امت دار، اور معتمد علیہ شخص جس پر یہ شبہ نہ کیا جاسکتا ہو کہ وہ دوسرے کے مال کا جھوٹا دعویٰ لے کے کھڑا ہوگا، ان کے پاس آ کر چوروں کے پاس سے برآمد ہونے والے ان اموال میں سے کسی چیز کا مالک ہونے کا دعویٰ کرے لیکن ثبوت کے مطابق پر گواہی پیش نہ کر سکے تو اس سے اس کے دعویٰ پر حلف لی جائے اور مطلوبہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے۔

ويضمنه اياه ان جاء مستحق لشيء مما كان دفع اليه. وهذا استحسان لانه ربما لا يكن

للرجل البينة على متاع او مال انه له وهو في نفسه ثقة ليس ممن يدعى ما ليس له.

البتہ اس سے اس بات کی ضمانت لے لی جائے کہ اگر بعد میں اس کے حوالہ کئے جانے والے اموال پر کسی دوسرے کا حق ثابت ہو جائے تو وہ دینے دے رہو، یہ حکم بطور استحسان تجویز کیا جا رہا ہے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کیلئے اپنے کسی سامان یا رقم کے سلسلہ میں اس بات کا ثبوت پیش کرنا ممکن نہیں ہوتا کہ وہ اس کی ملکیت ہے لیکن خود قابل اعتماد ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے نہیں ہوتا جو ملکیت کا جھوٹا دعویٰ لے کر کھڑے ہوں۔

وان اخذ اللصوص وبعدهم متاع وصاحب المتاع معهم وهو امر ظاهر معروف رد على

صاحبه مكانه. ولا يرد الوان صاحبه يري بذلك ذهاب متاعه ليضجر الرجل فيدع المتاع

فيأخذها.

چور اگر سامان کے ساتھ پکڑے گئے ہوں اور سامان کا مالک بھی ان کے ساتھ ہے، اور یہ ایک کھلی ہوئی معروف بات ہو (کہ سامان اس مالک کا ہے) تو سامان اسی وقت مالک کو واپس کر دیا جائے، والی ویہ اختیار نہیں کہ ایسے مالک کو مال واپس کرنے میں کسی طرح کی تاخیر کرے، اس تاخیر سے اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ اس آدمی کو پریشان کر کے اسے اپنے مال سے دستبردار ہو جانے پر مجبور کرے اور پھر خود اس پر قابض ہو جائے۔

و كذلك المحکم فيما اصيب مع الخناقين والبنجين فسبيله. السبيل: ان جاء له طالب فأقام البينة على شيء وعدلت بينته دفع اليه ذلك.

مکند بازوں اور بھنگ پلا کر روٹ لینے والوں کے پاس سے جو مال برآمد ہو، اس کا بھی یہی حکم ہے اگر کوئی آدمی آ کر اس مال کا مطالبہ کرے اور اپنے دعویٰ ملکیت پر راستباز اور قابل اعتماد گواہ پیش کرے تو مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا۔

وان لم يأت له طالب بيع المتاع وجمع ثمنه ودفع الي بيت المال. واذا عرف الخناق او اقراو اصيب معه اداة الخناقين ومعه المتاع امرت بضره عنقه ان اقر وصلبه.

اور اگر کوئی دعویٰ دار نہ آئے تو سامان کو فروخت کر کے اس کی قیمت بیت المال میں داخل کر دی جائے گی۔ مکند باز کی شناخت مکمل ہو جائے یا وہ خود جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے وہ آلات برآمد ہوں جن سے مکند باز گلا گھونٹتے ہیں اور ساتھ ہی لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو تو اگر وہ اپنے جرم کا اعتراف کر لے تو اس کو قتل کرنے یا پھانسی پر چڑھانے کا حکم دے دیجئے۔

و كذلك المبنج اذا وجد فأقر او اصيب معه الطعام الذي نبيه سنج، واصيب معه متاع

الناس او اداة الخناقين، فالأمر فيهم اليك اذا كان امرهم ظاهراً وكشوفاً لا يختل.

بھنگ پلا کر لوٹنے والا گرفتار ہو اور اپنے جرم کا اقرار کر لے یا اس کے پاس سے ایسی اشیاء خوردنی برآمد ہوں جن میں بھنگ ملی ہوئی ہو اور ساتھ ہی اس کے پاس سے لوٹا ہوا مال بھی برآمد ہو، یا گلا گھونٹنے کے آلات برآمد ہوں تو ایسی صورت میں جب کہ ان کا معاملہ بالکل واضح ہو کر سامنے آ جائے اور کوئی شبہ باقی نہ رہے، فیصلے کا انحصار آپ کی صواب دید پر ہے۔

### لا وارث مال کا حاکم:

وما صار الى القضاة في المدن والامصار من متاع الغرباء ومنهم وليس لذلك طالب ولا

وارث، فينبغي ان يرفع اليك ذلك، فانه ان بقي في ايدي القضاة صيروا الى اقوام يأكلونه.

قصبات اور مرکزی شہروں کے قاضیوں کے یہاں غریب الوطن افراد، جو مال و متاع جمع ہو جائے جس کا نہ کوئی وارث ہو، نہ دعویٰ دار تو اسے آپ کے علم میں لایا جانا چاہیے، اندیشہ ہے کہ اگر یہ مال زیادہ عرصہ ان قاضیوں کے پاس رہ گیا تو یہ اسے ایسے لوگوں کے سپرد کر دیں گے جو اسے کھا جائیں۔

وهذا وشبهه ما وجد مع اللد و ص مما ليس له طالب ولا مدع انما هو لبیت مال المسلمين.  
فتفقد هذا وشبهه. وتقدم الى ولاتك على البريد والاخبار في النواحي ان يكتبوا اليك بما  
يحدث من ذلك. ورأيت بعد ذلك.

یہ اموال چوروں کے یہاں سے برآمد ہونے والے اموال، اور وہ سارے مال جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہ ہو  
مسلمانوں کے بیت المال کیلئے ہیں، آپ اس طرح کے اموال کا جائزہ لیتے رہیں، مختلف علاقوں میں ڈاک اور خبر رسانی پر  
مامور افسران کو حکم دیجئے کہ اس طرح کے جو مال حاصل ہوں ان کی آپ کو خبر کرتے رہیں اس کے بعد ان کے سلسلہ میں جو  
مناسب سمجھئے کیجئے۔

### باز یافتہ مفرور غلاموں کا حکم:

قال ابو يوسف: وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما يدفع الى الولاية في كل بلد من العبيد  
والاماء الأباقي، وانهم قد كانوا في الحبس في كل مصر ومدينة وليس يأتي لهم طالب. فول  
رجلا ثقة ترضى دينه وأمانه بيع من بحضرتك بمدينة السلام في الحبس حتى يبيعهم.  
واكتب الى ولاتك على القضاة في البصار والمدن بذلك.

امیر المؤمنین! جو آپ نے پوچھا ہے کہ ہر ملک میں بہت سے مفرور غلام اور لونڈیاں جو ولیوں کے یہاں پہنچائے  
جاتے ہیں ان کی ایک بہت بڑی تعداد قیدی خانوں میں جمع ہو گئی ہے جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں (اب ان کے بارے  
میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے تو اس کا جو ب یہ ہے کہ) آپ کسی معتمد علیہ فرد کو جس کی دینداری اور امانت داری پر آپ کو  
پورا بھروسہ ہو یہ ذمہ داری سونپ دیں کہ خود آپ کے پاس مدینۃ السلام میں اس قسم کی جو افراد قید میں ہیں ان کو فروخت  
کردے، شہروں اور مرکزی مقامات کے قاضیوں کو لکھ دیجئے کہ وہ بھی یہی طریقہ اختیار کریں۔

حتى يخرج الغلام او الأمة فيسأل عن اسمه واسم مولاه. ومن أي بلد هو؟ وأين يسكن  
مولاه؟ ومن أي القبائل هو. ويكتب ذلك في دفتر ويكتب اسم العبد و حليته و جنسه  
والشهر الذي أبق فيه و اسنة. والشهر الذي اخذ فيه و السنة. ثم يثبت ذلك على ما يقوم  
العبد ثم يحبس. فإذا اتى عليه في الحبس ستة اشهر ولم يأت له طالب اخرجه الرجل الذي  
وليته امرهم فنأدى عليهم فيمن يزيروا باعهم و جمع مالهم وصيرة الى بيت المال و كتب  
عليه مال ثمن الأباقي.

(جس کی تفصیل یہ ہے: ہر غلام، ونڈی کی پٹیشی ہو اور اس سے اس کا نام اس کے مالک کا نام، اس کا وطن، اس کے  
مالک کی جائے سکونت، اور اس کے قبیلہ کا نام دریافت کر کے ایک رجسٹر میں لکھ لیا جائے، غلام کا نام، حلیہ، قسم، وہ مہینہ اور

سال جس میں وہ پکڑا گیا یہ ساری تفصیلات غلام کے بیان کے مطابق درج کر لی جائیں، پھر اسے چھ ماہ مزید قید میں رکھا جائے اس عرصہ میں بھی اگر کوئی اس کا مطالبہ کرنے نہ آئے تو جس آدمی کے سپرد یہ ذمہ داری کی گئی ہے وہ ایسے غلاموں کو قید سے نکال کر نیلام کر دے اور ان کی قیمت بیت المال میں داخل کر دے اس رقم کے ماننے (بیت المال کے رجسٹر میں) یہ درج کر دیا جائے یہ رقم مفروضہ غلاموں کی فروخت سے حاصل ہوئی ہے۔

فان جاء صاحب عبد او امة وهو في الحبس ولم يبع العبد ولا الامة قال له: سم اسم العبد او الامة. وما اسمك، ومن اي بلد انت؟ وما جنس العبد او الامة وما حليته وهو ينظر في الدفتر الذي اثبت فيه الاسماء من العبيد والاماء. وفي اي شهر ابق ملك فاذا وافق الاسم الاسم والبلد البلد والحلية الحلية والجنس الجنس اخرج العبد او الامة. ثم قال له: اتعرف هذا؟ فاذا اقر انه مولاه دفعه اليه.

اگر کسی غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے سے قبل اس کے قید میں رہنے سے دو ان اس کا مالک آ کر ذمہ دار سے اس کا مطالبہ کرے تو اسے چاہیے کہ اس سے غلام یا لونڈی کا نام، خود اس کا نام، اس کا وطن، غلام یا لونڈی کی قسم اور حلیہ دریافت کرے۔ اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے اس۔ یہ بھی دریافت کرے کہ غلام اس کے پاس سے کس مہینہ میں فرار ہوا تھا، اگر اس کا بتایا ہوا نام، ملک، حلیہ، اور قسم رجسٹر میں مندرجہ تفصیلات کے مطابق نکلے تو اسے چاہیے کہ مطلوبہ لونڈی یا غلام کو حاضر کر کے اس سے دریافت کرے کہ کیا وہ مالک نے والے کو پہچانتا ہے اور اگر وہ اقرار کر لے یہ شخص اس کا مالک ہے تو اسے اس کے حوالے کر دے۔

وان جاء المولى وقد بيع العبد او الامة سألته عن اسمه واسم ابيه واسم قبيلته وبلده. وعن اسم العبد وحليته. وهو ينظر في الدفتر. فاذا اخبر بذلك على ما كان العبد اخبر به ووافق ذلك ما في الدفتر دفع اليه ثمن العبد الذي كان باعه.

اگر مالک غلام یا لونڈی کے فروخت کئے جانے کے بعد آئے تو ذمہ دار کو چاہیے کہ اس سے اس کا نام، اس کے والد کا نام، قبیلہ کا نام، وطن، اور غلام کا نام اور حلیہ دریافت کر کے اس کے جوابات کا مقابلہ رجسٹر کے اندراجات سے کرے، اگر اس کا بیان، غلام کے اس بیان کے مطابق نکلے جو رجسٹر میں درج ہے تو اسے غلام کو وہ قیمت دے دے جو اس کی فروخت سے حاصل ہوئی تھی۔

وليكن ما يباع به العبد مثبتا في الدفتر عند ذكر اسمه واسم مولاه. وكذلك الامة. وان لم يأت لذلك طالب وطالت به المدة صير ذلك في بيت المال يصنع به الامام ما احب ويصرفه فيما يرى انه أنفع للمسلمين.



ضروری ہے کہ ہر غلام اور دندل کے نام اور اس کے مالک کے نام کے ساتھ ہی رجسٹر میں یہ بھی درج ہو کہ اسے کتنی قیمت پر فروخت کیا گیا ہے۔ اگر ایک طویل عرصہ تک کوئی مطالبہ کرنے والا نہ آئے تو اس طرح کی رقوم کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے اور مامان رقوم کو اپنی صواب دید کے مطابق ایسے کاموں پر خرچ کرے جن کو مسلمانوں کیلئے مفید سمجھتا ہو۔

وینبغی ان یتقدم فی الاجراء علی هؤلاء الأباقی الی ان یباعوا کما یجری علی من فی الحبس علی ما کنت قدرت لکل مر منهم. ولیکن الاجراء علیهم من بیت مال المسلمین. وصیر الذی یجری علیہم الی لرجح الذی تولیہ امرهم ویبعہم ورأیک بعد فی ذلک.

آپ ہدایت کر دیجئے کہ قبر یوں کی طرح ان مفروغلاموں کیلئے بھی روزینہ مقرر کر دیا جائے جب تک یہ فروخت نہ کر دیئے جائیں روزینہ جاری رہے، اس کی مقدار وہی ہوگی جو آپ نے قیدیوں کیلئے مقرر کی ہے یہ روزینہ بھی مسلمانوں کے بیت المال سے جاری کیا جائے گا روزینہ کی رقمیں اس شخص کے حوالہ کر دی جائیں گی جس کو ان کی نگرانی اور فروخت کا ذمہ دار بنایا گیا ہو اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقے اختیار فرما سکتے ہیں۔



## عمال حکومت کے طرز عمل سے متعلق اطلاعات

وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين مما بلغك واستقر عندك . وكتب به اليك واليك  
وصاحب البريد ان في يد قاضي البصرة ارضين كثيره فيها نخل وشجر ومزارع وان غلة ذلك  
تبلغ شيئاً كثيراً في السنة وقد صيرها في ادى وكلاء من قبله بجزء على الواحد منهم ألفاً  
وألفين وأكثر وأقل وليس احد يدعي فيها دعوى . وان القاضي وكلاءه يأكلون ذلك .  
امير المؤمنين! آپ نے جو پوچھا ہے کہ آپ کو یہ بات پہنچی ہے اور آپ نے نزہت کی پوری طرح ثابت ہو چکی ہے،  
آپ کے خبر رسائی کے ذمہ دار اور والی نے بھی آپ کو تحریری طور پر اس سے مطلع کیا ہے، کہ بصرہ کے قاضی کے پاس بہت سی  
زمینیں ہیں جن میں باغات، کھجور کے درخت، اور کھیت شامل ہیں ان کی سالانہ آمدنی بہت زیادہ ہے، قاضی نے اسے اپنے  
مقرر کردہ ایجنٹوں کے سپرد کر رکھا ہے جن کو وہ فی کس ہزار، دو ہزار یا اس سے زیادہ یا کم تنخواہیں دیتا ہے ان زمینوں کا کوئی  
دعویٰ دائر نہیں، قاضی اور اس کے یہ ایجنٹ مل کر اسے کھا رہے ہیں۔

فهذا وشبهه من الواجب عليك النظر فيه اذا استقر عندك فما كان في يد القاضي . مما ليس  
يدعي فيه احد دعوى . وقد استغله وكلاء القاضي وأخذوا غداً ذلك وطالت به كالمدة ولم  
يأت احد يطلب فيه حقه . وقد امسك القاضي عن الكتاب اليك بذلك لترى فيه رأيك .  
یہ اور اس جیسی دوسری باتیں جب ثابت ہو جائیں تو آپ کی ذمہ داری نہ بند ہوتی ہے کہ ان کو زیر غور لائیں، قاضی  
کے قبضہ میں جو چیزیں ہیں ان کا کوئی دعویٰ دائر نہیں ہے اور قاضی اور اس کے ایجنٹ ان چیزوں سے نفع حاصل کرتے اور اس  
نفع کو خود رکھ لیتے ہیں، عرصہ دراز سے یہی صورت حال ہے اور کوئی آدمی ان چیزوں سے متعلق کوئی مطالبہ لے کر سامنے نہیں  
آیا، نوبت یہاں تک آ پہنچی ہے کہ قاضی نے اس کے متعلق آپ کو کچھ لکھا بھی نہیں، تاکہ آپ اس کے بارے میں کوئی رائے  
قائم کرتے۔

فقاضي سوء صير هذا وشبهه مأكله له ولهن معه وهو آثم في ذلك فتقدم الى ولاتك في  
محاسبة القاضي على ما جرى على يديه وأيدي وكلاءه حتى يخرجوا منه ويصير ما كان من  
غلات ذلك الى بيت مال المسلمين بعد أن لا يكون لوارث ولا لاحد فيها شيء يدعيه .

ظاہر ہے کہ یہ انتہائی برا قاضی ہے جس نے ان اموال کو اپنے اور اپنے ساتھیوں کے کھانے کمانے کا ذریعہ بنا رکھا ہے اس کا یہ فعل سراسر فعل گناہ ہے۔ آپ اپنے والیوں کو ہدایت کیجئے کہ اس قاضی اور اس کے ایجنٹوں سے جو حرکتیں صادر ہوئی ہیں ان کا اس سے محاسبہ کرے، تاکہ یہ لوگ اس سے دست کش ہو جائیں اور ان اموال سے جو آمدنی ہو وہ مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے بڑھیکہ یہ کسی وارث کا حق نہ ہو اور نہ کوئی آدمی اس میں سے کسی حق کا مطالبہ کرے۔

واذا صح مثل هذا على القاضي حتى تبين امتناعه من الكتاب الى الامام بذلك فقاضى سوء  
غاش لنسه وللامام وللمسلمين ولا ينبغي ان يستعان به على شيء من امور المسلمين. وقد

رأيت ان تأمر باخراج تلك الارضين من ايدي القضاة الذين يأكلونها ويؤكلونها.  
اگر قاضی کے خلاف یہ الزامات ثابت ہو جائیں اور یہ بات بھی ثابت ہو جائے کہ اس نے امام کو ان کے بارے میں نہیں لکھا ہے تو اس قاضی کا برا ہونا اور اپنی ذات، امام، اور مسلمانوں کے خلاف خیانت، بدخواہی کا مرتکب ہونا شبہ سے بالا ہے، پھر یہ مناسب نہیں کہ اسے مسلمانوں سے متعلق کسی بھی خدمت پر مامور کیا جائے۔ میری رائے یہ ہے کہ آپ ان زمینوں کو ایسے قاضیوں کے قبضہ سے نکال لینے کا حکم جاری کر دیں جو انہیں خود کھانے اور دوسروں کے کھلانے کا ذریعہ بنائے ہوئے ہیں۔

وان تختار لها رجلا ثقة اميا عدلا، وان تأمر ان يختار لها الثقات فيتولوا امرها بان تحمل  
غلاتها الى بيت مال المسلمين، الى ان يأتى مستحق لشيء منها.

کسی منصف مزاج، امانت دار، اور معتمد علیہ فرد کو ان زمینوں کا نگران مقرر کر دیجئے، اس نگران کو حکم دیجئے کہ ان زمینوں سے متعلق امور کی انجام دہی کیسے قابل اعتماد افراد کا تقرر عمل میں لائے، حکم دے دیجئے کہ ان کی ساری آمدنی مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے تاکہ کوئی شخص اس میں سے کسی چیز کا حق دار ہونے کا دعویٰ لے کر کھڑا ہو۔

فان كل من مات من المسلمين لا وارث له فماله لبيت المال، الا ان يدعى مدع منها شيئا  
بميراث يرثه عن بعض من مات ورتكها على ذلك ببرهان وبينة فيعطى منها ما يجب له  
ورأيت بعد في ذلك.

کیونکہ جو مسلمان کوئی وارث چھوڑے بغیر وفات پا جائے اس کا مال بیت المال کیلئے ہے، البتہ کوئی مدعی اگر کسی مرنے والے کا وارث ہونے کی بنا پر کسی چیز کا مطالبہ کرے اور اس دعویٰ کے حق میں ثبوت اور گواہ پیش کر دے تو اسے اس کا حق دے دیا جائے گا، اس سلسلہ میں آپ اپنی صواب دید کے مطابق مناسب طریقہ اختیار کیجئے۔

وتقدم الى صاحب البريد هنا بالكتاب اليك بكل ما يحدث من هذا وشبهه وتوعده على

ستر شیء من ذلك علی۔

انه قد بلغنی عن ولاتک علی البرید والخبار فی النواحي تخلیط کثیر ومحابة فیما یحتاج الی معرفته من امور الولاية والرعیة۔

مجھے معلوم ہوا ہے کہ اطراف و جوانب میں جو افراد آپ کی طرف سے ڈاک اور خبر رسائی پر مامور ہیں کافی گڑ بڑ کرتے ہیں والیوں اور رعایا کے بہت سے معاملات کے سلسلہ میں جن سے باخبر ہنا ضروری ہے یہ بے جا طرف داری سے کام لیتے اور باتوں کو مسخ کر کے پیش کرتے ہیں۔

بصرہ کے محکمہ ڈاک اور خبر رسائی (کے ذمہ دار) کو ہدایت کر دیجئے کہ یہ اور کس قسم کی جوئی باتیں پیش آئیں ان کی تفصیلات سے آپ کو تحریری طور پر مطلع کرتے رہے، اسے تنبیہ کر دیجئے کہ اس سلسلہ میں کسی بات کو نہ چھپائے۔

وانهم ربما مالوا مع العمال علی الرعیة وستروا اخبارهم وسو معملتهم للناس، وربما

کتبوا فی الولاية والعمال بما لم یفعلوا اذالم یرضوهم۔

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ لوگ رعایا کے خلاف افسران حکومت سے مل جاتے ہیں اور عام کے ساتھ ان کے ساتھ برے سلوک اور غلط رویے کی پردہ پوشی کرتے ہوئے ان سے متعلق خبروں کو دبا دیتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ یہ کسی والی یا افسر سے خفا ہو کر اس کی طرف ایسی باتیں منسوب کر دیتے ہیں جو اس سے کبھی سرزد نہیں ہا میں۔

وهذا مما ینبغی ان تتفقده، وتأمرا باختيار الثقات العدول من اهل کس بلد ومصر فتولیهم

البرید والخبار۔ وکیف ینبغی الا یقبل خبر الا من ثقة عدل؟

آپ کو تحقیق و تفتیش کے ذریعہ صحیح صورت حال کا پتہ لگانا چاہیے اور ہر بڑے شہر، علاقہ کے راستباز اور قابل اعتماد افراد کو منتخب کر کے ڈاک اور خبر رسائی کا محکمہ ان کے سپرد کرنا چاہیے، کس طرح مناسبت ہو سکتا ہے کہ راستباز اور قابل اعتماد لوگوں کے سوا کسی اور کی دی ہوئی خبر مان لی جائے؟

ویجری لهم من الرزق من بیت المال ولیدر علیهم وتقدم اہم فی ان لا یستروا عنک

خبرا عن رعیتک ولا عن ولاتک، ولا یزیدوا فیما یکتبون بہ علیہ، خیرا فمن لم یفعل منهم

فنکل بہ، ومتی لم یکن اصحاب البرد والخبار فی النواحي ثقات عدولا، فلا ینبغی ان یقبل

لهم خبر فی قاض ولا وال

ان حضرات کا وظیفہ بیت المال سے مقرر کیا جائے اور ان کو بڑی بڑی تنخواہیں دی جائیں، ان کو ہدایت کر دیجئے کہ والیوں یا رعایا سے متعلق کسی خبر کو آپ سے نہ چھپائیں اور اپنی طرف سے کسی خبر میں کوئی منافہ نہ کریں، جو لوگ اس ہدایت کی پابندی نہ کریں ان کو تادیبی سزائیں دیجئے۔ جب اطراف و جوانب میں ڈاک اور خبر رسائی کے ذمہ دار راستباز اور قابل

اعتماد افراد نہ ہوں تو کسی قاضی یا وان کے بارے میں ان کی دی ہوئی کسی خبر کو تسلیم نہیں کرنا چاہیے۔

انما یحتاط بصاحب البریہ علی القاضی والوالی وغیرہما فاذا لم یکن عدلا فلا یعمل. ولا یسع استعمال خبرہ ولا قبلہ

قاضی اور والی وغیرہ افسران کے خلاف خبروں کے سلسلہ میں کافی محتاط رہنا چاہیے، اگر خبر رساں راستباز نہ ہو تو یہ کسی طرح جائز نہیں کی اس کی خبر ماننا جائے اور اس کو بنیاد بنا کر کوئی اقدام کیا جائے۔

### محکمہ ڈاک کی سواریوں کا استعمال:

وتقدم الیہم ان لا یحملوا علی دواب البرید الا من تأمر بحملہ فی امور المسلمین فانہا للمسلمین۔

ان لوگوں کو ہدایت کر دینے کے لیے ڈاک کیلئے بار برداری کے جو جانوران کے پاس ہوں ان پر صرف ان آدمیوں کو سوار کیا کریں جن کو آپ نے مسلمانوں کے سلسلہ میں سواری فراہم کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ یہ جانور سارے مسلمانوں کی ملکیت ہیں۔

(۳۳۹) حدثنا عبید اللہ بن عمر ان عمر بن عبدالعزیز نہی ان یجعل البرید فی طرف السوط حدیدة ینخس بہا الدبۃ نہی عن اللجم الثقال۔

عبید اللہ بن عمر نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) نے اس بات سے منع کیا ہے کہ ڈاک کیلئے جانور کو مارنے کیلئے اپنی چابک میں لوہا لگائے، نیز آپ نے ان جانوروں کے منہ میں بھاری لگا میں لگانے سے بھی منع کیا ہے۔“

(۳۴۰) وحدثنا طلحة بن یحییٰ ان عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یبرد فحمل مولیٰ له رجلا علی البرید بغیر ذنہ ندعاه فقال: لا تبرحتی تقومہ ثم تجعلہ فی بیت المال۔

طلحہ بن یحییٰ نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”ایک دفعہ عمر بن عبدالعزیز (رحمہ اللہ) ڈاک روانہ کر رہے تھے ان کے ایک آزاد کردہ غلام نے ان کی اجازت کے بغیر ایک آدمی کو ڈاک کے جانور سوار کر دیا، آپ نے اسے بلا کر اس سے کہا: اس سواری کے کرایہ کا اندازہ کر کے اسے بیت المال میں داخل کرو، یہاں سے جاؤ۔“

## فصل: فی ارزاق القضاة والعمال

### فصل: قاضیوں اور عمال کے وظیفوں کے بارے میں

#### امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت من أی وجه تجری علی القضاء والعمال الارزاق؛ فأجعل اعز الله امیر المؤمنین بطاعته ما یجری علی القضاة والولایة من بیت مال المسلمین: من جباية الارض او من خراج الارض والحزبة. لانهم فی عمل المسلمین فیجری علیهم من بیت مالهم ویجری علی کل والی مدینة وقاضیها بقدر ما یحتمل.

آپ نے پوچھا ہے کہ قاضیوں اور عمال کو وظیفے کس مد سے دیئے جائیں؟ انہ امیر المؤمنین کو اپنی اطاعت کے ذریعہ عزت بخشے، قاضیوں اور والیوں کے وظیفے مسلمانوں کے بیت المال سے دیتے ہیں، یعنی زمین کے محاصل یا خراج اور جزیہ میں سے، چونکہ یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت میں مشغول ہیں لہذا ان کو جو کچھ دینا ہو مسلمانوں کے خزانہ سے دیا جائے گا ہر شہر کے والی اور قاضی کو اس کی ذمہ داریوں کی مناسبت سے وظیفہ دیا جائے گا۔

وکل رجل تصیرہ فی عمل المسلمین فأجر علیہ من بیت مالہم ولا تجر علی الولاة والقضاة

من مال الصدقة شیئاً الا والی الصدقة. فانه یجری علیها منها کما قال الله تبارک وتعالی:

وَالْعَمَلِیْنَ عَلَیْهَا (التوبة: ۱۰۰)

جس آدمی کو بھی آپ مسلمانوں کے کسی کام پر مامور کریں اس کا وظیفہ مسلمانوں کے خزانہ سے دیتے ہیں، تحصیل صدقات پر مامور والیوں کے علاوہ دوسرے والیوں اور قاضیوں کے وظیفے صدقات کی مد سے نہیں دیئے جائیں گے البتہ صدقہ کے والی کا وظیفہ اس مد سے دیا جائے گا جیسا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ نے فرمایا۔۔۔

”اور (صدقات ان لوگوں کا بھی حق ہے) جو صدقات کی وصولی پر مقرر ہو۔ تے ہیں۔“ (التوبة: ۶۰)

وظیفوں میں کمی بیشی امام کی صواب دید پر منحصر ہے:

فأما الزیادة فی ارزاق القضاة والعمال والولاة والنقصان مما یجری علیهم فذلک الیک.

من رأيت ان تزيد في رزقه - منهم زدت، ومن رأيت ان تحط من رزقه حطت. ارجوان يكون ذلك موسعا عليك، وكن من رأيت ان الله تعالى يصلح به امر الرعية فافعله ولا تؤخره فاني ارجو لك بذلك اعظم الاجر وافضل الثواب.

قاضیوں، والیوں اور دوسرے عہد حکومت کے وظیفوں میں کمی بیشی کرنا تمام تر آپ کی صواب دید پر منحصر ہے۔ میرا خیال ہے کہ آپ کو اس بارے میں پورا اختیار ہے کہ جس کے وظیفہ میں اضافہ کرنا مناسب سمجھیں اضافہ کیجئے، اور جس کے وظیفہ میں کمی کرنا مناسب سمجھیں کمی کیجئے۔ جس اقدام سے بھی آپ کو توقع ہو کہ اللہ اس سے رعایا کا بھلا کرے گا اسے ضرور کیجئے اور بلا تاخیر کیجئے، توقع ہے کہ اللہ آپ کو ان کاموں کی انجام دہی پر بڑا اجر اور بہت ثواب عطا فرمائے گا۔

### وظیفہ دینے کے غلط طریقے:

وأما قولك يجزى على القاض - اذا صار اليه ميراث من مواريث الخفاء وبنى هاشم وغيرهم من الذي يصير اليه ويكل من قبله من يقوم بضياعهم ومالههم فلا انما يعطى للقاضي رزقه من بيت المال ليدكور فيما للفقير والغني والصغير والكبير.

آپ کی یہ رائے درست نہیں کہ قاضی کے سپرد خفاء یا بنی ہاشم وغیرہ کی کوئی میراث ہو تو اس کا وظیفہ اس میراث میں سے دیا جائے اور وہ اپنی جانب سے ان ورثاء کے مال و املاک کی نگرانی کیلئے کسی کو ذمہ دار مقرر کر دے، قاضی کا وظیفہ بہر حال بیت المال سے دیا جانا چاہیے تا نہ وہ غریب اور امیر، چھوٹے اور بڑے سب کا نگران اور کارندہ بن کر رہے۔

ولا يأخذ من مال الشرف. لا الوضیع اذا صارت اليه مواريشه رزقا. ولم تزل الخلفاء تجزى للقضاة الارزاق من بيتهم المسلمين.

معزز یا ادنیٰ جس کی میراث بھی اس کی نگرانی میں دی جائے اسے اپنا وظیفہ اس کے مال میں سے نہیں لینا چاہیے، سارے خلفاء قاضیوں کا وظیفہ مسلمانوں کے بیت المال سے دیتے چلے آئے ہیں۔

فأما من يوكل بالقيام بملك المواريث في حفظها والقاهم بها. فيجزي عليهم من الرزق بقدر ما يحتمل من هم لا يجحف بمال الوارث فيذهب به ويأكله الوكلاء والأمناء.

ويبقى الوارث هالكا.

البتة جن لوگوں کے سپرد ان میراثوں کی حفاظت اور ان سے متعلق امور کی انجام دہی کی خدمت کی جائے گی ان کیلئے ان کے زیر نگرانی جائیداد کی قوت برداشت کی مناسبت سے معاوضہ مقرر کر دیا جائے گا، ایسا نہ ہو کہ اصل وارث کے مال پر اتنا بوجھ ڈال دیا جائے کہ سب ختم ہو جائے، امین اور مہتمم ہی سارا مال کھا جائیں اور وارث تباہ ہونے کیلئے رہ جائے۔

وما اظن كثير من القضاة والله اعلم يبالي ما صنع وكيفما عمل ولا يبالي اكثر من معهم  
ان يفقر واليتيم ويهلك الوارث الا من وفقه الله تعالى تعالى منعم.  
حقیقت کا علم تو اللہ ہی کو ہے مگر میرا خیال ہے کہ اکثر قاضی اس کی کوئی پرواہ نہیں کرتے کہ وہ کیا کر رہے ہیں اور کس  
طریقہ سے کر رہے ہیں، ان کے اکثر رفقاء کو۔ بجز ان چند افراد کے جنہیں اللہ نے دینت داری کی توفیق عطا کی ہے۔ اس  
میں باک محسوس نہیں ہوتا کہ یتیموں کو مفلس بنادیں اور وارثوں کو تباہ کر دیں۔







لا یكون الا على مثل ما ذكر من قوله انها هدية من الملك الى ملد العرب ولا سبيل عليه.

ولا يتعرض له ولا لهما معه من المتاع والسلاح والرقيق والمال  
اگر وہ یہ کہے کہ میں اپنے بادشاہ کا قاصد ہوں اور اس نے مجھے عرب کے بادشاہ کے پاس بھیجا ہے اور یہ اس کا خط  
میرے پاس موجود ہے اور میرے ہمراہ جو جانور یا غلام اور ساز و سامان ہیں وہ بادشاہ عرب کیلئے ہدیہ بھیجے گئے ہیں تو اس کی  
بات سچی سمجھی جائے گی اور تسلیم کر لی جائے گی کیونکہ یہ ایک معروف بات ہے اور اس کے ساتھ جو ساز و سامان ہے اس کی  
نوعیت وہی ہو سکتی ہے جو اس نے بتائی ہے یعنی اس کے بادشاہ کی طرف سے بادشاہ عرب کیلئے ایک ہدیہ اس سے کوئی تعرض  
نہیں کرنا چاہیے اور اس کے ہمراہ جو اسلحے، ساز و سامان، غلام اور دوسرے اموال ہوں ان کو بھی ہاتھ نہیں لگانا چاہیے۔

الا ان یكون معه شيء له خاصة حملة للتجارة. فانه اذا مر به على اعشار عشره ولا يخذ من  
الرسول الذی بعث به ملک الروم ولا من الذی قد اعطى امانا بشر الا ما کان معهما من  
متاع التجارة فاما غیر ذلك من متاعهم فلا عشر علیهم فیہ۔

البتة اگر اس کے پاس کچھ ذاتی سامان بھی ہو جسے وہ تجارت کیلئے ساتھ لایا دے لے کر جب وہ محصل چنگی کے  
پاس سے گزرے گا تو وہ اس میں سے اسواں حصہ چنگی وصول کرے گا۔ بادشاہ روم سے قاصد سے یا کسی ایسے شخص سے جس  
کو امان دی جا چکی ہو، اس سامان کے علاوہ کسی چیز پر چنگی نہیں لی جائے گی جسے وہ رت کیلئے لایا ہو، سامان تجارت کے  
علاوہ ان کے پاس جو ساز و سامان ہو اس پر چنگی لاگو نہیں ہوگی۔

وان قال هذا المحربي المأخوذ انما خرجت من بلادی وجئت مسلماً فان هذا لا یصدق وهو فیء

للمسلمین ان لم یسلم. والمسلمون فیہ بالخیار ان شاء واقتلوه وانشءوا الاسترقوة  
یہ پکڑ جانے والا حربی اگر یہ کہے کہ میں اپنا ملک چھوڑ کر مسلمان ہو کر آیا ہوں اس بات نہیں مانی جائے گی اور اگر  
وہ اسلام نہ لائے تو مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار دے دیا جائے گا، مسلمانوں کو اختیار ہوگا کہ اس کو قتل کر دیں یا غلام بنالیں۔

وان قدم لتضرب عنقه. فقال أمنت بدینکم واشهد ان لا - الا الله واشهد ان محمدا

رسول الله ﷺ فان هذا اسلام یحقن به دمہ ویكون به ماله فیئاً ولا بقتل  
اگر جب اسے قتل کرنے کیلئے لایا جائے تو وہ کہے کہ میں تمہارے دین پر ایمان لایا اور گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے  
سوا کوئی الٰہ نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں تو یہ اسلام لانا ہو۔ ورنہ اس کے نتیجہ میں اس کی جان محفوظ  
ہو جائے گی اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، البتہ اس کا مال مسلمانوں کیلئے فتنہ قرار پائے گا۔

(۳۲۱). حدثنا الاعمش عن ابی سفیان عن جابر (رضی الله عنه) قال: قال رسول الله صلی الله

علیہ وسلم: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا الا اله الا الله فاذا اوالود ما منعوا منی دماءهم

واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله.

جابر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں، جب وہ یہ کلمہ ادا کر دیں تو ان کیخون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے الا یہ کہ کسی حق کی بناء پر مواخذہ کیا جائے اور ان کی نیتوں کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔“

فان اراد هذا الرسول رسول الملك او الذي اعطى الامان ان يرجع الى دار الحرب. فانهم لا

يتركون ان يخرجوا معهم بسلاح ولا كراع ولا رقيق مما اسر من اهل الحرب. فان اشتروا من

ذلك شيئا يرد على الذي باعه منهم ورد اولئك الثمن اليهم.

اگر یہ قاصد بادشاہ کا قاصد یا وہ شخص ہے جسے امان دی گئی ہو، دار الحرب واپس جانا چاہے تو اس کو اس کا موقع نہ دیا جائے گا کہ اپنے ہمراہ اسلحے، مویشی یا دشمن سے تعلق رکھنے والے قیدیوں میں سے بنائے غلام، لے جائیں، ان میں سے کوئی چیز اگر وہ خرید کر لے جا رہے ہوں تو یہ چیز فروخت کنندہ کو واپس کر کے اس کی قیمت ان لوگوں کو واپس دے دی جائے گی۔

فان كان مع هذا الرسول او اذنى اعطى الامان سلاح جيد. فابدله بسلاح اشر منه او دابة

فابدلها باشر منها. فذلك جائز ولا بأس بان يترك يخرج بذلك.

اگر اس قاصد یا امان یافتہ فرد کے پاس دارالاسلام میں داخل ہوتے وقت کوئی عمدہ ہتھیار تھا اور اب اس نے اسے کسی گھنیا ہتھیار سے بدل لیا ہو یا کوئی اچھ جانور تھا جسے اس نے کسی خراب جانور سے بدل لیا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اسے اس کو لے جانے دینا چاہیے۔

وان كان ابدله بخير منه رد عليه سلاحه ودابته ورد ذلك على صاحبه الذي ابدله. ولا ينبغي

للامام ان يترك احدا من اهل الحرب يدخل بامان او رسولا من ملكهم يخرج بشيء من

الرقيق والسلاح او بشيء مما يكون قوتهم على المسلمين. فاما الغياب والمتاع فهذا وما

اشبهه لا يمنعون منه.

البتہ اگر اس نے اپنے ہتھیار یا جانور کو بہتر ہتھیار یا جانور سے بدل لیا ہو تو اسے اس کا اپنا ہتھیار یا جانور واپس دلواد یا

جائے گا اور بدلی ہوئی چیز کو اس کے اصل، مک کولوٹا دیا جائے گا۔

امام کو چاہیے کہ کسی حربی کو جو امان لے کر یا اپنے بادشاہ کا قاصد بن کر دارالاسلام میں آیا ہو، دارالاسلام سے واپس

جاتے وقت اپنے ساتھ غلام، اسلحہ، جات یا کوئی ایسی چیز نہ لے جانے دے جس سے مسلمانوں کے مقابلہ میں دشمن کی

طاقت میں اضافہ ہو، کپڑے اور دوسرے سامانوں اور عام اشیاء استعمال کے لیے جانے کی ممانعت نہ ہوگی۔

ولا ینبغی ان یشاع الرسول ولا الداخل معہ بامان بشیء من الخمر۔ الخنزیر ولا الربا وما اشبه ذلك لان حکمہ حکم الاسلام واهلہ۔ ولا یجوز ان یشاع فی دار الاسلام ما حرم اللہ تعالیٰ۔  
قاصد یا امان یافتہ حربی کو شراب یا سوڑی خرید و فروخت یا سوڑی کاروبار کی اجازت نہیں، کیونکہ اس فرد کیلئے بھی وہی قانون ہے جو اسلام اور مسلمانوں کیلئے ہے اور دارالاسلام میں ان چیزوں کی تجارت نہیں ہونی چاہیے جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔

ولو ان هذا الداخل الینا بامان او الرسول زنی او سرق فان بعض قہا لنا قال لا اقیم علیہ الحد۔ فان كان استهلك المتاع فی السرقة ضمنته۔ وقال: انه لم یدخ الینا لیکون ذمیاً تجرم علیہ احکامنا۔ قال: ولو قذف رجلاً حدته۔ وكذلك لو شتم رجلاً عزرتہ لان هذا حق من حقوق الناس۔

دارالاسلام میں امان لے کر یا قاصد بن کر آنے والا اگر چوری یا زنا کا ارتکاب کرے تو ہمارے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس پر حد جاری نہیں کی جائے، البتہ اگر اس نے مال مسروقہ کو خرچ کر ڈالا ہو تو اسے اس کی قیمت ادا کرنے کا ذمہ دار قرار دیا جائے گا، یہ حضرات کہتے ہیں کہ یہ شخص دارالاسلام میں اس لئے نہیں آیا کہ ذمہ بن جائے اور اس پر ہمارے قوانین نافذ ہونے لگیں، اگر یہ شخص کسی آدمی پر زنا کی تہمت لگائے تو ان فقہاء کے نزدیک اس پر حد جاری کی جائے گی، یا کسی کو گالی دے تو اسے تیزی سے تازیانی سزا دی جائے گی کیونکہ یہ انسانوں کے حقوق ہیں۔

وقال بعضهم: ان سرق قطعته وان زنی حدته۔ وكان احسن ما۔ بعد فی ذلك والله اعلم ان تأخذہ باحد ود کلها حتی تقام علیہ۔ ولو سرق منه مسلم لم تقطع له ید المسلم۔ ولو قطع مسلم یدہ عمد الم تقطع له ید المسلم۔

لیکن ہمارے بعض دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر یہ شخص چوری کر لے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے اور زنا کرے تو اس پر حد جاری کی جائے، ہم نے اس سلسلہ میں جو اقوال سنے ہیں ان میں ہمارے نزدیک بہترین قول یہ ہے کہ ہم ان افراد کو تمام حدود کا پابند قرار دیں اور ان پر حدیں جاری کریں، واللہ اعلم۔ اگر کوئی مسلمان بی ایسے فرد کا مال چرالے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اور اگر کوئی مسلمان اس کا ہاتھ عمدہ اکاٹ لے تو اس کے بدلہ میں مسلمان کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

والقیاس كان ان تقطع له وان يقطع المسلم اذا سرق منه الا اني اشدت موافقة من قال بهذا القول۔

قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے بدلہ ہاتھ کاٹا جائے اور مسلمان اس کا مال چرنے پر بھی اس کا ہاتھ کاٹا جائے، لیکن

میں نے استحسان کرتے ہوئے ان لوگوں کے قول کو ترجیح دی ہے جو مذکورہ بالا موقف رکھتے ہیں۔

قال: فان كان الداخل ايئنا بامان امرأة ففجر بها مسلم حد في قول ابى يوسف وقولهم .  
وان اقام هذا المستأمر، فأدال المقام امر بالخروج فان اقام بعد ذلك حولا وضعت عليه  
الجزية.

جو امان لے کر دارالاسلام میں آیا ہے وہ اگر عورت ہو اور کوئی مسلمان اس کے ساتھ زنا کرے تو مصنف کے نزدیک اور دوسرے (فقہاء) کے نزدیک کچھ نہ ہوگا۔ اگر یہ مستأمن دارالاسلام میں کافی عرصہ ٹھہرا رہے گا تو اسے واپس چلے جانے کا حکم دیا جائے گا اگر اس کے بعد وہ ایک سال اور قیام پزیر رہے تو اس پر جزیہ لاگو کر دیا جائے گا۔

### مشتبہ افراد:

قال: ولو ان مر كبا من مراكب - المشر كين من اهل الحرب حملته الریح من فيه حتى القته على ساحل مدينة من مدن المسلمين فأخذوا المراكب ومن فيه فقلوا نحن رسل بعثنا الملك . وهذا كتابه معنا الى ملك العرب . وهذا المتاع الذى فى المراكب هدية اليه فينبغى للوالى الذى يأخذهم ان يبعث بهم وما معهم الى الامام

حربی مشرکین کے کسی جہاز کو اس کے ساز و سامان سمیت ہوائیں مسلمانوں کے کسی شہر کے قریب ساحل پر لا ڈالتی ہیں، مسلمان اس کے مسافروں کو پکڑ لیتے ہیں اور جہاز پر قبضہ کر لیتے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم قاصد ہیں، ہمیں ہمارے بادشاہ نے بھیجا ہے اور بادشاہ عرب کے پاس اس کا خط یہ ہمارے پاس موجود ہے اور جہاز میں جو سامان ہے وہ بادشاہ عرب کیلئے بھیجا ہوا تحفہ ہے تو ایسی صورت میں اس والی نے ان لوگوں کو گرفتار کیا ہوا ہے چاہیے کہ انہیں ان کے سارے سامان کے ساتھ امام کے پاس بھیج دے۔

فان كان الامر على خلاف ما ذكروا كانوا جميع المسلمين وما معهم . والامر فيهم الى الامام ان رأى ان يستبنيهم . فعل . وان رأى قتلهم فعل . والامام فى ذلك موسع عليه . وان كان اهل المراكب انما قالوا نحن تجار حملنا معنا تجارة لندخلها بلادكم لم يقبل ذلك منهم وصيروا وما معهم في جماعة المسلمين ولم يقبل قولهم ان اتجار

اگر صورت واقعہ ان کے بیان کے خلاف ثابت ہو تو یہ افراد ان کے سارے سامان مسلمانوں کیلئے فتنے ہوں گے ان افراد کے بارے میں فیصلہ امام کے اختیار میں ہوگا، وہ مناسب سمجھے تو ان کو زندہ رہنے دے اور مناسب سمجھے تو قتل

کردے امام جو فیصلہ بھی مناسب سمجھے کر سکتا ہے اگر جہاز کے یہ لوگ نہیں کہ ہم تار ہیں اور سامان تجارت لے کر تمہارے ملک کی طرف آرہے تھے تو ان کا یہ عذر قبول نہیں کیا جائے گا اور ان کو اور ان کے مارے سامان کو تمام مسلمانوں کیلئے فتنے قرار دے دیا جائے گا، ان کا یہ بیان تسلیم نہیں کیا جائے گا کہ ہم تاجر ہیں۔

### جاسوس کا حکم:

وسألت يا امير المؤمنين عن الجواسيس يوجدون وهم من اهل الذمة او اهل الحرب او من المسلمين فان كانوا من اهل الحرب او من اهل الذمة ممن يؤدى الجزية من اليهود والنصارى والمجوس فاضرب اعناقهم. وان كانوا من اهل الاسلام معروفين فأوجعهم عقوبة وأطل حبسهم حتى يحدثوا توبة۔

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ جاسوس گرفتار ہوں (تو ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا) یہ جاسوس ذمی، حربی، یا مسلمانوں میں سے ہوتے ہیں (اس کا جواب یہ ہے کہ) اگر جاسوس حربی، یا جزیرہ ادا کرنے والے ذمیوں یا یہود، نصاریٰ، یا مجوس میں سے ہوں تو ان کی گردن اڑا دیجئے، اگر معلوم ہو کہ یہ مسلمانوں میں سے ہیں تو ان کو سخت سزائیں دیجئے اور مدت طویل تک قید میں رکھئے تا آنکہ یہ توبہ کر لیں۔

قال ابو يوسف: وينبغي للامام ان تكون له مصالخ على الموضع التي تنفذ الى بلاد اهل الشرك من الطرق فيفتشون من مريبهم من التجار فمن كان معه سلاح اخذ منه ورد. ومن كان معه رقيق رد.

جس سرحدی مقامات پر اہل شرک کے ممالک کی جانب سے راستے نکلتے ہیں، وہاں امام کو فوجی چھاؤنیاں اور اسلحہ خانے قائم کرنے چاہیے، جو تاجر وہاں سے گزریں ان کی تلاشی لی جانی چاہیے جس کے پاس سے اسلحے برآمد ہوں اس کے اسلحے ضبط کر لئے جائیں اور اسے واپس لوٹا دیا جائے، جس کے ساتھ غلام ہوں انہیں بھی واپس کر دیا جائے۔

ومن كانت معه كتب قرئت كتبه. فما كان من خبر من اخبأ المسلمين قد كتب به اخذ الذى اصيب معه الكتاب وبعث به الى الامام ليورى فيه رأيه

جس کے ساتھ خطوط ہوں اس کے خطوط پڑھے جائیں، جس خط میں مسلمانوں سے متعلق کوئی خبر درج ہو اس کے لئے جانے والے کو گرفتار کر کے اسے امام کے یہاں حاضر کیا جائے تاکہ وہ اس سے بارے میں کوئی فیصلہ کرے۔

### حربی قیدی:

ولا ينبغي للامام ان يدع احدا ممن اسر من اهل الحرب وصار في ايدى المسلمين يخرج الى

دار الحرب راجعاً الا ان يفأى به فأما على غير الفداء فلا .  
امام کو چاہیے کہ دشمن کے ساتھ اب نہ فرد کو جو قید ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آیا ہو واپس دار الحرب نہ جانے دے الا یہ  
کہ اس کا فدیہ ادا کیا گیا ہو بغیر فدیہ کے ہی کو واپس نہیں جانے دینا چاہیے۔

قال: ولو ان الامام بعث رية فأغاروا على قرية من قري اهل الحرب فأخذوا من فيها من  
الرجال والنساء والصبيان فأمر بهم الامام الى دار الاسلام فقسمهم الامام واشتراهم  
من القسم. وصاروا له فأنقهم جميعاً. ثم ارادوا الرجوع الى دار الحرب الرجال والنساء  
فلا ينبغي ان يتركهم؛ ذال. ولا يدع احدا منهم يعود الى دار الحرب بعد ان يصيروا في دار  
الاسلام الا على ما وصفت لك من الفداء يفأدى بهم.

امام ایک فوجی دستہ روانہ کرتا ہے جو دشمن کی کسی بستی پر حملہ کر کے وہاں کے مردوں، عورتوں اور بچوں کو پکڑ لیتا ہے،  
امام ان کو دار الاسلام لے آنے کا حکم دیتا ہے اور ان سب کو تقسیم کر دیتا ہے پھر امام ان کو حصہ داروں سے خرید لیتا ہے وہ اس  
کی ملکیت بن جاتے ہیں اور امام ان سب کو آزاد کر دیتا ہے، اب یہ سارے مرد اور عورتیں دوبارہ دار الحرب واپس جانا  
چاہتی ہیں ایسی صورت امام کو ان پر ارادہ پورا نہیں ہونے دینا چاہیے، ان میں سے کسی ایک فرد کو بھی دار الاسلام میں  
آ جانے کے بعد دار الحرب میں واپس نہیں جانے دینا چاہیے، واپسی کی صورت ہے یعنی انہیں فدیہ دے کر چھڑا  
لیا جائے جیسا کہ میں نے اوپر بیان کیا ہے۔

**دار الحرب میں ہتھیار لے جانے کی ممانعت:**

(۴۴۲)۔ حدثنا اشعث بن اسحق قال: لا يحمل لمسلم ان يحمل الى عدو المسلمين سلاحاً  
يقويهم به على المسلمين وان كرا عاولاً ما يستعان به على السلاح والكراع.  
حسن نے کہا ہے کہ:

”کسی مسلمان کیلئے یہ حلال نہیں ہے مسلمانوں کے دشمن کے یہاں ہتھیار یا مویشی لے جائے اور اس طرح مسلمانوں  
کے مقابلہ میں دشمن کی طاقت میں اضافہ کرے، اس طرح کوئی ایسی چیز بھی نہیں لے جانا چاہیے جس کے ذریعہ اسلحے یا  
مویشی حاصل کئے جاسکتے ہوں۔“

**غیر مسلم بادشاہ کے ہدیے کا حکم:**

(۴۴۳)۔ قال: وحدثنا هشام بن عروة عن ابيه ان أكيدر دومة اهدى الى النبي ﷺ هدية وهو

مشرك فقبلها۔

ہشام بن عروہ کے والد سے روایت ہے کہ:

”اکیدردومہ نے جو مشرک تھا، نبی ﷺ کی خدمت میں ہدیہ بھیجا تو آپ نے اسے قبول کر لیا۔“

(۴۴۳)۔ حدیثنا مسعر عن ابی عون عن ابی صالح عن علی رضی اللہ عنہ قال: اهدی اکیدردومہ

الی النبی ﷺ ثوب حریر قال: فأعطاہ علیا فقال: شققہ خمر ابین النسوة۔

(سیدنا) علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

”اکیدردومہ نے نبی ﷺ کی خدمت میں ایک ریشمی کپڑا ہدیہ بھیجا، (رسول) نے کہتا ہے کہ آپ نے اسے علی رضی

اللہ عنہ کو دے دیا اور فرمایا کہ: اسے پھاڑ کر اوڑھنیاں بنا دو اور عورتوں میں تقسیم کر دو۔“





## فصل: فی قتال اهل الشرك و اهل البغی و کیف یدعون فصل: مشرکوں، باغیوں سے جنگ کے بارے میں اور یہ کہ ان کو دعوت کس طرح دی جائے

### امیر المؤمنین کا سوال:

وسألت یا امیر المؤمنین عن اهل الشرك أیدعون الی الاسلام قبل الحرب ام یقاتلون من  
غیر ان یدعوا؛ وما السنة فی دعائهم وقتالهم و سبب ذرار یهم و عن اهل البغی من اهل  
القبلة کیف حربهم و اهل یدعون الی الاسلام و الدخول فی الجماعة قبل ان یوقع بهم. وما  
الحکم فی اموال من ظفر به منهم و ذریته؟

امیر المؤمنین! آپ نے پوچھا ہے کہ اہل شرک سے جنگ کرنے سے پہلے ان کو اسلام لانے کی دعوت دی جائے گی  
یا بغیر دعوت دیئے جنگ کی جائے گی۔ ان کو دعوت دینے، ان سے جنگ کرنے اور ان کے بچوں کو غلام بنانے کا مسنون  
طریقہ کیا ہے؟ اہل قبلہ میں سے جو لوگ باغی ہو جائیں ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہے؟ کیا ان پر حملہ کرنے سے پہلے ان کو  
اسلام لانے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دی جائے گی؟ ان باغیوں میں سے جو لوگ پکڑے جائیں ان کے  
اموال اور ان کے بچوں کے بارے میں کیا حکم ہے؟

### جنگ سے پہلے دعوت کا حکم:

قال ابو یوسف (رحمہ اللہ): ید یقاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوماً قط فیما بلغنا حتی  
یدعوهم الی اللہ و رسوله۔

جہاں تک ہمیں معلوم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی، کسی قوم سے بھی، اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت  
دیئے بغیر جنگ نہیں کی۔

(۲۲۵)۔ حدثنا الحجاج بن اسد عن ابی نعیم عن ابیہ عن عبداللہ بن عباس قال: ما قاتل

رسول اللہ ﷺ قوماً قط حتی یدعوہم۔

(سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہ) نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے کبھی کسی قوم سے بھی ان لوگوں کو (اسلام کی طرف) دعوت دینے بغیر جنگ نہیں کی۔“

(۴۴۶)۔ (قال ابو یوسف رحمہ اللہ) وحدثنی عطاء بن السائب (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ) عن ابی

البختری قال: لما غزا سلمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) البصریین من اهل فارس

قال: کفوا حتی ادعوہم کہا کنت اسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعوہم فأتاہم

فقال: انا ندعوکم الی الاسلام فان اسلمتم فلکم مثل مالنا، علیکم مثل ما علینا، وان

ابیتم فأعطونا الجزیة عن ید وائتم صاعرون، وان ابیتم قاتلناکم، قالوا: اما الاسلام

فلا نسلم، واما الجزیة فلا نعطيها واما القتال فانا نقاتلکم فداناهم كذلك ثلاثاً فأبوا

علیہ، فقال للناس انهدوا الیہم۔

ابو بختری نے کہا ہے کہ:

”جب سلمان (رضی اللہ عنہ) نے فارس کے مشرکوں سے جنگ کی تو (اپنے ساتھیوں سے) کہا: ابھی ٹھہر جاؤ پہلے

میں ان لوگوں کو اسی طرح دعوت دے لوں جس طرح رسول اللہ ﷺ کو انہیں دعوت دینے سنا کرتا تھا۔ پھر آپ نے ان

کے پاس جا کر ان سے کہا: ہم تم کو اسلام کی طرف بلاتے ہیں اگر تم اسلام لے آؤ تو تمہیں بھی وہی حقوق حاصل ہو جائیں

گے جو ہمیں حاصل ہیں اور تم پر وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو ہم پر لاگو ہیں، اگر تم واپس سے انکار ہو تو زبردست ہو کر جزیہ

ادا کرو، اگر تم نے ایسا کرنے سے بھی انکار کیا تو ہم تم سے جنگ کریں گے۔ ان لوگوں نے جواب دیا کہ جہاں تک اسلام

لانے کا سوال ہے ہم اسلام نہیں لائیں گے، ہم جزیہ بھی ادا نہیں کریں گے، البتہ جب کسی صورت منظور ہے، ہم تم سے جنگ

کریں گے۔ (سیدنا) سلمان (رضی اللہ عنہ) نے ان لوگوں کو اسی طرح تین بار دعوت دی لیکن انہوں نے انکار کر دیا، پھر

آپ نے فوجیوں سے کہا کہ ان پر حملہ کر دو۔“

وقد قال بعض الفقهاء والتابعین: انه ليس احد من اهل الشر ممن يبلغه جنودنا الا وقد

بلغته الدعوة وحل للمسلمين قتالهم من غير دعوة۔

بعض فقہاء اور تابعین نے کہا ہے کہ اب جتنی مشرک قومیں ایسی ہیں جن تک ہمارے فوجی پہنچ سکتی ہیں ان تک ہماری

دعوت پہنچ چکی ہے اور مسلمانوں کیلئے دعوت دینے بغیر ان سے جنگ کرنا جائز ہو رہا ہے۔

(۳۳۶)۔ حدثني منصور عن ابراهيم قال: سألته عن دعاء الديلم، فقال: قد علموا ما يدعون

اليه.

منصور نے مجھ سے بروایت ابراہیم بیان کیا ہے کہ میں نے ابراہیم سے اہل دیلم کو دعوت دینے کی (ضرورت) کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا:

”ان کو معلوم ہو چکا ہے کہ ان کو کس چیز کی طرف بلا یا جا رہا ہے۔“

(۳۳۸)۔ وحدثنا سعيد بن قتادة عن الحسن انه كان لا يرى بأسا ان لا يدعى المشركون اليوم.

ويقول: انهم قد عرفوا دينكم وما تدعون اليه.

قتادہ نے حسن سے روایت کیا کہ:

”وہ اس میں کوئی حرج نہ سمجھتے تھے کہ اس زمانہ میں مشرکوں کو (جنگ شروع کرنے سے پہلے) دعوت نہ دی

جائے وہ کہتے تھے کہ اب یہ لوگ تمہارے دین سے، اور تم جس چیز کی طرف انہیں دعوت دیتے ہو اس سے بخوبی واقف ہو چکے ہیں۔“

**حملہ کرنے میں احتیاطی پہلو:**

وكان النبي ﷺ لا يغير حلى قومه بليل ولا يغير عليهم الا بعد الصبح، وكان اذا طرق قوما فان

سمع اذا ناسك.

اور نبی ﷺ کسی آبادی پر رات کے وقت حملہ نہیں کرتے تھے، آپ ہمیشہ صبح ہو جانے کے بعد ان پر حملہ کرتے

تھے، جب آپ رات باقی رہے کسی آبادی کے پاس پہنچ جاتے تو اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ کرنے سے باز رہتے۔

(۳۳۹)۔ وحدثني محمد بن طلعة عن حميد عن انس ان النبي ﷺ سار الى خيبر وانتهى اليها ليلا.

وكان اذا طرق قوما لم يغير عليهم حتى يصبح فان سمع اذا ناسك.

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ:

”نبی ﷺ نے خیبر کی طرف کوچ کیا اور وہاں رات کے وقت پہنچے، آپ کا طریقہ یہ تھا کہ جب رات کے وقت کسی

قوم کے پاس پہنچ جاتے تو صبح ہونے تک حملہ نہ کرتے، پھر اگر (ادھر سے) اذان کی آواز سن لیتے تو حملہ سے باز رہتے۔“

(۳۳۷) شرح معانی الآثار: ۱۰۳، ۵۔

(۳۳۹) مصنف: ابی شیبہ: ۳۳۰۷۸۔ مسند احمد بن حنبل: ۱۲۳۵۱۔ صحیح مسلم: ۳۸۲۔

(۳۵۰)۔ قال ابو یوسف رحمہ اللہ (وحدثنا سفیان بن عیینة عن عبد الملك بن نوفل عن رجل من المزینین عن ابيه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية قال لهم: اذا رأيته مسجدا او سمعتم اذانا فلا تقتلوا احدا۔  
مزینہ کے ایک آدمی کے والد نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ جب کوئی فوجی دستہ روانہ کرتے تو ان لوگوں سے یہ فرماتے: جب تمہیں کوئی مسجد نظر آ جائے یا اذان سنائی دے جائے تو کسی کو قتل نہ کرنا۔“

### اچانک حملہ کرنے کا جواز:

فأما الإغارة على العدو وهم غارون فقد بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك. أغار على بنى المصطلق وهم غارون وبعضهم على الماء يسقى، كانت جويرية ابنة الحارث ممن اخذيو مئذ، كانت في الخيل۔

دشمن کے جنگ سے غافل ہونے کی صورت میں اس پر اچانک حملہ کے بارے میں ہمیں نبی: ﷺ کی نسبت سے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے ایسا کیا ہے، آپ نے بنی مصطلق پر اس حال میں حملہ کیا تھا کہ وہ لوگ ادھر سے بالکل غافل تھے، ان میں سے بعض لوگ چشمہ پر سینچائی کرنے میں مشغول تھے، جویریہ بنت حارث بھی ان میں سے تھیں جنہیں آپ نے اس دن پایا تھا یہ گھوڑوں کے پاس تھیں۔  
جنگی امور میں اخفاء سے کام لینے حکم:

وكان ﷺ اذا اراد ان يغزو قوما وري بغيرهم الا في غزوة تبوك. فنه سافر في حر شديد و اراد ان يستقبل سفر ابعيد ا فأخبر الناس بذلك ليتأهبوا العدو وهم اور آپ ﷺ کا جب کسی قوم پر حملہ کا ارادہ ہوتا تو بظاہر ایسا کرتے کہ کہیں اور کا ارادہ معلوم ہوتا، صرف غزوہ تبوک میں آپ نے ایسا نہیں کیا تھا یہ سفر چونکہ سخت گرمی میں پڑا اور آپ کا ارادہ کافی لمبی مسافت طے کرنے کا تھا لہذا آپ نے لوگوں کو بتادیا تھا تاکہ وہ اپنے دشمنوں سے جنگ کیلئے ضروری سامان مہیا کر لیں۔

### جنگ کا مسنون وقت:

وكان ﷺ اذا لقي العدو. فلم يقاتل اول النهار اخر القتال الى ان تروى الشمس وتهب الرياح. وينزل النصر۔

اگر دشمن سے دن کے ابتدائی حصہ میں سامنا ہو جاتا لیکن اس وقت تک جنگ شروع نہ ہوتی تو آپ ﷺ سہ پہر

تک لڑائی کو مؤخر رکھتے تاکہ سورج ڈھل جائے، ہوا چلنے لگے اور اللہ کی مدد نازل ہو۔

### جنگ کے وقت دعا:

وكان ﷺ اذا لقي العدو دعا: فقال اللهم انت عضدي ونصيري، بك أجال، وبك أصول، وبك

أقاتل.

اور دشمن سے مقابلہ ہونے پر آپ ﷺ یہ دعا فرماتے:

”اے اللہ تو ہی میرا سہارا اور مددگار ہے، تیرے ہی سہارے پلٹ کر پھر آگے بڑھتا ہوں، تیرے ہی سہارے حملہ

کرتا ہوں اور تیری ہی خاطر جنگ کرتا ہوں۔“

### جنگ کے وقت دشمنوں کیلئے بددعا:

قال وكان من دعاء ﷺ على العدو واذا قيهم ان يقول: اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب

هازم الاحزاب، اهزمهم وزلزلهم.

اور جب دشمنوں سے مقابلہ ہو، تو ان کے خلاف آپ ﷺ یہ بددعا بھی کرتے تھے کہ:

”اے میرے اللہ جس نے کتب نازل کی، جو بہت جلد حساب لینے والا واقع ہوا ہے، اور دشمن کی فوجوں کو شکست

دیتا ہے، ان لوگوں کو بھی شکست دے اور متزلزل کر دے۔“☆☆

### آپ ﷺ کے جھنڈے مبارک کا رنگ:

وكانت رايته ﷺ سوداء.

اور آپ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا ہوتا تھا۔

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۲۲، سنن ابی داؤد: ۲۶۳۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۴، سنن سعید بن

نصور: ۲۵۲۲، سنن الترمذی: ۳۵۸۶، مسند البزار: ۴۲۲۴، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۹۰۴، مستخرج ابی

عوانہ: ۶۵۶۴، صحیح ابن حبان: ۴۷۶۱، حلیۃ الاولیاء: ج ۹ ص ۵۲، شرح السنۃ للبغوی: ج ۵ ص ۱۵۳۔

\*\* صحیح البخاری: ۲۹۳۳، صحیح مسلم: ۱۴۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۶، مسند الحمیدی: ۴۳۶، سنن

سعید بن منصور: ۲۵۲۴، مصنف بن ابی شیبہ: ۲۹۵۸۶، مسند احمد بن حنبل: ۱۹۱۰۴، سنن ابن ماجہ: ۲۴۹۶،

سنن الترمذی: ۱۶۴۸، مسند الدرار: ۳۳۳۸، السنن الكبرى للنسائی: ۸۵۴۸، صحیح ابن خزیمہ: ۲۴۴۵،

مستخرج ابی عوانہ: ۶۵۴۴، صحیح ابن حبان: ۳۸۴۳، حلیۃ الاولیاء: ج ۸ ص ۲۵۶۔ صحیح البخاری: ۲۹۳۳،

صحیح مسلم: ۱۴۴۲، مصنف عبدالرزاق: ۹۵۱۶، مسند الحمیدی: ۴۳۶۔

(۴۵۱)۔ حدثني محمد بن اسحاق عن عبد الله بن ابي بكر عن عمرو عن عائشة رضي الله عنها

قالت: كانت راية رسول الله ﷺ سوداء من مرط كان لعائشة مرحا.

(ام المؤمنین سیدہ) عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

”رسول اللہ ﷺ کا جھنڈا سیاہ رنگ کا تھا جو عائشہ کی ایک منقش چادر سے.. یا گیا تھا۔“

(۴۵۲)۔ حدثني عاصم عن الحارث بن حسان قال: قدمت المدينة فاذا النبي صلى الله عليه

وسلم على المنبر واذا رايات سود. فقلت: لمن هذه؟ قالوا: عمرو بن العاص قدم من غزاة.

وبلال بين يدي النبي ﷺ مستقلا سيفا.

حارث بن حسان کا بیان ہے کہ:

”میں مدینہ آیا تو دیکھا کہ نبی ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں اور ہر طرف سیاہ جھنڈے بلند ہیں میں نے پوچھا کہ یہ

جھنڈے کس کے ہیں؟ تو لوگوں نے بتایا کہ (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) آئے ہیں جو ایک لڑائی پر سے واپس

آئے ہیں اور (سیدنا) بلال (رضی اللہ عنہ) تلوار باندھے نبی ﷺ کے سامنے کھڑے تھے۔“

**جنگی سفر کیلئے روانگی کا دن اور وقت:**

وكان النبي ﷺ اذا بعث جيشا او سرية بعثهم في اول النهار. وكان يدعو بالبركة لأمته في

بكورنها. وكان يحب السفر يوم الخميس.

امور رسول اللہ ﷺ جب کوئی لشکر یا فوجی دستہ روانہ فرماتے تو ان لوگوں کو صبح سویرے روانہ کرتے، اور آپ

ﷺ اپنی امت کیلئے یہ دعا فرمایا کرتے تھے کہ صبح سویرے کام کرنے میں اسے رکت عطا ہو اور آپ ﷺ جمعرات

کے دن سفر کرنا پسند کرتے تھے۔

(۴۵۳)۔ حدثنا يعلى عن عمارة بن حديد عن صخر الغامدي قال: قال رسول الله ﷺ: اللهم

بارك لأمتي في بكورها

صخر غامدی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(۴۵۱) شرح السنه للبعغوي: ۲۶۶۵۔

(۴۵۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۰۲۔

(۴۵۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۱۹، مسند احمد بن حنبل: ۱۵۴۴۳، مسند ابی داؤد الطيالسی: ۱۳۴۲، سنن سعید

بن منصور: ۲۳۸۲، سنن ابن ماجہ: ۲۲۳۶، سنن ابی داؤد: ۲۶۰۶، سنن الترمذی: ۱۲۱۲، الآحاد والمثنائی لابن ابی

عاصم: ۲۴۰۲، السنن الكبرى للنسائي: ۸۷۸۲، صحيح ابن حبان: ۴۷۵۴۔

”اے اللہ! میری امت کو سویرے نام کرنے میں برکت عطا فرما۔“

قال: وكان اذا بعث سرية او جيشا بعثهم في اول النهار. وكان يعقد لاميير الجيش لواء في رمحه. عقد لعمر وبن العاص لواء في غزوة ذات السلاسل. وعقد بعدة ابوبكر الصديق رضي الله عنه لخالد بن الوليد لواء في رمحه. ثم قال له: سر فان الله معك.

اور آپ ﷺ جب کوئی فوج یا لشکر روانہ کرتے تو دن کے ابتدائی حصہ میں روانہ کرتے، نبی ﷺ امیر لشکر کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھ دیتے۔ مزودات السلاسل میں آپ نے (سیدنا) عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) کیلئے جھنڈا باندھا تھا، آپ کے بعد (سیدنا) ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) کیلئے ان کے نیزہ میں ایک جھنڈا باندھا تھا اور ان سے فرمایا تھا: ”انہ ہو جاؤ، اللہ تمہارے ساتھ ہے۔“

### فتح ہونے والی بستی میں قیام:

وكان ﷺ اذا غلب على قوه. احب ان يقيم بعرضتهم ثلاثا. اور آپ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند کرتے تھے۔ (۴۵۳)۔ حدثني سعيد بن ابي عروة عن قتادة قال: كان رسول الله ﷺ اذا غلب على قوم احب ان يقيم بعرضتهم ثلاثا. قاده كايان به كاه:

”رسول اللہ ﷺ جب کسی قوم پر فتح پالیتے تو تین دن ان کی بستی میں قیام کرنا پسند فرماتے تھے۔“

### سفر پر روانہ ہوتے وقت کی دعا:

وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج في سفر قال: اللهم انت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل. اللهم اني اعوذ بك من الغزوة في السفر والكآبة في المنقلب. اللهم اقبض لنا الارض وهون علينا السفر.

(۴۵۴) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۰۲۰، مسند احمد بن حنبل: ۱۲۳۵۵، سنن ابی داؤد: ۲۶۹۵، سنن الدارمی: ۲۵۰۲، صحیح البخاری: ۳۰۶۵، سنن الترمذی: ۱۵۵۱، الآحاد والثنائی لابن ابی عاصم: ۱۸۹۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۶۰۳۔

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۲۱۲، مؤلف مالک: ۳۵۸۳، مصنف عبدالرزاق: ۹۲۳۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۱۰۵، صحیح مسلم: ۱۳۳۲، سنن ابی داؤد: ۲۵۹۸، سنن الترمذی: ۳۳۳۸، مسند البزار: ۸۵۰۳، سنن النسائی: ۵۵۰۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۵۳۳، صحیح ابن حبان: ۲۶۹۵۔

اور آپ ﷺ سفر پر روانہ ہوتے یہ دعا فرماتے:  
 ”خدا یا میں سفر کی ہولناکیوں اور واپسی کی مشکلات سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ یا اللہ ہمارے لئے زمین کو مختصر کر دے  
 اور سفر کو آسان بنا دے۔“

### سفر سے واپسی پر دعا:

واذا رجع يقول: ائبون تائبون عابدون لربنا حامدون.  
 اور آپ ﷺ سفر سے واپسی پر یہ دعا فرماتے:  
 ”ہم توبہ کرتے ہوئے، اللہ کے عبادت گزار بن کر، اس کی حمد کرتے ہوئے، اپس آ رہے ہیں۔“

### گھر والوں کے پاس پہنچنے پر دعا:

فاذا دخل على اهله قال: توباتو بالربنا أوبالايغادر علينا حوبا.  
 اور جب آپ ﷺ اپنی گھر والیوں کے پاس پہنچتے تو یہ دعا فرماتے:  
 ”ہم لوٹ آئے، اپنے رب کی طرف لوٹ آئے، اللہ ہمیں کسی غم سے دوچار نہ کرے۔“

### امیر لشکر کو ہدایات:

(۴۵۵)۔ حدثني بذلك منہال عن عكرمة عن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يوصي أمراء الأجناد اذا وجههم بتقوى الله وامن معهم  
 من المسلمين خيرا. ويقول: اغزوا باسم الله في سبيل الله. تقاتلون من كفر بالله. اغزوا ولا  
 تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلتوا امرأة ولا وليدا.  
 (سیدنا) عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے :-  
 ”آپ ﷺ سپہ سالاروں کو روانہ کرتے وقت ان کو اللہ سے ڈرنے اور جو مسلمان ساتھ ہوں ان سے اچھا برتاؤ  
 کرنے کی تلقین فرماتے، نیز یہ فرماتے کہ: اللہ کا نام لے کر اللہ کی راہ میں، اللہ سے کفر نہ کرو، تملہ  
 کرو اور خیانت نہ کرنا، غداری نہ کرنا، مثلہ نہ کرنا اور کسی عورت یا بچے کو قتل نہ کرنا۔“

\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، صحیح البخاری: ۳۰۸۵، صحیح مسلم: ۱۳۴۲،  
 سنن ابی داؤد: ۲۵۹۹، سنن الترمذی: ۳۴۴۰، السنن الکبریٰ للنسائی: ۴۲۳۳، سند بی یعلیٰ الموصلی: ۱۶۶۴۔  
 \*\* مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶۱۲، مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۱، مسند ابی یعلیٰ الموصلی: ۲۳۵۳، صحیح ابن  
 حبان: ۲۷۱۶، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۳۰۴۔



(۴۵۶)۔ وحدثني ابو جناب، عن بني المحجل عن علقمة بن مرثدا عن رجل عن علقمة بن مرثدا عن سليمان بن بريدة ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا اجتمع اليه جيش من اهل الايمان بعث عليهم رجلا من اهل الفقه والعلم، فاجتمع اليه جيش فبعث عليهم سلمة بن قيس فقال: سر بسر الله، تقاتل في سبيل الله من كفر بالله فاذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الى ثلاث خصال:

سليمان بن بريدة سے روایت ہے کہ:

(سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا طریقہ یہ تھا کہ جب آپ کے پاس مسلمانوں کا کوئی لشکر تیار ہو جاتا تو آپ ان پر کسی عالم اور فقیہ فرد کو امیر مقرر کر دیتے۔ ایک بار ایک لشکر تیار ہوا تو آپ نے سلمہ بن قیس کو ان کا امیر مقرر کیا اور فرمایا: اللہ کا نام لے اللہ کی راہ میں، اللہ سے غر کرنے والوں کے ساتھ جنگ کرنے کیلئے روانہ ہو جاؤ، جب اپنے مشرک دشمنوں سے تمہارا مقابل ہو تو ان کو دعوت دو تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت اختیار لیں:

ادعوهم الى الاسلام، فان سلّموا فاختاروا وادراهم فعليهم في اموالهم الزكاة، وليس لهم في في المسلمين نصيب وان اختاروا ان يكونوا معكم فلهم مثل الذي لكم وعليهم مثل الذي عليكم فان ابوا فادسوهم الى اعطاء الجزية، فان اقرروا بالجزية فقاتلوا، عدوهم من ورائهم وفرغوهم لخراجه ولا تكلفوا فوق طاقتهم، فان ابوا فقاتلوهم فان الله ناصركم عليهم۔

ان کو اسلام کی طرف دعوت دو، اگر وہ اسلام لے آئیں اور اپنے ہی علاقہ میں مقیم رہنا پسند کریں تو ان کے اموال میں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور انہیں مسلمانوں کی فتنے میں سے کوئی حصہ نہ ملے گا، اگر وہ تمہارے ساتھ نکلنا پسند کریں تو ان کو وہی حقوق حاصل ہوں گے جو تمہارے، لے لیں اور ان پر بھی وہی ذمہ داریاں لاگو ہوں گی جو تم پر لاگو ہیں اگر وہ یہ صورت نہ منظور کریں تو ان سے کہو کہ جزیہ ادا کریں، اگر وہ جزیہ ادا کرنے پر آمادہ ہو جائیں تو ان کے دشمنوں سے لڑکر ان کا دفاع کرو، اور خود انہیں اپنے خراج کی ادائیگی کیے۔ فارغ چھوڑ دو اور ان پر ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالو، اگر وہ اس صورت کو بھی قبول نہ کریں تو ان سے جنگ رو، اللہ ان کے مقابلہ میں ضرور تمہارا جی مدد کرے گا۔

وان تحصنوا منكم في المحصن فسألوكم ان يئذوا على حكم الله وحكم رسوله فلا تنزلوهم على حكم الله ولا حكم رسوله، فانكم لا تدرن ما حكم الله وحكم رسوله فيهم، وان سألوكم ان تنزلوهم على ذمة الله وذمة رسوله، فلا تعطوهم ذمة الله وذمة رسوله، واعطوهم ذمة انفسكم، فان قالوا لكم فلا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا۔



بنادیا۔ (راوی) کہتا ہے کہ اس پر آپ ﷺ نے اُمس اور اس کے گھوڑوں کیلئے برکت کی دعاء کی۔

وقد کره قوم التحريم ذ بلاد العدو وقطع الشجر المشمر والنخل . ولم ير به آخرون  
بأسا . واحتجوا في ذلك بقوله عز وجل في كتابه :

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْبَةٍ أَوْ نَكَتُمْ مَا قَابَظَةً عَلَىٰ صَوْلِحِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾ (الحشر: ٥)

وقوله تعالى في كتابه العزيز :

يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ (الحشر: ٢٠)

ایک گروہ دشمن کے علاقہ میں آب لگانے اور کھجور یا دوسرے پھل دار درختوں کے کاٹنے کو مکروہ سمجھتا ہے اور دوسرا گروہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتا۔ یہ حضرات قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں: ”تم نے کھجور کے جو درخت کاٹے، یا انہیں اپنی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا، تو یہ سب کچھ اللہ کے حکم سے تھا، اور اس لئے تھا تاکہ اللہ نافرمانوں کو سزا کرے۔“ (الحشر: ٥)

اور یہ حضرات کتاب عزیز میں اللہ کے اس ارشاد سے احتجاج کرتے ہیں:

”اور وہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اجاڑ رہے تھے۔“

(الحشر: ٢٠)

ومما فعله جرير من التحريم لذى الخصلة . وان النبي ﷺ لم يعب ذلك عليه ولم ينكره  
نیز یہ حضرات جریر (رضی اللہ عنہ) کے ذی الخصلہ کو جلانے اور نبی ﷺ کے ایسا کرنے کو معیوب یا ممنوع قرار نہ دینے سے بھی احتجاج کرتے ہیں۔

واحسن ما سمعنا في ذلك . انه اعلم انه لا بأس ان يقاتل اهل الشرك بكل سلاح وتغرق  
المنازل وتحرق بالنار ويفطع الشجر والنخل ويرمو بالمجانيق . ولا يتعمد في ذلك صبي ولا  
امرأة ولا شيخ كبير . وأن يتبع مدبرهم ويذفف على جريحهم وتقتل أسراهم غذا خيف  
منهم على المسلمين . ولا يقتل الا من جرت عليه المواشي ومن لم تجر عليه لم يقتل وهو  
من الذرية .

اس سلسلہ میں ہم نے جو راوی ہیں ان میں سب سے بہترین رائے یہ ہے کہ دشمن سے جنگ میں ہر طرح کے ہتھیار استعمال کئے جاسکتے ہیں، مرد کو جلایا اور غرق کیا جاسکتا ہے، درختوں اور کھجوروں کو کاٹا جاسکتا ہے، اور دشمنوں پر منجنیق سے پتھر پھینکے جاسکتے ہیں، البتہ پتھر اور کسی عورت، بوڑھے یا بچے کو ہدف نہیں بنایا جائے گا، دشمن کے جو لوگ پیٹ پھیر کر بھاگیں ان کا تاقب کیا جاسکتا ہے، زخمیوں کو موت کے گھاٹ اتارا جاسکتا ہے، اور دشمنوں کے قیدیوں

سے اگر مسلمانوں کے خلاف ریشے، انیاں ہوں تو ان کو قتل کیا جا سکتا ہے، صرف ان کو قتل کیا جائے گا جو بالغ ہو چکا ہو، نابالغ لوگ قتل نہیں کئے جائیں گے ان کا شمار بچوں میں ہے۔

فأما الاسارى اذا اخذوا و اتى بهم الى الامام . فهو فيهم بالخيار . قد قتلهم وان شاء فادى بهم . يعمل في ذلك بما كان اصلح للمسلمين واحوط للاسلام . ولا يفادى بهم بذهب ولا فضة ولا متاع . ولا يفادى بهم الاسارى المسلمون .

جنگی قیدی جب پکڑ کر امام کے سامنے پیش کئے جائیں تو امام کو اختیار ہے کہ انہیں قتل کر دے یا ان کا فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے، ان دونوں صورتوں میں سے جو صورت اسلام کیلئے زیادہ محفوظ ہے، مسلماً، ان کیلئے زیادہ مفید ہو، امام کو وہی صورت اختیار کرنی چاہئے، ان کے فدیہ میں صرف مسلمان قیدیوں کو قبول کرنا چاہیے۔

### غنیمت کی تقسیم:

(قال ابو يوسف رحمه الله) وكل ما جلبوا به الى عسكرهم او اخذ من موالهم و امتعتهم فهو فيء ي خمس . والخمس منه لمن سمى الله عز وجل في كتابه العزيز . و اربعة اخماسه يقسم بين الجند الذين غنموه : للفارس س سهمان والراجل سهم .

دشمن اپنے لشکر میں جو ساز و سامان لایا ہو، یا ان سے جو مال یا سامان لوٹ کر حاصل کیا جائے، وہ ایسی فتنے ہے جس میں سے خمس نکالا جائے گا، ان کا پانچواں حصہ ان لوگوں کیلئے ہے جن کے اسما بتد تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں ذکر فرمائے ہیں، باقی ۴/۵ حصہ ان فوجیوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا جنہوں نے یہ غنیمت حاصل کی ہے، گھوڑے کیلئے دو حصے ہوں گے اور پیدل کیلئے ایک حصہ۔

فان ظهر على شيء من ارضهم عمل فيه الامام بالا حوط للمسلمين ان رأى ان يدعها كما ترك عمر بن الخطاب رضى الله عنه السواد في ايد اهلبيه ويضع عدبم الخراج فعل .

اگر دشمن کی کچھ زمینیں قبضہ میں آگئی ہوں تو امام اس علاقہ کے بارے میں وہ طریقہ اختیار کرے گا جو مسلمانوں کیلئے زیادہ محفوظ اور مفید ہو، اگر اس کی رائے یہ ہو کہ جس طرح (سیدنا) عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) نے سواد کے علاقہ کو اس کے باشندوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیا تھا اسی طرح زمین کو اس کے باشندوں کے پاس رہنے دے، اور ان پر خراج لاگو کر دے، تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔

وان رأى ان يقسم ذلك بين المسلمين . الذين افتتحوها اخرجهم من ذلك وقسم . وارجو ان يكون ما فعل من ذلك موسعا عليه بعد ان يحتاط للمسلمين فيه

اور اگر اس زمین کو اس کے مسلمان فاتحین کے درمیان تقسیم کر دینا مناسب سمجھے تو پانچواں حصہ ملحدہ کر کے باقی کو تقسیم کر سکتا ہے۔ میرا خیال ہے کہ امام مدانوں کے مجموعی مصالح کا لحاظ رکھتے ہوئے ان میں سے جو صورت بھی اختیار کرے گا اس کیلئے گنجائش ہے۔

### عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کے قتل کی ممانعت:

(۳۵۸). قال ابو یوسف: حدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس

قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع کیا ہے۔“

(۳۵۹). وحدثني عبیدالله عن نافع عن ابن عمر قال: وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازی

النبي ﷺ فنهي عن قتل النساء، والولدان.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے کہا ہے کہ:

”نبی ﷺ نے کسی غزوہ میں اب عورت (میدان جنگ میں) مقتول پائی گئی تو آپ نے عورتوں اور بچوں کو قتل

کرنے سے منع کر دیا۔“

(۳۶۰). حدثنا ليث عن حماد قال: لا يقتل في الحرب الصبي ولا المرأة ولا الشيخ الفاني

مجاہد نے کہا ہے کہ:

”جنگ میں بچوں، عورتوں اور بوڑھے افراد کو قتل نہیں کیا جائے گا۔“

(۳۶۱). وحدثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان اذا بعث جيوشه قال: لا

تقتلوا اصحاب الصوامع

(۳۵۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۱۳۔ مسند احمد بن حنبل: ۲۳۱۶۔ المعجم الكبير للطبرانی: ۴۴۵۵۔

(۳۵۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۳۱، مسند احمد بن حنبل: ۴۳۸، سنن الدارمی: ۲۵۰۵، صحیح

البخاری: ۳۰۱۵، صحیح مسلم: ۱۴۴۲، سنن ابن ماجہ: ۲۸۴۱، سنن الترمذی: ۱۵۲۹، مستخرج ابی

عوانہ: ۶۵۸۱۔

(۳۶۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۳۱۔

(۳۶۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۳۱، شرح معانی الآثار للطحاوی: ۵۱۸۵، تحف الخیرة لمہرہ: ۲۴۵۵، تحف

المہرہ لابن حجر: ۸۴۵۶۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:  
 ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے لشکر روانہ فرماتے تو یہ فرماتے کہ خانقاہ نشینوں کو قتل نہ کرنا۔“

### قیدی کا قتل:

(۳۶۲) قال: وحدثنا اشعث او غيره عن الحسن ان الحجاج أتى بأسير فقال لعبدالله بن عمر: قم فاقتله. فقال ابن عمر: ما بهذا أمرنا. يقول الله تبارك وتعالى:  
 حَتَّىٰ إِذَا أَنزَلْتُمْوَهُمْ فَتَشَاءُ وَالْوَثَاقَ فَاَمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِنَّا فِدَاءٌ (محمد: ۴)  
 حسن سے روایت ہے کہ:

”ایک مرتبہ حجاج کے پاس ایک قیدی کو لایا گیا تو اس نے (سیدنا) عبداللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) سے کہا اٹھو اور اس کو قتل کرو۔ (سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) نے جواب دیا: ہمیں ایسا کرنے کا حکم میں آیا کیا ہے، اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ:

” (اور جب ان لوگوں سے تمہارا مقابل ہو جنہوں نے کفر اختیار کر رکھا ہے، تو روئیں مارو) یہاں تک جب تم ان کی طاقت کھیل چکے ہو، تو مضبوطی سے گرفتار کر لو، پھر چاہے احسان کر کے چھو دو، یہ فدیہ لے کر۔“ (محمد: ۴)

(۳۶۳) حدثنا اشعث عن الحسن قال: كان يكره قتل الأسرى  
 ہم سے اشعث نے حسن کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:  
 ”آپ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

(۳۶۴) حدثنا ابن خديج عن عطاء انه كره قتل الأسرى.  
 ہم سے ابن خدیج نے عطاء (رحمہ اللہ) کے بارے میں بیان کیا ہے کہ:  
 ”وہ قیدیوں کو قتل کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“

### قیدیوں کا تبادلہ اور فدیہ لے کر چھوڑنا:

وانا اقول: الأمر في الأسرى الى الامام. فان كان اصلح للاسلام واهله عنده قتل الأسرى  
 قتل وان كانت المفاداة بهم اصلح فادى بهم بعض أسارى المسلمين.

(۳۶۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱: ۳۳۲۔

(۳۶۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱: ۳۳۲۔

(۳۶۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱: ۳۳۲۔

اور میں کہتا ہوں کہ قیدیوں کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہے، اگر امام کے نزدیک اسلام اور اہل اسلام کے مصالح کے پیش نظر قیدیوں کو قتل دینا زیادہ بہتر ہو تو انہیں قتل کر دے، اور اگر فدیہ لے کر چھوڑ دینا زیادہ مفید نظر آئے تو چند مسلمان قیدیوں کو ان کے فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دے۔

(۳۶۵)۔ حدیثی محمد بن علی بن محمد بن عبد الرحمن قال: قال عمر: لأن استنقذ رجلاً

من المسلمین من أیدی الکفر احب الی من جزیرة العرب.

حمید بن عبد الرحمن کا بیان ہے کہ عمر نے ارشاد فرمایا:

”ایک مسلمان کو بھی کفار کے ہتھوڑ سے چھڑالینا مجھے پورے جزیرہ عرب سے زیادہ عزیز ہے۔“

(۳۶۶) قال: وحدثنی لیث عن حکم بن عتیبة ومجاهد قالا: قال ابو بکر: ان اخذتم احدا

من المشرکین فأعطیتم به من دنانیر فلا تفادوه.

حکم بن عتیبة اور مجاہد (دونوں اکابرین) کا بیان ہے کہ (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:

”مشرکین میں سے کسی کو پکڑ لینے کے بعد اگر تمہیں اس کے فدیہ میں دو مدی دینا بھی دیئے جائیں تو اسے قبول نہ کرنا۔“

(۳۶۷)۔ حدثنا ابو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ عن حماد عن ابراہیم قال: الامام فی الأساری

بالخیار. ان شاء فادی وان شاء من. وان شاء قتل.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار حاصل ہے کہ چاہے تو فدیہ لے کر چھوڑ دے، چاہے تو بطور احسان رہا

کر دے، اور چاہے تو قتل کر دے۔“

**مسلمان قیدیوں کو چھڑانے کی ذمہ داری:**

(۳۶۸)۔ حدثنا بعض المشائخ عن علی بن زید عن یوسف بن مهران قال: قال ابن عباس

(رضی اللہ عنہما): قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: کل اسیر کان فی أیدی المشرکین من

المسلمین ففکاکہ من یدتہم المسلمین.

(۳۶۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۵۳، موال لابن زنجویہ: ۵۱۵۔

(۳۶۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۵۴۔

(۳۶۷) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۵۴۔

(۳۶۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۶۲۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا:  
 ”جو بھی مسلمان فرد مشرکین کی تید میں ہو اس کی گردن چھڑانے کا بوجھ مسلمانوں کے بیت المال پر ہوگا۔“

### شریک جنگ خواتین کو معاوضہ:

(۳۶۹) وحدثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن عبدالله (رضی اللہ عنہ) قال: كان النساء

يجزن على الجرحى يوم احد

عبدالله (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ:

”جنگ احد کے موقع پر عورتوں کو زخمیوں کی خدمت کا صلہ دیا جاتا تھا۔“

### مال غنیمت کی تقسیم کا وقت:

و اذا غنم المسلمون غنيمة من اهل الشرك فأحب الى ان لا تقسم حتى تخرج من دار الحرب

الى دار الاسلام . وان قسمت في دار الحرب نفذت لانها ليست بمجزأة مادامت في

دار الحرب

جب مسلمانوں کو اہل شرک سے مال غنیمت حاصل ہو تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ جب تک اسے دار الحرب سے دار الاسلام میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیوں کہ جب تک یہ مال دار الحرب سے دار الاسلام میں منتقل نہ کر لیا جائے اس کی تقسیم عمل میں نہ لائی جائے، کیونکہ جب تک یہ مال دار الحرب میں ہے تو اسے محفوظ مال قرار نہیں دیا جاسکتا لیکن اگر دار الحرب میں تقسیم عمل میں لائی جائے تو یہ تقسیم نافذ ہو جائے گی۔

وقد قسم رسول الله ﷺ وسمل غنائم بدر بعد منصرفه الى المدينة و ضرب لعثمان بن عفان

رضی اللہ عنہ فیہا بسهمه وكان خلفه على رقية بنت رسول الله ﷺ وهي زوجته وكانت

مريضة

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے غنائم کو مدینہ آنے کے بعد تقسیم کیا تھا، آپ نے تاس میں سے ایک حصہ (سیدنا)

عثمان بن عفان (رضی اللہ عنہ) کو بھی دیا تھا جنہیں اپنی بیوی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی رقیہ کی دیکھ بھال کیلئے جو مریض

تھیں مدینہ میں چھوڑ دیا گیا تھا۔

و ضرب لطاحه بن عبید الله فیہا بسهمه ولم یکن حضر الوقعة. قال بالنام. وقسم رسول الله

ﷺ غنائم حنین بعد منصرفه من الطائف بالجعرانة. وقد قسم ايضا غنائم خیبر بخیر.

آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایک حصہ طلحہ بن عبید اللہ (رضی اللہ عنہ) کیلئے رکھا جو اس جنگ میں شریک نہیں تھے بلکہ شام



میں تھے، اسی طرح حنین کے غنائم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف سے واپس آ کر جعرانہ میں تقسیم کیا تھا، خیبر کے غنائم کو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خیبر میں ہی تقسیم کر دیا تھا۔

ولكنه كان ظهر عليها واجر عنها. فصارت مثل دار الاسلام. وقسم غنائم بني المصطلق في بلادهم. فانه كانت اذ نجرها وجرى حكمه عليها وكان القسم فيها بمنزلة القسم في المدينة.

لیکن خیبر پر آپ پوری طرح : ب آچکے تھے اور اس کے باشندوں کو جلا وطن کر دیا تھا لہذا اب اس کی حیثیت دارالاسلام کی ہو گئی تھی، بنی مصطلق کے غنائم کو بھی آپ نے انہی کے ملک میں تقسیم کیا تھا لیکن اسے بھی آپ فتح کر چکے تھے اور وہ علاقہ آپ کے زیر حکومت آیا تھا، وہاں تقسیم کرنا ایسا ہی تھا جیسے مدینہ میں تقسیم کرنا۔

### مال غنیمت کی حلت:

(۴۰۰). حدثنا يزيد بن بن زاد عن مجاهد عن عبدالله بن عباس عن النبي ﷺ قال: احل لي المغنم ولم يحل لاحد كان جلي.

(سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”میرے لئے غنیمت حلال کر دی گئی ہے، مجھ سے پہلے کسی کیلئے بھی حلال نہیں کی گئی تھی۔“

(۴۰۱). وحدثنا الاعمش عن ابن صالح عن ابى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لم تحل الغنائم لقوم سود الرووس قبلكم. كانت تنزل نار من السماء فتأكلها. فلما كان يوم بدر اسرع الناس في الغنائم فانزل الله عز وجل:

لَوْ اَنَّ كُتُبَ مِنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَسَسَّكُمْ فِيمَا اَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ فَاخَذْتُمْ حَلَالًا

كَلْبًا (الأنفال: ۶۸، ۶۹)

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

تم سے پہلے کالے سروں والی کتوں کو تم کیلئے غنیمت حلال نہیں کی گئی تھی، آسمان سے ایک آگ اترتی تھی اور اسے کھا جاتی تھی، چنانچہ جب بدر کی جنگ ہوئی، لشکر کے لوگ تیزی سے غنیمت لوٹنے کی طرف متوجہ ہو گئے، پھر اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی:

(۴۰۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/ ۱۶۱ - المنتخب من مسند عبد بن حمید: ۶۲۳۔

(۴۰۱) سنن الترمذی: ۳۰۸۵، سنن سعید بن منصور: ۲۹۰۶۔

”اگر اللہ کی طرف سے ایک مکھا ہوا حکم پہلے نہ آچکا ہوتا تو جو راستہ تم نے اختیار کیا اس کی وجہ سے تم پر کوئی بڑی سزا آجاتی۔ لہذا اب تم نے جو مال غنیمت حاصل کیا ہے اسے پاکیزہ جان مال کے طور پر کھاؤ۔“

(الانفال: ۶۸، ۶۹)

### حصہ ملنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا:

قال ابو یوسف: ولا ینبغی لاحدان یدبغ حصته من المغنم حتی یقسم۔ کسی شخص کو غنیمت میں سے اپنا حصہ اس وقت تک فروخت نہیں کرنا چاہیے جب تک کہ غنیمت کی تقسیم عمل میں نہ آجائے۔

(۴۰۲)۔ وحدثنا الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال: نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بیع المغنم حتی یقسم۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا بیان ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے تقسیم سے پہلے حصہ غنیمت کی فروخت سے منع کیا۔“

### تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں تصرف:

ولا بأس بأن يأكل المسلمون مما يصيبون من المغانم من ا طعام و يعفلون دوا بهم مما يصيبون من العلق والشعير، وان احتاجوا ان يذبحوا من الغنم والبقر ذبحوا واكلوا ولا خمس فيما يأكلون و يعفلون۔

مال غنیمت میں جو اشیاء خوراک ہاتھ آئیں ان کو تقسیم سے پہلے کھانے میں، یا جو پارہ اور جو وغیرہ ملے اسے جانوروں کو کھلانے میں کوئی مضائقہ نہیں، انہیں ضرورت پڑے تو بکری، یا گائے ذبح کر کے کھ سکتے ہیں، اپنی یا اپنے جانوروں کی خوراک میں وہ جو کچھ صرف کر لیں اس پر خمس لاگو نہیں ہوگا۔

قد كان اصحاب النبي ﷺ يفعلون ذلك، ولا يبيع احد منهم شيئا من ذلك، فان باع لم يحل له اكل ثمن ذلك ولا له انتفاع به حتى يرده الى المقاسم، انما جاءت الرخصة في الطعام والعلف، ولم يأت في غير ذلك۔

فمن تعدى الى غير الاكل، واعلاف الدواب فاما هو غلول۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب ایسا کرتے تھے، لیکن کوئی شخص ان چیزوں میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرے

گا، اگر کسی نے کوئی چیز فروخت کی، اس کی قیمت کو صرف کرنا اس کیلئے حلال نہ ہوگا، وہ اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا بلکہ اسے چاہیے کہ اس (قیمت) کو تقسیم غناہم کے دمدار کے حوالہ کر دے، تقسیم غنیمت سے قبل تصرف کی اجازت صرف غذائی اشیاء اور جانوروں کی خوراک کے سلسلہ میں دی گئی ہے، کسی اور چیز میں تصرف کی اجازت نہیں جس نے خود کھانے یا جانوروں کو کھلانے کے علاوہ کوئی اور تصرف کیا وہ مال غنیمت میں خیانت کا مرتکب ہوا۔

(۴۴۳). حدثني يحيى بن سعيد بن محمد بن يحيى يعني ابن حبان عن ابي عمرة انه سمع زيد بن خالد الجهني يحدث ان رجلا من المسلمين توفي بخيبر فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: صلوا على صاحبكم فتغيرت وجود القوم لذلك. فلما رأى الذي بهم قال: ان صاحبكم غل في سبيل الله ففتشنا متاعه، فوجدنا فيه خرزاً من خرز اليهود ما يساوي درهمين.  
ابو عمرہ نے زید بن خالد جہنی کو یہ بات بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ:

”خیبر میں کسی مسلمان کا انتقال ہو یا اس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو کی گئی تو آپ نے فرمایا: اپنے ساتھی کی نماز بناؤ۔ تم لوگ ادا کر لو۔ یہ سن کر لوگوں کے چہروں کا رنگ فق ہو گیا، جب آپ نے ان کا یہ حال دیکھا تو فرمایا: تمہارے ساتھی نے اللہ کے راستے میں ہوتے بھی: یانت کی ہے، پھر ہم نے اس کے سامان کی تلاشی لی تو اس میں یہودیوں کی ایک چیز کی تھیلی پائی جس کی قیمت دودہم تھی۔“

(۴۴۴). قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثنا هشام عن الحسن قال: كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يأكلون من المغنائم اذا اصابوا ويعلفون دوابهم ولا يبيعون شيئا من ذلك فان بيع ردوه الى المقاسم.  
حسن نے کہا ہے کہ:

”محمد ﷺ کے صحابیوں کو جب غنیمت ہاتھ آتی تھی تو وہ اس میں سے خود کھاتے، اور اپنے جانوروں کو کھلاتے لیکن اس میں سے کسی چیز کو فروخت نہیں کرتے تھے، اگر کوئی چیز فروخت کی جاتی تو لوگ اسے تقسیم کنندہ کے پاس بھجواتے۔“

(۴۴۵). قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال: كانوا يأكلون من الطعام في ارض الحرب ويعلفون قبل ان يخمسوا.  
ابراہیم نے کہا ہے کہ:

(۴۴۳) مؤطا مالک: ۱۶۶۷، مسند حمادی: ۸۳۳۔

(۴۴۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۳۔

(۴۴۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۳۳۶۔

”لوگ غنیمت میں سے حصہ علیحدہ کرنے سے پہلے دارالحرب میں غذائی اشیاء کھتے تھے اور جانوروں کو چارہ کھلاتے تھے۔“

### مال غنیمت میں سے انعام دینے کا اختیار:

قال ابو یوسف: ولا بأس ان ینفل الامام او والیه علی الجیش الرجل و السریة یقول: من قتل قتیلًا فله سلبه. او من خرج فأصاب کذا و کذا فله منه کذا او من اصاب شیئًا فله منه کذا و کذا و الم تحوز الغنیمة. فاذا احرزت الغنیمة لم یکن للولی ان ینفل احدًا شیئًا. امام، یا لشکر یا ثوجی دستہ پر اس کے مقرر کئے ہوئے والی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ کسی آدمی کو (مال غنیمت میں سے) انعام دے مثلاً یہ اعلان کر دے کہ جو شخص کسی آدمی کو قتل کریگا اس وقت اس آدمی کے پاس جو سامان ہوگا وہ اس کو دے دیا جائے گا، یا جو شخص لڑائی پر چلے گا اور اس کے ہاتھ یہ اور یہ ہے گا تو اس کو اس میں سے اتنا دے دیا جائے گا، یہ انعام اسی وقت تک دیا جاسکتا ہے جب تک مال غنیمت ایک جگہ جمع کر کے محفوظ نہ کر دیا جائے، اس کے بعد والی کو یہ اختیار نہیں رہتا کہ کسی کو کوئی چیز بطور صلہ کے دے۔

(۳۷۶). حدثنا الحسن بن عمارة عن حبيب بن نهار عن ابيه قال: كنت اول من اوقد في باب ستر. فلما فتحناها امرني الاشعري (رضی اللہ عنہ) علی عشرة من نوحی و نفلتی سہما سوی سہمی و سہم فرسی قبل الغنیمة. حبيب بن نمار کے والد نے کہا ہے کہ:

”میں وہ پہلا شخص ہوں جس نے ستر کے قلعہ میں آگ لگائی، جب ہم نے اسے فتح کر لیا تو اشعری نے مجھے میری قوم کے دس افراد کا امیر مقرر کیا اور تقسیم غنیمت سے پہلے مجھے میرے اور میرے گھوڑے کے حصہ کے علاوہ ایک حصہ بطور انعام دیا۔“

### غنیمت میں سے حصہ دینے کے اصول و ضوابط:

قال ابو یوسف: ویضرب للناس فی الغنیمة علی مداخلهم من الدرہم. من دخل بفرس فعقر فرسه بعد احرار الغنیمة او بعضها قبل القسمة اسهم لفرسه. و من دخل راجلا فأصاب فرسا یقاتل علیہ لم یضرب لفرسه. غنیمت کی تقسیم میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے گا کہ کون فوجی کتنی تیاری کے ساتھ شکر میں شامل ہوا تھا، جو شخص گھوڑا

لے کر آیا تھا لیکن اس کا گھوڑا غنیمت جمع ہو جانے، یا اس کا کچھ حصہ جمع ہو جانے کے بعد مگر تقسیم سے پہلے مارا گیا تو اس کے گھوڑے کیلئے حصہ لگایا جائے گا۔ جو شخص پیدل شامل ہوا تھا لیکن پھر اسے ایک گھوڑا مل گیا جس پر سوار ہو کر اس نے جنگ کی اس کے گھوڑے کیلئے کوئی حصہ نہ ہوگا۔

فأما الذمی والعبد يستعين بهما المسلمون في حربهم فلا يضرب لهما بسهم. ولكن يرضخ لهما. وكذلك المرأة إذا كانت لها منفعة في مداواة الجرحى. وسقى المرضى رضح لها ولم يضرب لهما بسهم. وان لم يكن لها ولا للعبد والذمی منفعة لم يرضخ لهما بشيء.

وہ غلام یا ذمی جن سے مسلمان اپنی لڑائیوں میں مدد لیں غنیمت میں سے باقاعدہ حصہ نہیں پائیں گے لیکن ان کو کچھ صلہ دیا جائے گا۔ یہی حکم عورت کے بارے میں بھی ہے اگر اس سے زخمیوں کی مرہم، پانی یا مریضوں کے پانی پلانے میں کچھ مفید خدمات حاصل ہوئی ہوں تو اسے کچھ صلہ دیا جائے گا اس کیلئے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا جائے گا، لیکن اگر عورت یا غلام یا ذمی سے کوئی فائدہ نہ پہنچا ہو تو انہیں کون صلہ نہ دیا جائے گا۔

فأما الاجير والحمال والجار وامثالهم واهل الاسواق فمن حضر الحرب والقتال منهم اسهم له. وكل من لم يحضر لم يسهم له. ومن وكله الامام او واليه بحفظ الثقل والعسكر ضرب لهم سهم.

مزدور، حمال، بڑھکی وغیرہ اور بازار کے عام لوگوں میں سے جو افراد لڑائی میں شرکت کریں ان کو حصہ دیا جائے گا اور جو لڑائی میں حصہ نہ لیں ان کو نہیں دیا جائے گا۔ جن افراد کو امام یا اس کا والی سامان کی حفاظت اور کیپ کی نگرانی پر مامور کرے ان کو بھی غنیمت میں سے حصہ دیا جائے گا۔

عورتوں کو باقاعدہ حصہ نہ ملے گا:

(۴۷۷) حدثنا محمد بن اسحاق عن الزهري عن يزيد عن ابن هرمز كاتب ابن عباس قال: كتب نجدة الى عب. انه بن عباس يسأله عن النساء. هل كن يحضرن مع رسول الله ﷺ الحرب؟ وهل كان يضرب لهن سهم؟ قال يزيد فانا كتبت كتاب ابن عباس الى نجدة: قد كن يحضرن مع رسول الله ﷺ. فأما يضرب لهن سهم فلا. وقد كان يرضخ لهن. (سیدنا ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کے کاتب ہرمز کا بیان ہے کہ:

”نجدہ نے (سیدنا) عبداللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کو لکھ کر ان سے دریافت کیا کہ کیا عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ

کے ساتھ جنگ پر جاتی تھیں؟ اور کیا ان کیلئے حصہ لگایا جاتا تھا؟ یزید کہتے ہیں کہ بچے میں نے نجدہ کو ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کا یہ خط لکھا کہ: عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جاتی تھیں لیکن ان کیلئے (باقاعدہ) حصہ نہیں لگایا جاتا تھا بلکہ انہیں کچھ صلہ دے دیا جاتا تھا۔“

**غلام کو بھی باقاعدہ حصہ نہیں دیا جائے گا:**

(۳۷۸). قال: وحدثنا الحسن قال حدثني محمد بن يزيد عن عمير مولى أبي اللحم قال: شهدت

خيبر وانا عبد مملوك. فلما فتحها النبي ﷺ اعطاني سيفاً فقال تخذ هذا. واعطاني من خروثي

المتاع ولم يضرب لي بسهم.

ابن اللحم کے مولیٰ عمیر نے کہا ہے کہ:

”میں جنگ خیبر میں موجود تھا اس وقت میں غلام تھا، جب رسول اللہ ﷺ نے خیبر فتح کر لیا تو مجھے ایک تنواری عطا فرمائی اور کہا کہ: اسے باندھ لے، اس کے علاوہ آپ نے مجھے کچھ دوسری معمولی چیزیں دیں لیکن میرے لیے باقاعدہ حصہ نہیں لگایا۔“

(۳۷۹). قال (ابو يوسف رحمه الله تعالى): وحدثني الحجاج عن عطاء عن ابن عباس قال: ليس

للعبد في البغنة نصيب.

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا کہ:

”غلام کیلئے بغینہ میں کوئی حصہ نہیں۔“

(۳۸۰). قال: وحدثني اشعث عن الحسن وابن سيرين في العبد الأجير يشهدان القتال.

قالا: لا يعطيان شيئاً من الغنيمة.

جنگ میں شریک ہونے والے غلام اور مزدور کے بارے میں حسن اور ابن سیرین (دونوں) نے کہا ہے کہ:

”انہیں غنیمت میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا۔“

**لڑائی میں نظم کی پابندی:**

قال ابو يوسف: ولا تسرى سرية الا باذن الامام او من يوليه على جيش. ولا يحمل رجل من

عسكر المسلمين على رجل من المشركين ولا يبارزه الا باذن امير الجيش.

(۳۷۸) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۳۳۲، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۷۸۵۷۔

(۳۷۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۳۳۲۔

کوئی فوجی دستہ امام یا اس کے مقرر کردہ امیر لشکر کی اجازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا، امیر لشکر کی اجازت کے بغیر مسلمانوں کے لشکر کا کوئی آدمی کسی شرک پر نہ تو حملہ کرے گا نہ اسے دعوت مبارزت دے گا۔

(۳۸۱)۔ حدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ فی قول اللہ عزوجل:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ . أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۗ (النساء: ۵۹)

قال: الأمراء۔

ابوصالح نے (سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے اللہ رب العزت کے فرمان ”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی بھی اطاعت کرو اور تم میں سے جو لوگ صاحب اختیار ہوں، ان کی بھی۔“ کے بارے میں آپ نے روایت کیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”کہ اس سے مراد امراء ہیں۔“

(۳۸۲)۔ (قال ابو یوسف) ، حدثنا اشعث عن الحسن قال: لا تسری سریۃ بغیر اذن امیرھا

ولھم وما نفلھم من نھی۔

حسن نے کہا ہے کہ:

”کوئی فوجی دستہ اپنے امیر کی بازت کے بغیر کسی مہم پر نہیں جائے گا اور امیر ان لوگوں کو جو انعامات دے وہ ان کے

ہو جائیں گے۔“

**لاش کو فروخت کرنا:**

ولو قتل المسلمون رجلاً من المشركين، فأراد اهل الحرب ان يشتروه منهم، فان اباحنيقة

(رحمہ اللہ) قال: لا بأس بـك، الا ترى ان اموالهم يحل للمسلمين ان يأخذوها بالغصب،

فاذا طابت انفسهم بها فهو اهل وافضل لان دمهم ومالهم حلالان على المسلمين، وانا

اكره ذلك وانہی عنہ لیس يجوز للمسلمين ان يبيعوا خمر او لا خنزير او لاميتة ولا دما من

اهل الحرب ولا غيرھد من ماروی لنا فی ذلك عن عبداللہ بن عباس۔

کہ: اس میں کوئی مضا تقہ نہیں کیونکہ مسلمانوں کیلئے ان دشمنوں کا مال غصب کر لینا بھی حلال ہے تو جب رضی خوشی

اپنا مال حوالہ کر رہے ہوں تو اس کا قبول کر لینا زیادہ درست اور بہتر ہوگا کیونکہ ان کی جان و مال مسلمانوں کیلئے حلال ہیں۔

(۳۸۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۵۳۱۔

(۳۸۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳/۲۳۱، الاموال لابن زنجویہ: ۱۱۸۰۔

مگر میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں اور اس سے منع کرتا ہوں مسلمانوں کیلئے دشمنوں یا دوسرے لوگوں کے ہاتھوں شراب، سو را اور مردار یا خون کی فروخت جائز نہیں۔ مزید برآں اس سلسلہ میں ہم سے عبد اللہ بن عباس (رضی اللہ عنہما) کا ایک قول بھی روایت کیا گیا ہے۔

(۲۸۳) حدثنا ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس بن رجلا من المشرکین وقع

فی الخندق فأعطی المسلمون بحیفته، مالا، فسألوا رسول الله ﷺ عن ذلك فنہاهم۔

(سیدنا) ابن عباس (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ایک مشرک خندق میں گر کر مر گیا تو مسلمانوں کو اس کی لاش کے عوض مال پیش کیا گیا، لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منع کر دیا۔“

### تلف مال:

قال ابو یوسف: وما حبس من دواب المسلمین فی ارض الحرب وثقل علیہم من متاعہم

او سلاحہم اذا رادوا الخروج من دار الحرب لحوف او غیر ذلك۔

جب مسلمان کسی خطرہ کی بناء پر یا کسی اور سبب سے دار الحرب سے واپس آئے، چاہیں اور انہیں دشمنوں کی سرزمین میں اپنے کچھ جانور چھوڑنے پڑیں، یا بو بھڑ زیادہ ہونے کے سبب کچھ سامان اور اسلحہ سر تھنہ لایا جاسکتا ہو تو ان اشیاء کے سلسلہ میں انہیں کیا کرنا چاہیے؟

فان اصحابنا اختلفوا فی ذلك، فقال بعضهم: یترکہ المسلمون عن حلالہ، وقال بعضهم: بل

تذبح الدواب ثم تحرق وما یترک معها بالنار شیء فکان الذبح و تحرق احب الی لکیلا ینتفع

اهل الحرب بشیء من ذلك۔

اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب میں اختلاف ہے بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ چیزیں علی حال چھوڑ دینی چاہئیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ: نہیں، بلکہ جانوروں کو ذبح کر کے وہاں چھوڑنے جانے والی دوسرے سامانوں کے ساتھ جلا دینا چاہیے، میرے نزدیک بھی ذبح کر دینا اور جلا دینا زیادہ بہتر ہے تاکہ دشمن ان میں سے کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

### دشمن سے برآمد ہونے والے اموال کا حکم:

وکل ما غلب علیہ اهل الحرب من متاع المسلمین: من قیقہم ودوابہم فأصابہ



المسلمون في غنائمهم فان وجدوا صاحبه قبل القسمة اخذها بنفيير قبيمة. وان وجدوا بعد القسمة اخذها من الذي صار في سهمه بقبيمته.

مسلمانوں کے جن سامانوں، نام یا مویشی وغیرہ پر دشمن کا قبضہ ہو جائے اور پھر یہ چیزیں مالِ غنیمت میں ان کے ہاتھ آجائیں تو اگر غنیمت کی تقسیم سے پہلے کسی چیز کا اصل مالک اسے پالے تو وہ اسے بغیر قیمت ادا کئے لے لے گا، اگر اسے یہ چیز تقسیم کے بعد نظر آئے تو یہ چیز جس کے حصہ میں گئی ہو اس سے قیمت ادا کر کے حاصل کر سکے گا۔

وان اشتراه مشتر من الذی صار فی سهمہ او من اهل الحرب. فله ان يأخذها بالثمن الذی

اشتراه به. فان وهبه ادل الی رب لانسان اخذ منه بقبيمته  
اگر کوئی تیسرا شخص اس چیز کو چھ پانے والے سے خرید چکا ہو یا خود دشمن سے خرید کر اس چیز کو حاصل کر چکا ہو تو اس مالک کو یہ حق حاصل ہوگا کہ خریدار نے جو قیمت ادا کی ہے اسی قیمت پر اس سے یہ چیز واپس لے سکے، اگر کسی آدمی کو وہ چیز کسی حربی نے بلا قیمت ہبہ کر دی ہو تو وہ ایک اس چیز کی قیمت ادا کر کے اس آدمی سے حاصل کر سکے گا۔

(۴۸۴)۔ حدثنا عبد الله بن سير عن نافع عن ابن عمر ان عبد الله ابق، وذهب له بفارس فدخل في ارض العدو فظهر عليه خالد بن الوليد فرد عليه احدهما وذلك في حياة رسول الله ﷺ ورد الآخر بعد وفاة رسول الله ﷺ.

(سیدنا) ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ:

”ان کا ایک غلام ایک گھڑا لے کر بھاگ گیا اور دشمن کے علاقہ میں چلا گیا، (سیدنا) خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) نے یہ علاقہ فتح کیا تو ان میں سے ایک چیز آپ نے رسول اللہ ﷺ کی ہی زندگی میں آپ کو واپس دے دی، اور دوسری چیز رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد واپس دی۔“

(۴۸۵)۔ حدثنا سماك بن حرب عن تميم بن طرفة (رحمه الله تعالى) قال: اصاب المشركون ناقة لرجل من المسلمين فاشتراها رجل من العدو فخاصمه صاحبها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقام له البينة فقضى له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان تدفع اليه بالثمن الذي اشتراه به من العدو والا خلى بينها وبينه.

تمیم بن طرفہ نے کہا ہے:

”ایک مسلمان کی اونٹنی مشرکوں کے ہاتھ لگ گئی، پھر ایک آدمی نے یہ اونٹنی دشمنوں سے خرید لی، بعد میں اونٹنی کے

(۴۸۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۵۶-۳-۳

(۴۸۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۶۲-۳-۳

اصل مالک نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس شخص کے خلاف مقدمہ پیش کیا اور اپنے دعویٰ کا ثبوت بھی پیش کر دیا۔ تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ کیا کہ مالک خریدار کو وہ قیمت ادا کرے جس کے عوض خریدار نے یہ اونٹنی دشمن سے خریدی ہے بصورت دیگر اونٹنی خریدار کے قبضہ میں رہنے دی جائے۔“

(۳۸۶). وحدثنا الحجاج عن الحكم عن ابراهيم (رحمه الله) قال: ما ظهر عليه المشر كون من متاع المسلمين، ثم ظهر عليه المسلمون فجاء صاحبه قبل ان ينسج. فانه يرد عليه وان جاء بعد القسمة كان احق به الثمن. ابراهيم نے کہا ہے کہ:

”مسلمانوں کے جو سامان مشرکین کے قبضہ میں آ جائیں اور پھر مسلمان ان پر قبضہ کر لیں تو اگر کسی چیز کا مالک غنیمت کی تقسیم سے پہلے مطالبہ پیش کر دے تو اس کی چیز اسے دے دی جائے گی، اگر وہ تقسیم کے بعد مطالبہ کرے تو اس کو یہ حق دیا جائے گا کہ اس چیز کی قیمت ادا کر کے اسے واپس لے لے۔“

(۳۸۷). وحدثنا ليث عن مجاهد مثل ذلك.

ہم سے لیث نے مجاہد سے بھی اسی کی مثل بیان کیا ہے۔

(۳۸۸). وحدثنا مغيرة عن ابراهيم في الحر او الحرة المسلمين او ذمبة او الذمى يأسرهم

العدو فيشتريهم الرجل من المسلمين قال: لا يكون واحدا منهم رقيقا، وعليهم ان يسعوا الرجل في الثمن الذي اشتراه به حتى يؤدوه اليه.

مغیرہ نے ابراہیم سے روایت کرتے ہوئے ہم سے بیان کیا ہے کہ ان کے نزدیک وہ آزاد مسلمان مرد یا عورت، یا ذمی مرد یا ذمی عورت، جنہیں دشمن قید کر لے جائے اور پھر انہیں کوئی مسلمان ان سے خرید لے، غلام نہیں سمجھے جائیں گے، البتہ ان کی یہ ذمہ داری ہوگی کہ خریدار نے جو قیمت ادا کر کے انہیں خریدا ہے اس کی ادائیگی کے بقدر اس آدمی کیلئے کام کر کے اسے ادا کریں۔

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

ہم نے اس سلسلہ میں جتنے آراء سنی ہیں ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

وكذلك ام الولد والمدبر لا يملكان ويرج عليهما بالثمن اذا اعتق

اسی طرح اگر ام ولد لونڈی یا مدبر غلام (دشمن کے قبضہ میں جانے کے بعد خریدے جائیں تو ان پر ملکیت جاری نہیں

ہوگی، البتہ جب وہ آزاد ہو جائیں گے تو خریداران سے اپنی ادا کردہ قیمت وصول کر سکے گا۔

وفي الحر يأسره العدو فأسبوا عليه على ان يكون لهم رقيقا فانه حر. ولا يكون رقيقا  
وكذلك ام الولد وكذلك جدب. ويرجعان الى مواليهما. وكذلك المكاتب يرجع الى حال  
كتابته ولا يكون واحدا منبذ رقيقا.

وہ آزاد فرد جسے دشمن نے پکڑ لیا اور بعد میں وہ (دشمن) اس شرط کے ساتھ مسلمان ہوں کہ یہ فرد ان کا غلام رہے گا، حسب سابق آزاد سمجھا جائے گا، غلام نہیں رہے گا، یہی حال ام والد اور مدبر کا ہے (دشمن قابض کے اسلام لانے پر) انہیں ان کے آقاؤں کے حوالہ کر دیا جائے۔ اسی طرح مکاتب غلام بھی (اس صورت میں) حسب سابق مکاتب سمجھا جائے گا۔ ان میں سے کوئی بھی غلام نہیں رہے گا۔

وكل ملك لا يجوز فيه البيعة فان اهل الحرب لا يملكونه اذا اصابوه واسلموا عليه. لكنهم لو

كانوا اصابوا عبدا او امة او متاعا للمسلمين ثم اسلموا عليه كان لهم ولا يأخذ مولاہ  
کوئی ایسی چیز جس کی خرید فروخت جائز نہ ہو اگر دشمن کے قبضہ میں چلی گئی تو وہ ان دشمنوں کے اسلام لانے کے بعد ان کی ملکیت تسلیم نہیں کی جائے گی، لیکر اگر کوئی غلام یا لونڈی یا مسلمانوں کا کوئی سامان ان کے قبضہ میں چلا گیا ہو اور یہ ان کے مالک ہونے کی حالت میں اسلام لے آئیں تو چیزیں ان کی ملکیت میں باقی رہیں گی، سابق مالک یا آقا ان کو واپس نہ لے سکے گا۔

(۳۸۹) حدثنا الحسن بن عمارة قال: حدثنا منير عن عبد الله عن ابيه قال: قدمت فأسلمت

وقلت: يا رسول الله اجعل قومي ما اسلموا عليه ففعل.

عبد الله کے والد نے کہا ہے کہ

”میں (رسول اللہ ﷺ) کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اسلام لے آیا، پھر میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری

قوم کو ان چیزوں کا مالک رہنے دیجئے جن کے وہ اسلام لاتے وقت مالک رہے ہوں، تو آپ نے (ان کی بات تسلیم کرتے ہوئے ایسا ہی) کیا۔

(۳۹۰) وحدثنا الحجاء عن عطاء قال: يكون للرجل ما اسلم عليه

عطاء نے کہا ہے کہ:

”آدمی اسلام لاتے وقت، جن چیزوں کا مالک رہا ہو ان کا بدستور مالک رہے گا۔“

(۳۹۱)۔ حدثنا ابن جریج عن عطاء قلت فی نساء حرائر اصابتہن العدو فابتاعہن رجل ایصیبہن قال: لا ولا یستر قہن ولكن یعطیہن انفسہن بالذی اخذہن بہ ولا یردہن علیہ۔ ابن جریج نے ہم سے بیان کیا ہے کہ:

”میں نے عطاء سے پوچھا کہ ایک شخص چند آزاد عورتوں کو جو دشمن کے قبضہ میں چل گئی تھیں، خرید لیتا ہے تو کیا وہ ان عورتوں سے صنفی تعلق قائم کر سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، وہ ان کو لونڈی نہیں بنا سکتا، بلکہ جو قیمت ادا کر کے اس نے انہیں خریدا ہے اسی قیمت کے عوض ان کو آزادی عطاء کر دے، انہیں وہ دشمنوں کو واپس نہ کر سکے گا۔“



(۳۹۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۴۴۱۔

(۳۹۱) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۱۴۔

## تالشی کے مسائل

قال ابو یوسف: واذا حصر مسلمون حصناً لاهل الحرب فصالحوهم علی ان ینزلوا علی حکم رجل سموه فحکم: لک لرجل فیہم ان تقتل المقاتلة وتسبی الذریة فان حکمہ هذا جائز. ہکذا حکم سعد بن معاذ فی بنی قریظہ۔

مسلمان دشمنوں کے کسی قلعہ یا محاصرہ کر لیں اور وہ لوگ اس شرط پر صلح کر لیں کہ وہ اپنے نامزد کردہ کسی آدمی کو حکم تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈال دیں گے، اور پھر یہ آدمی ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرے کہ لڑائی کے قابل مرد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنا لیا جائے تو یہ فیصلہ قابل نفاذ ہوگا، بنی قریظہ کے بارے میں (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) نے اسی طرح فیصلہ کیا تھا۔

(۴۹۲)۔ حدثنی محمد بن اسحاق ان رسول اللہ ﷺ حاصر بنی قریظہ فنزلوا علی ان یحکم فیہم سعد بن معاذ وکان جریراً بن سہم اصابہ یوم الخندق. وکان فی خیمۃ رفیدۃ فأتاہ قومہ فحملوہ علی حمار. ثم قالوا ان رسول اللہ ﷺ قد ولات الحکم فی بنی قریظہ وہم حلفاؤک فقال: قد آن لسعد ان لا یحارب فی اللہ لومة لائم۔

مجھ سے محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے بنی قریظہ کا محاصرہ کیا، ان لوگوں نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دینے کہ سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) ان کے بارے میں فیصلہ کریں گے، اس وقت (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) جنگ خندق میں ایک تیر لگ جانے کے سبب زخمی ہو کر رفیدہ کے خیمہ میں زخمی پڑے ہوئے تھے، پھر آپ کی قوم کے لوگ آئے اور آپ کو ایک گدھے پر بٹھا کر لے چلے، انہوں نے آپ کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ آپ کو بنو قریظہ کے سلسلہ میں، جو آپ کے حلیف ہیں، فیصلہ کرنے کا مجاز قرار دے دیا ہے، آپ نے فرمایا: اب سعد کیلئے وہ وقت آ گیا ہے جب اسے اللہ کے راستے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرنا چاہیے۔“

فخرج من کان معہ ممن سمع مقالته الی دار قومہ یعنی رجال بنی قریظہ. فلما وقف علی رسول اللہ ﷺ قبالتہ من ذلك البان اخبرہ بما جعل الیہ فی ذلك فقال: علیکم العہد والميثاق ان

الحکم فیہم ما حکمتہ، وھو غاض طرفہ عن موضع رسول اللہ ﷺ۔  
 اس وقت جو لوگ آپ کے ساتھ تھے اور جنہوں نے یہ بات سن لی تھی ان میں سے کچھ لوگ اپنے قبیلہ کی بستی میں  
 جا کر انہیں بنو قریظہ کی ہلاکت کی خبر دینے لگے، جب آپ اس جگہ سے آ کر رسول اللہ ﷺ کے آگے کھڑے ہوئے تو  
 آپ ﷺ نے انہیں مطلع کیا کہ نہیں کیا اختیار سونا گیا ہے، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی نشست سے نظریں بچاتے  
 ہوئے یہ کہا: تم لوگ یہ عہد و پیمان کرتے ہو کہ ان پر وہی حکم نافذ ہوگا جس کا میں فیصلہ کر رہا ہوں؟

قال: فقال رسول اللہ ﷺ والمسلمون: نعم. فقال في الناحية الأخرى مثل ذلك .

فقالوا: نعم. فقال: حکمت فیہم ان تقتل المقاتلة وتسبی الذریة

رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں نے جواب دیا کہ: ہاں۔ پھر انہوں نے، دوسرے فریق کی جانب رخ کر کے یہی  
 بات کہی تو ان لوگوں نے بھی کہا: ہاں، پھر انہوں نے کہا: میں نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کیا کہ لڑائی کے قابل افراد قتل  
 کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنا لیا جائے۔

فقال النبی ﷺ: قد حکمت فیہم بحکم اللہ من فوق سبع سماوات. فأمر بہم رسول اللہ ﷺ

فاستنزلوہم وحبسہم فی دار امرأۃ من بنی النجار یقال نہا بنۃ الحارث حتی ضرب

اعناقہم۔

اس پر نبی ﷺ نے فرمایا: تم نے ان کے بارے میں وہی فیصلہ کیا؟ سات آسمانوں کے اوپر سے خود اللہ نے  
 کر دیا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم سے مسلمانوں نے ان لوگوں کو قلعہ تکالہ بنی نجار کی ایک عورت کے گھر میں،  
 جس کا نام بنت حارث تھا قید رکھا، پھر ان سب کی گردن مار دی گئی۔

قال ابو یوسف: ولو لہ یکن الحکم حکم بقتل المقاتلة وسبی الذریة. ولكنہ حکم ان

توضع علیہم الجزیة فان ذلك مستقیم. ولو کان اثما حکم فیہم ان یدعوہم الی الاسلام

فدعوا فأسلموا فذلك جائز وھم احرار مسلمون۔

اگر ثالث نے بجائے یہ فیصلہ کرنے کے کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں کو غلام بنا لیا جائے، یہ فیصلہ کیا  
 ہو کہ ان پر جزیہ لاگو کر دیا جائے تو یہ بھی درست ہوگا۔ اگر اس نے یہ طے کیا: وہ نہ کو اسلام کی دعوت دے، اور دعوت  
 دینے پر وہ لوگ اسلام لے آئیں، تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا اور سب لوگ آزاد ہمان ہو جائیں گے۔

و كذلك لو كانوا رضوا بان يحكم فيهم الامام او واليه على الجيوش كان الحكم على ما وصفنا.

وجاز كما يجوز حكم من رضوا به.

اگر وہ لوگ اس بات پر راضی ہو گئے ہوں کہ ان کے بارے میں امام یا میرا لہر فیصلہ کرے تو بھی مندرجہ بالا تفصیل

کے مطابق فیصلے کئے جائیں گے اور یہ فیصلے بھی اسی طرح درست ہو گئے جس طرح ان کے مرضی کے کسی اور ثالث کا فیصلہ۔

ولو كانوا رضوا بحكم رجل من المسلمين ونزلوا على ذلك فمات غالر جل الذي رضوا بحكمه  
قبل الحكم فينبغي ان يرضى الوالى عليهم تصيير الحكم الى غيره فان قبلوا ذلك فالجواب  
على ما وصفت.

اگر فریق مخالف کسی مسلمان فرد کو ثالث بنانے پر آمادہ ہو کر ہتھیار ڈال چکا ہو اور یہ ثالث فیصلہ کرنے سے پہلے  
وفات پا جائے تو والی کو چاہیے کہ ان لوگوں سے کسی دوسرے فرد کو ثالث نامزد کرنے کا مطالبہ کرے۔ اگر یہ لوگ یہ  
مطالبہ تسلیم کر لیں تو انہی تفصیلات کے مطابق فیصلہ ہوگا جن کو میں بیان کر چکا ہوں۔

وان لم يقبلوا بنذاليهم وكن على محاربتهم. هذا اذا كانوا في حصنهم. فان كانوا قد نزلوا ثم  
لم يقبلوا ما عرض عليهم ر. والى حصنهم ثم نب اليهم.

لیکن اگر یہ اس مطالبہ کو تسلیم نہ کر سکتے تو ان سے ثالثی کا جو معاہدہ کیا گیا ہے اسے ختم کر دیا جائے گا اور پہلے کی طرح  
دوبارہ حالت جنگ قائم ہو جائے گی بشرطہ کہ یہ لوگ اپنے قلعہ کے اندر ہوں، اگر یہ قلعہ سے باہر آ چکے ہوں اور اس کے بعد  
یہ مطالبہ رد کر دیں تو پہلے ان کو قلعہ سے اندر واپس جانے دیا جائے گا، پھر ثالثی کا معاہدہ ختم کر دیا جائے گا۔

ولو نزلوا على حكم رجلين فمات احدهما قبل الحكم فحكم الثاني ببعض الوجوه التي  
وصفت لك. لم يجز ذلك الا ان يرضوا به. فان اختلفوا ولم يرضوا بذلك سموا ثانيا مع الباقي  
مكان الميت.

اگر انہوں نے دو افراد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈالے ہوں اور ان میں سے ایک فرد فیصلہ سے فوت ہو جائے اور اس کے  
بعد دوسرا ثالث مندرجہ بالا صورتوں میں سے کسی کو اختیار کرنے کا فیصلہ صادر کرے، تو آپ کے لئے اس کا نفاذ اسی صورت  
میں جائز ہوگا جب کہ فریق مخالف اس پر راضی ہو، اگر ان لوگوں کو اس سے اختلاف ہو تو وہ موجودہ ثالث کے ساتھ فیصلہ  
کرنے کیلئے مرجانے والے ثالث کی جگہ کی اور فرد کو نامزد کریں گے۔

ولم يمت واحدا منهما وكنهما اختلفا في الحكم فيهم لم يجز ما حكما به ايضا. الا ان  
يرضوا بحكم احدهما. يرضى به الفريقان جميعا. ولورضى احد الفريقين دون الآخر لم يجز.  
ولورضى كل فريق بحكم رجل على حدة لم يجز.

اگر ان دونوں ثالثوں میں سے کسی کی وفات نہ ہوئی ہو بلکہ فیصلہ میں ان کے درمیان اختلاف ہو جائے تو اس صورت  
میں بھی ان کے فیصلے نافذ نہیں ہونے والے کہ فریق مخالف ان میں سے کسی ایک کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر آمادہ ہو اور دونوں  
فریق اس فیصلہ پر راضی ہو جائیں، اگر ایک ہی فریق آمادہ ہو تو اس فیصلہ کا نفاذ جائز نہ ہوگا، اسی طرح اگر ایک فریق ایک

ثالث کے فیصلہ پر مطمئن ہو اور دوسرا فریق دوسرے ثالث کے فیصلہ پر تو یہ صورت جس ناتی بل نفاذ ہوگی۔

ولو حکم الرجلان جميعا بان يعادوا الى الحسن كما كانوا فان هذا ليس بحكم. هذا خروج منها كما بينهما قالوا: لا نقبل الحكم ولو حكما ان يردوا الى ما منه. وحصونهم من دار الحرب لم يجز حكمهما. وقد خرجا من الحكم. ويستأنف التحكيم ان رضوا بذلك او الحصار كما كانوا.

اگر دونوں ثالث یہ متفقہ فیصلہ دیں کہ ان لوگوں کو حسب سابق قلعہ میں واپس جانے دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں سمجھا جائے گا بلکہ ثالث کی حیثیت ترک کر دینے کے ہم معنی قرار پائے گا، گویا کہ انہوں نے یہ کہا ہو کہ: ہمیں ثالثی کرنا منظور نہیں ہے۔ اگر ان دونوں ثالثوں نے یہ فیصلہ کیا ہو کہ ان لوگوں کو دار الحرب میں ان کے مَنَظُوط ٹُکانون یا قلعوں میں واپس بھیج دیا جائے تو اسے فیصلہ نہیں تسلیم کیا جائے گا بلکہ یہ سمجھا جائے گا کہ انہوں نے ثالثی ترک کر دی، اب اگر فریق مخالف کو منظور ہوگا تو اسے دوسرا ثالث مقرر کیا جائے گا ورنہ حسب سابق ان کا محاصرہ کر لیا جائے گا۔

ولو سألو ان ينزلوا على ان يحكم فيهم بحكم الله تعالى او حكم القرآن. فان الحديث جاء بالنهي ان ينزلوا على حكم الله فيهم. لاننا لندري ما حكم الله فيهم. فلا يجابوا الى ذلك. اگر دشمن اس شرط پر ہتھیار رکھنے کی پیش کش کریں کہ ان کے بارے میں اللہ کے حکم یا قرآن کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا تو واضح رہے کہ حدیث نے دشمن سے حکم الہی کی شرط پر ہتھیار رکھنے کی ممانعت کر دی ہے کیونکہ ہم نہیں جانتے کہ ان کے بارے میں اللہ کا حکم کیا ہے لہذا ان کی یہ پیش کش قبول نہیں کی جائے گی۔

فان اجابوهم ونزل القوم على ذلك فالحكم فيهم الى الامام يتخير افضل ذلك للدين والاسلام. ان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام واهله امضى ذلك فيهم على حكم سعد بن معاذ.

اگر لشکر والوں نے یہ بات قبول کر لی اور فریق مخالف نے اس شرط پر ہتھیار رکھ دیئے تو ان کے بارے میں فیصلہ امام کی صوابدید پر منحصر ہوگا، اور دین و اسلام کیلئے جو صورت بہترین ہوگی اسے اختیار کیے، اگر اس کی رائے میں اسلام اور مسلمانوں کیلئے یہ زیادہ بہتر ہو کہ قابل جنگ افراد قتل کر دیئے جائیں اور بچوں اور عورتوں کو ہتھیار لیا جائے تو امام (سیدنا) سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہ) کے فیصلہ کی طرف یہ فیصلہ نافذ کر دے گا۔

وان رأى ان يجعلهم ذمة يؤدون الخراج افضل للاسلام والدين. احسن في توفير الفداء الذي يتقوى به المسلمون عليهم وعلى غيرهم من المشركين امضى ذلك الامر فيهم. الاترى ان الله عز وجل يقول في كتابه العزيز:



حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ (التوبة: ٢٩)

ان کو ذمی بنا کر خراج وصول کرنا۔ میں اور اسلام کیلئے بہتر نظر آئے اور ریاست کی آمدنی میں ایسے اضافہ کا ذریعہ بننے والا ہو جس سے مسلمانوں کو خود ان لوگوں اور دوسرے مشرکوں کے مقابلہ میں مزید قوت حاصل ہو سکتی ہو تو امام ان کے سلسلہ میں یہ طریقہ بھی اختیار کر سکتا ہے، نبیا آپ نے نے غور نہیں کیا کہ اللہ رب العزت اپنی کتاب عزیز میں فرماتے ہیں کہ:

”یہاں تک کہ وہ خوار ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں۔“ (التوبہ: ٢٩)

وان رسول الله ﷺ كان يدعو اهل الشرك الى الاسلام فان ابوا فاعطاء الجزية. او نعيم بن الخطاب رضی اللہ عنہ حقر دماء اهل السواد وجعلهم ذمة بعد ان ظهر عليهم رسول الله ﷺ مشرکین کو امام کی دعوت دیتے اور اگر وہ اس دعوت کو قبول نہ کرتے تو ان کے سامنے جزیہ ادا کرنے کی صورت پیش کرتے، سیطح (سیدنا) عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے باشندگان سواد پر فتح پالینے کے بعد ان کے خون معاف کر دیئے تھے اور انہیں ذمی قرار دے دیا تھا۔

وان اسلموا قبل ان يعرضي الامام الحكم فيهم بشيء فهو احرار مسلمون. وكذلك ان دعهم الى الاسلام قبل ان يحكم فيهم بشيء من هذه الوجوه. فاسلموا فهم احرار مسلمون وارضهم لهم وهي ارض شتر.

قبل اس کے کہ امام کوئی فیصلہ کرے اس کا نفاذ عمل میں لے آئے اگر یہ لوگ اسلام لے آئیں تو ان کی حیثیت آزاد مسلمانوں کی ہو جائے گی یا اگر امام بدوہ بالا صورتوں میں سے کوئی صورت اختیار کرنے سے پہلے انہیں اسلام کی دعوت دے اور اسلام لے آئیں تو وہ آزاد ملتان سمجھے جائیں گے، ان کی زمینیں انہی کی ملکیت میں رہیں گی اور عشری زمینیں قرار پائیں گی۔

وان صيرهم ذمة فالارض لهم وعليها الخراج. ولو حكم فيهم يقتل الرجال وسبي الذرية فلم يمض ذلك فيهم حتى اسلموا لم يقتلوا ولم تسب ذراريتهم. وان لم يسلموا حتى قتل الرجال وسبيت الذرية فالارض فيء.

اگر امام نے انہیں ذمی بنا کر بدوہ دے دیا ہو تو زمین انہی کی ملکیت رہے گی لیکن اس پر خراج لاگو کیا جائے گا، اگر امام نے ان کے مردوں کے قتل کرنے اور بچوں کو غلام بنا لینے کا فیصلہ کر دیا ہو لیکن اس فیصلہ کا نفاذ عمل آنے سے پہلے یہ لوگ اسلام لے آئیں نہ قتل کیا جائے گا نہ نام بنایا جائے گا۔ اگر یہ لوگ اسلام نہ لائیں اور مرد قتل کر دیئے جائیں اور بچے غلام بنا لئے جائیں تو ان کی زمینیں فئے قرار پائیں گی۔

ان شاء الامام خمسها تم قسم ما بقى منها وان شاء تركها على حالها وامر واليه ان يدعوا

الیہا من یعبرها ویؤدی خراجها کما یعملی معطل ارض اهل الذمة مما لارب له۔  
 ان زمینوں کے سلسلہ میں امام کو اختیار ہوگا چاہے تو پانچواں حصہ علیحدہ کرے باقی کو فوجیوں پر تقسیم کر دے اور چاہے  
 تو زمینوں کو علی حالہ چھوڑ دے اور وہاں کے والی سے کہے کہ ان زمینوں کو ایسے لوگوں کے سپرد کرے جو ان کو زیر کاشت  
 لائیں اور ان کا خراج ادا کریں، یہ وہی صورت ہے جو زمیوں کی ان زمینوں کے بارے میں اختیار کی جاتی ہے جن کے  
 مالک انہیں چھوڑ کر چلے جاتے ہیں۔

وان سألوا ینزلوا علی حکم رجل من اهل الذمة لم یجأوا الی ذلک لانه لا یحل ان یحکم اهل  
 الکفر فی حروب المسلمین فی امور الدین . فان اخطأ الوالی واجابہم الی ذلک فحکم فیہم  
 ببعض ہذا الوجوه لم یجز شیء من حکمہ .

اگر دشمن چاہے کہ اسے کسی ذمی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈالنے دیا جائے، اسے نہیں منظور کیا جائے گا، مسلمانوں کی  
 جنگوں یا دوسرے دینی امور میں کسی کافر کو ثالث نہیں بنایا جاسکتا اگر کسی مقام کا، اسی غلطی سے دشمن کی یہ شرط تسلیم کر لے اور  
 مقرر کردہ ثالث مذکورہ بالا صورتوں میں سے کسی صورت کو اختیار کرنے کا فیصلہ دے تو بھی اس کا فیصلہ ناقابل تسلیم ہوگا۔

و کذلک لو کانوا سألوا ان ینزلوا علی حکم قوم من المسلمین حرر وہم مھود ودون فی قذف  
 لم یجز لان شہادۃ هؤلاء لا تجوز۔

اسی طرح اگر ان لوگوں نے ایسے آزاد مسلمان افراد کی ثالثی تسلیم کرتے ہوئے ہتھیار ڈالنے کی پیش کش کی ہو جن پر  
 قذف کے جرم میں حد جاری کی جا چکی ہو تو یہ پیش کش بھی ناقابل قبول ہوگی کیونکہ ایسے افراد کی گواہی نہیں تسلیم کی جاتی۔

و کذلک الصبی و کذلک المرأة و کذلک العبد لا ینبغی ان یجاء الی ان یکم واحد من هؤلاء  
 فی حروب الدین والاسلام . فان اخطأ الوالی واجابہم الی ذلک لم یجز حکم واحد منہم  
 فیہم الا ان یکموا فیہم بان یکونوا ذمۃ یؤدون الخراج فیقبل ذلک منہم ویجوز لأنہم لو  
 صاروا ذمۃ بغير حکم قبل ذلک منہم۔

یہی حیثیت بچے، عورت اور غلام کی بھی ہے، دشمن کی درخواست پر ان ذمین کی خاطر کی جانے والی جنگ یا امور  
 اسلام میں ثالث نہیں بنانا چاہیے اگر والی نے غلطی سے یہ شرط منظور کر لی ہو تو ان کے بارے میں ایسے افراد کا کیا ہوا فیصلہ  
 تسلیم نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر یہ افراد یہ فیصلہ کریں کہ ان دشمنوں کو ذمی قرار دے ان سے خراج وصول کیا جائے اسے  
 منظور کر لیا جائے گا اور قابل نفاذ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر وہ لوگ بغیر ثالثی کرانے ذمی کی حیثیت اختیار کر لینا چاہتے تو بھی  
 اسے منظور کر لیا جاتا۔

قال: ولو أمننتہم امرأۃ او عبد یقاتل عرضت علیہم ان یسہوا ویصیروا ذمۃ وان حکموا

مسلمہا ونزلوا علی ذلك فحکم فیہم بأن تقتل المقاتلة والذرية والنساء. فقد اخطأ الحکم والسنة. فلا تقتل الذرية والنساء وتقتل المقاتلة خاصة. ويجعل الذرية والنساء سبباً. اگر کوئی عورت یا ایسا غلام جو جنگ میں شریک ہو، دشمن کو امان دے دے تو ان لوگوں سے یہ کہا جائے گا کہ یا تو اسلام لائیں یا ذمی بن جائیں۔ اگر نریق مخالف نے کسی مسلمان کو حکم بنایا ہو اور اس نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ دیا ہو کہ قابل جنگ مردوں، بچوں اور عورتوں کو قتل کر دیا جائے تو اس کا فیصلہ غلط اور خلاف سنت ہے، اس صورت میں بچوں اور عورتوں کو قتل نہیں کیا جائے گا، صرف قابل جنگ مردوں کو قتل کیا جائے گا عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا جائے گا۔

واذا حکم بقتل رجال من جالہم واکابرہم من یخاف غدرة وبغیہ. وان یصیر بقیة الرجال مع الذرية ذمة فزلل جائز۔ اور اگر ثالث نے یہ فیصلہ دیا ہو کہ بعض اکابر اور چند دوسرے مردوں کو جن سے غداری اور بغاوت کا اندیشہ ہو قتل کر دیے جائیں اور باقی مردوں اور بچوں کو ذمی بنالیا جائے تو یہ فیصلہ بھی درست ہوگا۔

وان نزلوا علی حکم رجل واحد یسبوه فذلک جائز. وان نزلوا علی حکم رجل ولم یسبوه فذلک الی الامام یحکم بہم بعض ہذا الوجوه ما رأی انہ افضل للاسلام واهلہ۔ اگر دشمن نے کسی ثالث کے فیصلہ کے شرط پر ہتھیار ڈالے ہوں لیکن نے انہوں نے خاص کسی فرد کو ثالث نامزد نہ کیا ہو تو امام ثالثی کرے گا اور مذکورہ بالا صورتوں میں سے جس صورت کو اسلام اور اہل اسلام کیلئے بہتر سمجھے گا اختیار کرے گا۔

ولا ینبغی للوالی ان یقبل فی الحکم مثل ہذا منہم ولا یحکم صبیا ولا امرأة ولا عدا ولا ذمیاً ولا اعمی ولا محدود فی ذنف ولا فاسقاً ولا صاب ریبۃ وشر۔ انما یتخیر فی ہذا ویقصد اهل الرأی والذین والفدیل، الموضع من المسلمین ومن کانت لہ حیاطة علی الدین۔ کسی والی کو دشمن کی طرف سے غیہ نامزد ثالث کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنا منظور نہیں کرنا چاہیے اور نہ بچے، عورت، غلام، ذمی اندھے، جرم قذف میں سزا یافتہ، فاسق، یا شر پسند مشتبہ آدمی کو ثالث تسلیم کرنا چاہیے۔ ثالثی کیلئے صاحب الرائے، دین دار، اور مسلمانوں کے درمیان معزز اور بزرگ اور مصالح دین کا پورا شعور و لحاظ رکھنے والے بہتر سے بہتر فرد کا انتخاب کرنا چاہیے۔

فأما من لا تجوز شہادۃ علی احد لو شہد علیہ ولا حکمہ علی اثنین، لو اختلفا الیہ فکیف یحکم فی ہذا وما اشبهہ۔ اتنے اہم اور بڑے معاملہ میں کسی ایسے فرد کو کس طرح ثالث بنایا جاسکتا ہے جو اگر کسی ایک آدمی کے خلاف گواہی دے تو بھی اس کی گواہی تسلیم نہ کی جائے یا کوئی دو آدمی اپنے مقدمہ میں اسے ثالث بنانا چاہیں تو بھی اسے فیصلہ کرنے کا مجاز

نہ تسلیم کیا جائے؟

وان نزلوا علی حکم من یختارونہ من اهل العسکر فاختراروا رجلا موضعاً لذلک قبل منهم  
ذلک. وان اختاروا بعض من وصفناہ من لا تجوز شہادته ولا حکمہ لم یقبل ذلک منهم  
وردوا الی موضعہم الذی کانوا فیہ ولا یردون الی حصن احصن منه. ولا الی منعة اکبر من  
منعتہم ان سألوا ذلک یقال لہم اختراروا رجلا موضعاً للحکم

اگر دشمن نے اس شرط پر ہتھیار رکھے ہوں کہ وہ مسلمانوں کے لشکر میں جسے چاہے گا حکم بنا لے گا اور بعد میں کسی ایسے  
شخص کو حکم نامزد کرے جو اس مقام کا اہل ہو تو اسے منظور کر لیا جائے گا لیکن اگر وہ مذکورہ بالا قسم کے کسی ایسے فرد کو حکم نامزد کرنا  
چاہیں جس کی گواہی اور ثالثی ناقابل تسلیم ہو تو اسے منظور نہیں کیا جائے گا۔ اور ان کو ان کے سابق مقام پر واپس کر دیا جائے  
گا، انہیں ان کے سابق قلعہ سے زیادہ مضبوط قلعہ یا اس سے زیادہ دفاعی قوت رکھنے والی جگہ نہیں جانے دیا جائے گا، اگر وہ  
ایسا کرنے کا مطالبہ کریں تو ان سے کہہ جائے گا کہ کسی ایسے شخص کو نامزد کر لو جو ثالثی کا اہل ہو۔

وان سألوا ان ینزلوا علی حکم رجل من المسلمین وسموہ ورجلا منهم فلا یجابوا الی ذلک ولا  
یشرک فی الحکم فی الدین کافر۔

اگر ان لوگوں نے کسی مسلمان کی ثالثی کی شرط بنا کر ہتھیار ڈالے ہوں اور پھر ایک مسلمان کو ثالث نامزد کرنے کے  
ساتھ ایک اپنے آدمی کو بھی ثالث نامزد کرنا چاہیں اسے منظور نہیں کیا جائے گا، امور دین سے متعلق کسی فیصلہ میں کسی کافر کو  
شریک نہیں کیا جاسکتا۔

ولو اخطأ الوالی، فأجابہم الی ذلک فحکما لم ینفذ حکمہما الامام۔ لا فی ان یصیروا ذمۃ  
للمسلمین او یسلموا فانہم لو اسلموا لم یکن علیہم سبیل، ولو ساروا ذمۃ قبل ذلک  
منہم بغیر حکم۔

اگر والی نے غلطی سے ان کی یہ بات منظور کر لی ہو اور دونوں نے مل کر کوئی فیصلہ صادر کر دیا ہو تو امام ان کا یہ فیصلہ نافذ  
نہیں کرے گا، البتہ اگر ان کا فیصلہ یہ ہو کہ دشمن کے افراد مسلمانوں کے ذمی بن کر رہیں گے یا اسلام لے آئیں گے تو یہ فیصلہ  
قابل تسلیم ہوگا کیونکہ اگر یہ لوگ اسلام لے آتے تو ان سے کسی تعرض کا سوال ہی ختم ہو جاتا اور اگر ذمی بن کر رہنا منظور  
کر لیتے تو ثالثی کے بغیر بھی اسے منظور کر لیا گیا ہوتا۔

وان کان فی ایدیہم أساری من أسری المسلمین فسألوا ان ینزلوا علی حکم بعضهم لم  
یجابوا الی ذلک. فان اجابہم الامام لم یجز حکم الأسیر فیہم الا بان یصیروا ذمۃ او یسلموا  
فلا یكون علیہم سبیل۔

اگر دشمن کے پاس کچھ مسلمان قیدی ہوں اور وہ یہ چاہیں کہ ان قیدیوں میں سے کسی فرد کو ثالث بنا کر ہتھیار ڈال دیں تو یہ صورت قبول نہیں کی جائے گی، اگر امام نے یہ درخواست منظور کر لی تو بھی ان کے بارے میں اس قیدی کا فیصلہ نافذ نہیں کیا جاسکے گا، الا یہ کہ اس کا فیصلہ یہ ہو کہ وہ لوگ ذمی جائیں یا اسلام لے آئیں، پھر ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

و كذلك التاجر المسلم لذي معهم في دراهم. وكذلك من اسلم منهم وهو مقيم في دارهم. وان كان مقبياً في عسكر المسلمين. وهو منهم فلا احب ان يقبل حكمه وان كان مسلماً. من قبل عظه. هذا الحكم وخطره وما يتخوف على الاسلام.

ثالثی کے سلسلہ میں یہی اصول اس تاجر پر بھی منطبق ہوگا جو کفار کے ساتھ ان کے ملک میں ہو، اور دشمن قوم کے ان افراد پر بھی جو مسلمان ہو گئے ہوں۔ انہی کے ملک میں مقیم ہوں، اگر کوئی ایسا فرد مسلمانوں کے لشکر میں مقیم ہو لیکن اس کا تعلق دشمن قوم سے ہو تو، اس کے مسلمان ہوجانے کے باوجود، مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ اسے ثالث بنایا جائے، کیونکہ یہ معاملہ انتہائی اہم ہے اور (ذرات غلامی سے) اسلام کیلئے بہت سے خطرات کا باعث بن سکتا ہے۔

وان نزلوا على حكم رجل من المسلمين فرضى ونزلوا بالذراري والاموال والرقيق. ومعهم اسرى من اسرى المسلمين ورقيق من رقيقهم واموال من اموالهم. فمات الرجل المحكم قبل ان يمضى الحكم فسألوا ان يردوا الى حصنهم ومأمنهم حتى ينظروا في امورهم ويتخيروا من ينزلون على حكمه حتى يبينهم وبين ذلك كله ما خلا اسارى المسلمين. فانهم ينزعون من ايديهم. ويبيعون الرقيق من المسلمين ويعطونهم القبية.

دشمن نے اگر کسی مسلمان فرد، و ثالث بنا کر ہتھیار ڈالے جس نے ثالث بنا منظور کر لیا، دشمن کے ساتھ بچے، غلام، اور دوسرے اموال ہیں اور ساتھ ہی کچھ مسلمان قیدی، مسلمان غلام اور مسلمانوں کا کچھ مال بھی ہے، ثالثی عمل میں آنے سے پہلے ثالث کا انتقال ہو جاتا ہے، اب اگر یہ لوگ یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ انہیں دوبارہ اپنے قلعہ اور جائے پناہ میں واپس جانے دیا جائے تاکہ وہ غور و خوض کے بعد کسی نئے ثالث کا انتخاب عمل میں لائیں تو ان کو اپنا سارا سامان ساتھ لے جانے دیا جائے گا مگر مسلمان قیدیوں کو ان سے چھین لیا جائے گا اور مسلمان غلاموں کو فروخت کر کے ان کی جو قیمت ملے وہ انہیں دے دی جائے گی۔

و كذلك لو كان في ايديهم اهل ذممة من ذمتنا احرار ينزعون من ايديهم. وان كان في ايديهم قوم قد اسلموا. فسألوا ان يردوا معهم لم يردوا معهم ولينزعوا من ايديهم من قبل ان الحكم لا ينفذ فيهم بينهم يرد المسلمون الى دار الحرب بالشرك. ورقيق ذمتنا مثل رقيقنا.

اسی طرح اگر ہمارے کچھ آزاد ذمی افراد ان کے قبضہ میں ہوں تو ان کو بھی چھین لیا جائے گا، اگر ان کے قبضہ میں کچھ

ایسے افراد ہوں جو اسلام لایچکے ہوں اور ان کا مطالبہ ہو کہ ان مسلمان افراد کو بھی ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو یہ مطالبہ تسلیم نہیں کیا جائے گا اور انہیں ان کے قبضہ سے نکال لیا جائے گا کیونکہ ان کے باے میں ثالثی عمل میں آنے اور فیصلہ ہونے کا نہ تو اس پر انحصار ہے، نہ اس سے کوئی تعلق ہے کہ مسلمانوں کو شرک و حرب کے عاقبتوں میں واپس بھیج دیا جائے، ہماری ذمی رعایا کے غلاموں کی حیثیت بھی وہی ہے جو ہمارے اپنے غلاموں کی ہے۔

ولو كان في أيديهم عبيد لهم قد اسلموا فسألوا ردهم معهم لم يردوا واخذوا منهم بالقيمة.

اگر ان لوگوں کے پاس کچھ ایسے غلام ہوں جو اسلام لایچکے ہوں اور یہ لوگ۔ مطالبہ کریں کہ ان غلاموں کو ان کے ساتھ واپس بھیج دیا جائے تو ایسا نہیں کیا جائے گا بلکہ ان کو ان غلاموں کی قیمت ادا کر لے انہیں لے لیا جائے گا۔

### ذمی کی دی ہوئی امان:

وليس لمن استعان بهم المسلمون في حربهم من اهل الذمة آمن في العدو ولا يجوز امان اهل الذمة على اهل الاسلام.

مسلمان جن ذمیوں سے اپنی جنگ میں مدد لے رہے ہوں وہ دشمن کو امان نہیں دے سکتے، ذمیوں کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری نہیں عائد کرتی۔

### غلام کی دی ہوئی امان:

فأما العبد فان كان يقاتل فأمانه جائز للحديث الذي جاء، ويعي ذمتهم أذناهم. وان كان لا يقاتل، فقد اختلف فيه الفقهاء.

غلام اگر لڑائی میں عملاً شریک ہو تو اس کا امان دینا درست ہوگا کیونکہ حدیث ہے کہ ”ان کے معمولی افراد بھی ان کی ذمہ داری کے حامل ہوتے ہیں“ اگر غلام لڑائی میں عملاً شریک نہ ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ وہ امان دے سکتا ہے یا نہیں۔

فمنهم من قال يجوز ومنهم من قال لا يجوز، وكل قدر في ذلك حد يوافق ما ذهب اليه.

وقد جاء عن عمر انه اجاز امان عبدا ولم يبلغنا انه كان ممن يقاتل ولا يقاتل.

بعض نے کہا ہے کہ وہ دے سکتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ نہیں دے سکتا۔ در دونوں گروہ اپنی رائے کے حق میں حدیثیں پیش کرتے ہیں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے آپ غلام کی دی ہوئی امان کو درست قرار دیا تھا لیکن یہ بات ہم تک نہیں پہنچ سکی کہ وہ غلام جنگ میں عملاً شریک تھا یا نہیں۔

## خواتین کی دی ہوئی امان:

فأما النساء فأما منهن جائن لما جاء عن رسول الله ﷺ في أمان زينب لزوجها وفي أمان ام هانئ لرجلين من اختائهما.

عورتوں کی دی ہوئی امان درست ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ زینب نے اپنے شوہر کو اور ام ہانی نے اپنے شوہر کے دو بھائیوں کو امان دے رکھی (جسے آپ نے دسرت قرار دیا تھا)۔

## نابالغ بچوں اور قیدی کی دی ہوئی امان:

فأما الصبيان الذين لم يبلغوا فلا أمان لهم. وكذلك الأسير من المسلمين في أيدي اهل الحرب. وكذلك تجار المسلمين في دار الحرب لا يجوز أمانهم على المسلمين. نابالغ بچے امان دینے کے مجاز نہیں، اسی طرح وہ مسلمان قیدی جو دشمن کے قبضہ میں ہوں، اور وہ مسلمان تاجر جو دارالحرب میں ہوں ان کی دی ہوئی امان مسلمانوں پر کوئی ذماداری لاگو نہیں کرتی۔

## امان دینے کے طریقے:

قال: ولو ان رجلا اشأ الى رجل بأمان بأصبعة. ولم يتكلم بذلك. فان الفقهاء اختلفوا في هذا. فمنهم من يقول يجوز ومنهم من قال ليس بأمان. اگر کوئی آدمی ہاتھ کے اشارہ سے کسی آدمی کو امان دینے کا اظہار کرے اور زبان سے اس کی صراحت نہ کرے تو اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے بعض کے نزدیک درست ہے اور بعض حضرات اسے امان دینا نہیں تسلیم کرتے۔

فكان احسن ما سمعت في ذلك والله اعلم انه امان لما جاء عن عمر في ذلك انه جعله أمانا.

و كذلك لو كلمه بالأمان بلسان الفارسية كان أمانا.

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہ ہے کہ اسے امان قرار دیا جائے، واللہ اعلم۔ کیونکہ اس سلسلہ میں (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کی دی ہوئی امان کو امان قرار دیا تھا، اسی طرح اگر امان دینے والا فارسی زبان میں امان دینے کا اعلان کرے تو بھی امان ہو جائے گی۔

## غلام کی دی ہوئی امان احادیث و آثار کی روشنی میں:

(۴۹۳)۔ حدثنا عاصم عن فضيل بن يزيد الرقاشي قال كتب الينا عمر: ان عبد المسلمين من

المسلمین و ذمتہ من ذمتہم یجوز أمانہ۔

فضیل بن یزید قاشی نے کہا ہے کہ:

” (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ہمیں لکھ بھیجا کہ: مسلمانوں کا غلام مسلمانوں کا ایک فرد ہے، اس کی ذمہ داری ان

کی ذمہ داری شمار ہوگی، اس کی دی ہوئی امان درست ہے۔“

(۳۹۳)۔ حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: ذمة المسلمین واحدة

یسعی بہا أدناہم۔

(سیدنا) ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”سارے مسلمانوں کی ذمہ داری ایک ہے، ان کا ایک معمولی فرد بھی اس کا حصہ بنتا ہے۔“

### امان کے الفاظ:

(۳۹۵)۔ حدثنا الأعمش عن أبي وائل قال: أتانا كتاب عمر ونحن بخانقين اذا حاصرتم حصنا

فأرادوكم أن ينزلوا على حكم الله فلا تنزلوهم. فانكم لا تدرون أتعيبون فيهم حكم الله

أم لا. ولكن أنزلوهم. على حكمكم ثم اقضوا بعد فيهم بما شئتم. واذا قال الرجل للرجل:

لا توجل فقد أمنه. وان قال له: لا تخلف. فقد أمنه واذا قال له: مطر من فقد أمنه فان الله

يعلم الألسنة

ابو وائل نے کہا ہے کہ:

”ہم خانقین میں تھے تو ہمارے پاس عمر (رضی اللہ عنہ) کا یہ مراسلہ آیا: جب تم کسی قلعہ کا محاصرہ کرو اور وہ لوگ تم

سے یہ چاہیں کہ تم انہیں اللہ کے فیصلہ کی شرط پر ہتھیار ڈالنے دو تو تم ایسا نہ کرنا، کیونکہ تم انہیں بانٹتے کہ ان کے بارے میں اللہ

کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک معلوم کر سکو گے کہ نہیں، تم ان کو اپنے فیصلہ کی بنیاد پر ہتھیار ڈالنے، ہو اور اس کے بعد ان کے بارے میں

جو فیصلہ چاہو کرو، اور جب کوئی آدمی کسی آدمی سے یہ کہہ دے کہ ”لا توجل، یا لا تخلف“ تو اس نے اسے امان دے

دی۔ اسی طرح اگر وہ اس سے کہے کہ ”مطرس“ تو بھی اس نے امان دے دی کیونکہ اسے ساری زبانیں جانتا ہے۔“

(۳۹۶)۔ حدثني بعض المشيخة عن ابان بن صالح عن مجاهد قال: قال عمر: ايما رجل من

(۳۹۳) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۳، السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱۶۸۱۶۔

(۳۹۴) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۸، مسند احمد بن حنبل: ۹۱۷۳۔

(۳۹۵) (مصنف عبدالرزاق: ۹۲۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۰۳۔



المسلمین أشار الی رجل من عدولن نزلت لأقتلنک فنزل وهو یری انہا امان فقد أمنہ۔  
 مجاہد کا بیان ہے کہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) نے ارشاد فرمایا:  
 ”کوئی مسلمان دشمن کے کسی نرد کو یہ اشارہ کرے کہ اگر تو قلعہ سے اتر آیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا لیکن وہ یہ سمجھ کر اتر  
 آئے کہ اس نے امان دینے کا اشارہ کیا ہے تو اس نے اسے امان دے دی۔“

### عورت کی دی ہوئی امان:

(۳۹۷)۔ قال: وحدثنی محمد بن اسحاق عن سعید بن ابی ہند عن ابی ہریرة مولی عقیل بن ابی طالب۔ عن ام ہانی بنت ابی طالب قالت: لما افتتح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکة فر الی رجلان من احمائی فأجرتہما او قالت کلمة شبيہة بہذہ الکلمة فدخل علی اخی۔ فقال: لأقتلنہما، فأغلقت لباب علیہما، ثم أتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو بأعلى مکة فقال مرحب بأہ ہانی، ما جاء بك؟ قالت قلت: یا نبی اللہ، فر الی رجلان من احمائی فدخل علی اخی فر عما انہ قال لہما فقال: لا، قد أجرنا من أجرة وأمننا من أمانت۔  
 ام ہانی بنت ابی طالب نے ہات کہ:

”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا تو میرے شوہر کے دو بھائی بھاگ کر میرے پاس آئے اور میں نے ان کو پناہ دے دی یا انہوں نے پناہ سے ملتا جلتا کوئی لفظ استعمال کیا تھا، اس کے بعد میرا بھائی آیا اور کہنے لگا کہ میں ان دونوں کو قتل کر کے رہوں گا، میں نے ان دونوں کو گھر کے اندر بند کر دیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی، آپ مکہ کے بالائی حصہ میں تھے، آپ نے فرمایا: ام ہانی کو خوش آمدید، کس کام سے آئی ہو؟ ام ہانی کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! میرے شوہر کے دو بھائیوں نے بھاگ کر میرے یہاں پناہ لی، پھر میرا بھائی آ کر یہ کہتا ہے کہ وہ ان کو قتل کر دے گا۔ آپ نے فرمایا: نہیں، جس کو تو نے پناہ دی اسے ہم نے پناہ دی، اور جس کو تو نے امان دی اسے ہم نے امان دے دی۔“

(۳۹۸)۔ وحدثنا الأعمش عن ابراهیم عن الأسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: ان کانت

المرأة لتأخذ علی المسلمین

(سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) فرماتی ہیں کہ:

(۳۹۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۲/۳۳۳۔

(۳۹۸) مصنف عبدالرزاق: ۹۴۳۷۔ الاموال لابن زنجویہ: ۷۲۳۔

”عورت بھی مسلمانوں کے سر ذمہ داریاں لے لیا کرتی تھی۔“

(۴۹۹). حدثنا هشام عن الحسن قال أمان المرأة والمملوك جائز

حسن نے کہا ہے کہ:

”عورت اور غلام کی دی ہوئی امان درست ہے۔“

(۵۰۰). وحدثنا الشيباني ان سعد بن مالك غزا بقوم من اليهود فرسخ لهم.

ہم سے شیبانی نے بیان کیا ہے کہ:

”سعد بن مالک نے ایک یہودی گروہ کو ساتھ لے کر جنگ کی تو انہیں کچھ صدمہ دیا۔“

### لونڈی سے مباشرت:

قال ابو يوسف: ولا يحل لمسلم ان يطأ جارية من السبي حتى تنسه الغنيمة. فاذا قسبت

فوقع في سهم رجل جارية، فلا يحل له وطؤها حتى يستبرئها بحيض، او حيضتين ان كانت ممن

تحيض.

جب تک غنیمت کی باقاعدہ تقسیم عمل میں نہ آجائے کسی مسلمان کیلئے غنیمت اس ہاتھ آنے والی لونڈیوں میں سے کسی کے ساتھ مباشرت کرنا جائز نہیں، تقسیم کے بعد کسی مسلمان کے حصہ میں جو لونڈی آئے اس کے ساتھ مباشرت اس کیلئے اس وقت تک حلال نہیں جب تک ایک حیض یا دو حیض آنے کی مدت تک انتظار کر کے نہ دیکھ لے کہ وہ حاملہ نہیں ہے بشرطیکہ اسے حیض آتے ہوں۔

وان لم تكن ممن تحيض تر كها شهرين او ثلاثة حتى يتبين انب حامل امر لا ثم يطأ ان لم

يكن بها حبل، نهى رسول الله ﷺ عن وطء الحبالي حتى يرضعن.

اگر اسے حیض نہ آتے ہوں تو اسے دو تین، مہینہ چھوڑ دیا دینا چاہیے تاکہ معوضہ ہو جائے کہ وہ حاملہ ہے یا نہیں، پھر اگر اسے حمل نہ ہو تو اس سے مباشرت کر سکتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے وضع حمل سے پہلے حاملہ لونڈیوں سے مباشرت کرنے سے منع کیا ہے۔

(۵۰۱). حدثنا ابان بن ابي عبيد عن انس ان رسول الله ﷺ قال: لا يحل لرجلين يؤمنان بالله

واليوم الآخر يجتمعان على امرأة في طهر واحد.

(۴۹۹) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۳۹۴۔

(۵۰۰) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۱۶۶، السنن الكبرى للبيهقي: ۱۷۸۸۰۔

(سیدنا) انس (رضی اللہ عنہ سے ۱۰ ایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:  
 ”اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے افراد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ دونوں ایک ہی طہر میں کسی عورت سے  
 مباشرت کریں۔“  
**مجوسی لونڈی کا حکم:**

واذا وقعت المجوسية في سحر رجل فلا يحل له وطؤها قد كذلك شيرواحد من الفقهاء مع  
 ما جاء عن النبي ﷺ من دناءة المجوس.

اگر کسی آدمی کے حصہ میں مجوسی لورہی آئی ہو تو اس کیلئے اس سے مباشرت حلال نہیں، متعدد فقہاء نے اسے مکروہ کہا  
 ہے اور نبی ﷺ سے بھی مجوسیوں سے نکاح کے بارے میں یہی منقول ہے۔

(۵۰۲). حدثني قيس بن الربيع عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد ابن الحنفية  
 قال: صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس اهل هجر. على ان يأخذ منهم الجزية غير  
 مستحيل منا كحة نساءهم. لا اكل ذبائهم.

حسن بن محمد بن حنفیہ کا بیان ہے کہ:

”رسول اللہ ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لینے کی شرط پر صلح کی تھی مگر ان کی عورتوں سے نکاح کو یا ان کا  
 ذبیحہ کھانے کو حلال نہیں قرار دیا تھا۔“

(۵۰۳). قال: وحدثنا سمك بن حرب عن ابى سلمة بن عبد الرحمن فى الرجل يسبى الجارية  
 المجوسية او يشتريها قال: يطؤها حتى تسلم.

جو آدمی مال غنیمت میں سے یا خرید کر کوئی مجوسی لونڈی حاصل کرتا ہے اس کے بارے میں ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے  
 کہا ہے کہ:

”وہ اس سے اس وقت تک مباشرت نہیں کرے گا جب تک وہ (لونڈی) مسلمان نہ ہو جائے۔“

**مشرک لونڈی کا حکم:**

(۵۰۴). قال: وحدثنا سعيد بن قتادة عن معاوية بن قرة قال: كان عبدالله (رضى الله عنه)  
 يكره وطء الأمة المشركة

(۵۰۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹، ۲۶۰۔

(۵۰۴) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱، ۲۳۰۔

معاویہ بن قرہ کا بیان ہے کہ:

” (سیدنا) عبداللہ (رضی اللہ عنہ) مشرک لونڈی سے مباشرت کو مکروہ (تحریبی) سمجھتے تھے۔“

(۵۰۵) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال: اذا سئيت المجوسيات وعبدة الاوثان عرض عليهم الاسلام واجبرن عليه ووطنن واستغن من فان ابين ان يسلمن استغن من ولم يوطأ.

ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”جب مجوسی یا بت پرست خواتین لونڈی بنا کر لائی جائیں تو ان کے سامنے سلام پیش کیا جائے گا، اسے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا اور ان سے مباشرت کی جائے گی اور ان سے خدمت لی جائے گی، اگر وہ اسلام لانے سے انکار پر مصر رہیں رہیں تو ان سے صرف خدمت لی جائے گی، مباشرت نہیں کی جائے گی۔“

کتابیہ لونڈی کا حکم:

(۵۰۶) قال: وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في اليهوديات والنصرانيات يسبين

قال: يعرض عليهن

الاسلام فان اسلمن اولم يسلمن ووطنن واستغن من واجبرن سني الغسل.

جو یہودی یا عیسائی عورتیں لونڈی بنائی جائیں ان کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”ان کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا اور یہ اسلام لائیں یا نہ لائیں ان سے مباشرت کی جائے گی اور خدمت لی

جائے گی، اور ان کو (جنابت کے بعد) غسل کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔“

قال ابو يوسف: وهذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم.

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

(۵۰۵) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳/۱۶۲۔

(۵۰۶) مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۸/۱۶۲۔

## صلح کے مسائل

### متعین مدت کیلئے معاہدہ امن:

قال ابو یوسف: وان وادع الوالی قوما من اهل الحرب سنین مسماة علی ان یرد الیہم من اتادہ منہم مسلما۔ فلا ینبغی لہم ان یعطى الموادعة علی هذا ولا یجیز ما فعل والیہ من ذلك اذا کان بالمسلمین قوۃ علیہم۔

اگر کوئی والی کسی دشمن قوم کے ساتھ چند متعین سالوں کیلئے اس شرط پر امن کا معاہدہ کرے کہ ان لوگوں میں سے جو افراد مسلمان ہو کر اس کے یہاں جیلے آئیں گے وہ انہیں واپس دے دیئے جائیں گے تو امام کو چاہیے کہ اس شرط پر معاہدہ امن منظور نہ کرے۔ اور اگر مسلمانوں میں دشمن کا مقابلہ کرنے کی طاقت ہو تو اپنے والی کے اس معاہدہ کی توثیق نہ کرے۔

ولا یجوز ان یوادع الوالی قوما من اهل الحرب اذا کان بالمسلمین قوۃ علیہم۔ فان کان انما اراد تألفہم بذلک حتی یدخو فی الاسلام او فی الذمۃ فلا بأس ان یوادعہم حتی یرتفع امرہم۔

ان دشمنوں سے مقابلہ کیلئے مسلمانوں کے پاس کافی طاقت موجود ہو تو ان سے والی کو معاہدہ امن نہیں کرنا چاہیے، البتہ اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ اس طرح ان لوگوں کو کچھ موقع دیا جائے تاکہ وہ اسلام سے مانوس ہو کر اسے قبول کر لیں یا ذمی بن جانا منظور کر لیں تو ان کی اصلاح حال تک کیلئے ان کے ساتھ معاہدہ امن کر لینے میں کوئی حرج نہیں۔

وان حصر قوم من العدو قوما من المسلمین فی حصن فحافوا علی انفسہم ولم یکن لہم قوۃ علیہم۔ فلا بأس بان یوادعہم ویفتدوا منہم بمال ویشتروا لہم ان یردوا لہم من جاء منہم مسلما۔ واذا کان بالمسلمین قوۃ علیہم لم یحل لہم ان یعطوہم واحدا من ہذین الأمرین۔

اگر دشمن کسی قلعہ میں رہنے والے مسلمانوں کا محاصرہ کر لیں اور مسلمانوں کو اپنی جانیں چھینی جانے کا اندیشہ ہو اور وہ ان سے کھل کر مقابلہ کی طاقت نہ رکھتے ہوں تو ان کیلئے ان دشمنوں سے معاہدہ امن کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، وہ اپنی جان بچانے کیلئے ان کو فدیہ کے طور پر مال دے سکتے ہیں، اور یہ شرط بھی منظور کر سکتے ہیں کہ ان لوگوں میں جو فرد مسلمان ہو

کران کے یہاں آئے گا سے انہیں واپس دے دیں گے، لیکن اگر مسلمان ان دونوں سے کامیاب مقابلہ کی طاقت رکھتے ہوں تو انہیں ان دونوں میں سے کسی شرط کے بھی منظور کرنے کا حق نہیں۔

(۵۰۰) حدثني محمد بن اسحاق عن الزهري ان رسول الله ﷺ اراد به ما اخذت ان يفتدي بثلث ثمار المدينة. فاستشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد. فقال: اني قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة وكالبوكم من كل جانب. وقد رأيت ان نفتدي بثلث ثمار المدينة ونكسرهم بذلك الى أمد ما.

مجھ سے محمد بن اسحاق نے براہِ ایت زہری بیان کیا ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگِ خندق کے موقع پر یہ ارادہ کیا کہ مدینہ کے پتھروں کا پیداوار کے تہائی حصہ کو فدیہ کے طور پر دے کر صلح کر لیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (سیدنا) سعد بن معاذ اور سعد بن عباد (رضی اللہ عنہما) سے اس سلسلہ میں مشورہ کیا اور فرمایا: میں دیکھ رہا ہوں کہ سارے اہل عرب متحد ہو کر تم پر ٹوٹ پڑے ہیں اور انہوں نے ہر چہار جانب سے تمہیں نزعے میں لے لیا ہے میں نے سوچا ہے کہ ہم مدینہ کے تہائی پھلوں کو بلا فدیہ دے کر ایک مدت تک کیلئے ان کا زور توڑ دیں۔

فقال: يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء على شرك وهم لا يطبعون من ذلك في ثمره الا شرا او في قري. فنحن اذ جاء الله بك وبالا سلام نعطيهم اموالنا ليس لنا بهذا حاجة. قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فأنتم و ذلك.

ان دونوں حضرات نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جب ہم اور یہ سب شرک کی حالت میں تھے تو یہ لوگ ہمارے پھلوں کو چوری چھپے یا مہمان بن کر کھانے کے سوا کسی اور طرح کھانے سے قاصر ہے، اب جب کہ اللہ آپ کو اور اسلام کو بھی ہمارے یہاں لے آیا ہے تو کیا ہم ان کو اپنا مال (اسی طرح، بطور فدیہ) انہیں ایسا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا تو پھر تمہاری ہی بات رہے۔

قال ابو يوسف: وقد وادع رسول الله ﷺ قريشا عام الحديسية وامسك عن محاربتهم. فللامام ان يوادع اهل الشرك اذا كان في ذلك صلاح الدين والاسلام. وكان يروجوان يتألفهم بذلك على الاسلام.

حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے معاہدہ امن کر لیا تھا اور جنگ کرنے سے پرہیز کیا تھا، لہذا امام کو یہ اختیار ہے کہ اگر اسے مشرکوں سے معاہدہ امن کر لینے میں دین اور اسلام کا جسما نظر آئے اور یہ توقع ہو کہ اس کے ذریعہ وہ مشرکین کو اسلام سے مانوں کر سکے گا تو ایسا ہی کرے۔

## صلح حدیبیہ کی تفصیلی روئیداد:

(۵۰۸)۔ حدیثی ہشام بن عروہ سے روایت ہے کہ ابیہ و حدیثی محمد بن اسحاق و الکلبی زاد بعضهم علی بعض فی الحدیث ان رسول اللہ ﷺ خرج الی الحدیبیة فی رمضان. وكانت الحدیبیة فی شوال. حتی اذا کان بعسفان لقیه رجال من بنی کعب. فقالوا: یا رسول اللہ انا تر کنا قریشا قد جمعت احابیشها تطعمهم الخنزیر دون ان یصدوک عن البیت.

مجھ سے ہشام بن عروہ نے اپنے والد کے واسطے سے اور محمد بن اسحاق نے اور کلبی نے بھی یہ حدیث بیان کی ہے، ہر ایک کے بیان میں دوسرے پر کچھ ضامنے پائے جاتے ہیں: کہ حدیبیہ کا واقعہ شوال میں پیش آیا تھا، رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں حدیبیہ کی طرف روانہ ہو گئے تھے، جب آپ عسفان پہنچے تو بنی کعب کے چند افراد آپ سے ملے اور انہوں نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! ہم بددیکھ آ رہے ہیں کہ قریش نے اپنے حبشیوں کو جمع کر لیا ہے اور انہیں خنزیر کھلا رہے ہیں، ان کا ارادہ ہے کہ آپ کو بیت اللہ جانے سے روک دیں۔

فخرج رسول اللہ ﷺ حتی انا برز من عسفان لقیم خالد بن الولید طلیعة لقریش. فاستقبلهم علی الطرین فآخذ بهم رسول اللہ ﷺ بین سروعتین ومال عن سنن الطریق حتی نزل الغمیم. فلما نزل الغمیم تشهد. فحمد الله واثنی علیہ بما هو اهلہ ثم قال: رسول اللہ ﷺ نے عسفان سے کوچ کیا، آگے بڑھنے پر مقدمتہ الجیش، خالد بن ولید ملے، اور راستہ میں ان سے آمنا سامنا ہوا، رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو ریت کے دو ٹیلوں کے درمیان سے ہو کر نکال لے گئے اور عام راستہ سے بچتے ہوئے غمیم جا پہنچے، غمیم میں پراؤ کرنے کے بعد آپ نے (مسلمانوں کو خطاب کیا) کلمہ شہادت ادا کیا اور اللہ کی مناسب حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا۔

واما بعد فان قریشا قد جمعت احابیشها تطعمهم الخنزیر یریدون ان یصدونا عن البیت فأشیروا علی ما ترون. آروا ان نعمد الی الرأس یعنی اهل مکة او نعمد الی الذین اعانوا ہم فنخالفهم الی نساءئهم و صبائهم. فان جلسوا جلسوا مهزومین و موثرین. وان طلبونا طلبا مدانیا ضعيفا فأخزاهم الله.

اما بعد! اہل قریش اپنے حبشی غلاموں کو جمع کر کے ان کو خنزیر کھلا رہے ہیں اور ان کا ارادہ ہے کہ ہمیں بیت اللہ کی زیارت سے روک دیں، تم لوگ مجھے مشورہ دو کہ تمہاری کیا رائے ہے، کیا تمہاری رائے میں ہمیں سر یعنی اہل مکہ کی طرف بڑھنا چاہیے یا ان لوگوں کی طرف ہمیں جو ان کی مدد کر رہے ہیں اور ان کے پیٹھ پیچھے ان کی عورتوں اور بچوں کو جالیں، پھر

اگر یہ (مکہ میں) بیٹھے رہے جاتے ہیں تو شکست خوردہ ہو کر بیٹھیں گے اور انتقام لینا باجگ ہوگا، اور اگر ہمارا پیچھا کریں گے تو اللہ انہیں ذلیل کر دکھائے گا۔

فقال ابو بکر: نرى يا رسول الله ان نعد الى الراس يعنى اهل مكة فان الله جل ثناؤه ناصرك. وان الله معينك. وان الله مظهرك. وقال المقداد: انا والله لا نقول كما قالت بنو اسرائيل لنبيها: اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون. ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون.

(سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہماری رائے یہ ہے کہ اگر یعنی اہل مکہ کی طرف چلیں، کیونکہ اللہ جل ثناؤہ ضرور آپ کی مدد کرے گا، معاونت فرمائے گا، اور آپ کو غلبہ عطا کرے گا۔ اور (سیدنا) مقداد (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ: اللہ کی قسم! ہم آپ سے وہ بات نہیں کہیں گے جو بنی اسرائیل نے اپنے نبی سے کہی تھی ”کہ آپ اور آپ کا رب جائے اور جنگ کرے، ہم لوگ یہاں بیٹھے ہیں“ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ اور آپ کا رب درگاہ چلے اور جنگ کرے، ہم بھی آپ دونوں کے ساتھ جنگ کریں گے۔

فخرج رسول الله حتى اذا غش الحرم ودخل انصابه برکت فانتبه لجدعاء. فقال الناس: خلاّت. فقال رسول الله ﷺ: ما خلاّت وما الخلاء بعادتها ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے، جب حرم کے علاقہ میں داخل ہوئے، ورحد و حرم کے نشانات سے آگے آگئے تو آپ کی اونٹنی جدعاء بیٹھ گئی، لوگوں نے کہا اڑ گئی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: نہ اس کے اڑنے کی عادت ہے نہ اس وقت یہ اڑ کر بیٹھی ہے بلکہ اسے اس ذات نے روک دیا ہے جس نے (ابراہیم کے) ہاتھیوں کو مکہ (پر حملہ آور ہونے) سے روک دیا تھا۔

لا تدعوني قریش الى تعظیم المحارم فيسبقوني اليه. هلموا ههنا. لاصحابه واخذ ذات اليمين فسلك تشنية تدعى ذات الحنظل حتى هبط على الحديدية. فلما نزل استلقى الناس من بهر فنزفت ولم تقم بهم. فشكوا ذلك اليه ﷺ فأعطاهم سهما من كنانته. فقال: اغرزوه فيها. فغرزوه فباشت وطمى ماؤها حتى ضرب الناس عنه بالعط.

قریش مجھے محارم کی تعظیم کی دعوت نہیں دے رہے ہیں کہ خود ہی اس کی طرف پیش قدمی کریں (وہ تو مانع و مزاحم ہوں گے ہی) تم لوگ ادھر چلو۔ اپنے ساتھیوں سے فرمایا۔ اور دائیں جانب چلے۔ ذات الحنظل نامی وادی طے کی اور وادی حدیبیہ میں پہنچ کر وہاں پڑاؤ کیا، لوگوں نے ایک کنویں سے پانی نکالنا شروع کیا، اس کا پانی ختم ہو گیا اور ان کی ضروریات



کیلئے کافی نہ ہوا، لوگوں نے اس ناشکو نبی ﷺ سے کیا، آپ نے ان کو اپنے ترکش سے ایک تیر نکال کر دیا اور فرمایا: اسے اس کنوئیں میں لگا دو، انہوں نے اس تیر کو وہاں لگایا تو کنوئیں سے پانی ابل پڑا اور اوپر آ کر بننے لگا، یہاں تک کہ لوگوں نے وہاں اونٹوں کیلئے پانی پینے کا کھٹ بنا دیا۔

فلما سمعت به قریش ارسلوا نبيه أخا بنى الحلس. وكان من قوم يعظمون الهدى. فلما رآه

قال: هذا ابن الحلس وهو من قوم يعظمون الهدى فأبعثوا له الهدى حتى يراها  
جب قریش نے یہ خبر سنی تو بنی علس کے بھائی کو آپ کے پاس بھیجا، یہ ایک ایسی قوم کافر تھا جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے تھے، جب آپ نے اسے دیکھا تو فرمایا: ابن حلس آ رہا ہے، اور یہ ان لوگوں میں سے ہے جو قربانی کے اونٹوں کی بڑی تعظیم کرتے ہیں، لہذا تم قرنی کے اونٹوں کو کھڑا کر کے سامنے کر دو تاکہ وہ انہیں دیکھ سکے۔

فلما نظر الى الهدى في قائد لم يكلمهم كلمة واحدة ورجع من مكانه الى قریش. فقال: اتى

القوم بالهدى والقلائد فعدم عليهم وحذرهم قال: فشتموه ووجهوه. وقالوا: انما انت

اعرابي جلف لا علم لك. لست نعجب منك. وانما نعجب من انفسنا حيث ارسلناك.  
جب اس شخص نے ان اونٹوں کو قائد سے پہنچے ہوئے دیکھا تو ان لوگوں سے کچھ نہ بولا اور فوراً قریش کے پاس واپس چلا گیا، اس نے ان سے کہا: یہ لوگ قربانوں کے اونٹ اور قلادے لے کر آئے ہیں، اس نے ان لوگوں کو اس کی اہمیت بتلائی اور (مزاحمت کرنے سے) رایا (راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابل قریش نے اسے برا بھلا کہا اور اس کی پیشانی پر چسپت رسید کئے اور کہا: تو ایک احمق دیہان ہے اور نر جاہل ہے، ہمیں تیرے اوپر تعجب نہیں ہے بلکہ اپنے اوپر تعجب ہے کہ ہم نے تجھے بھیجا ہی کیوں تھا۔

ثم قالوا العروة بن مسعود الثقفي: انطلق الى محمد ولا نوتى من قبل رأيت. فسار اليه عروة.

فلما لقيه قال: يا محمد. جمعت وياش الناس ثم سرت بهم الى عترتك. وبيضتك التي تفلقت

عنك لتبيد خضراءهم تعدد انى جئتك من عند كعب بن لنوى وعامر بن لنوى قد لبسوا

جلود النمر وجاءوا بالعباد الطافيل يقسمون بالله لا تعرض لهم خطة الا عرضوا لك امر

منها.

پھر انہوں نے عروہ بن مسعود ثقفی سے کہا کہ محمد (ﷺ) کے پاس جاؤ اور اپنی رائے سے ان کے ساتھ کوئی معاہدہ نہ کر لینا، چنانچہ عروہ آپ سے ملنے کیلئے روانہ ہوئے اور ملاقات ہونے پر یہ کہا: محمد! تم ذلیل لوگوں کو جمع کر کے یہاں اس لئے لائے ہو کہ اپنے خاندان والوں پر اپنے اس حلقہ خاص پر حملہ کر کے اس کو ہلاک و برباد کر دو جس نے تم سے قطع تعلق کر لیا ہے، تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں اب بن لوی اور عامر بن لوی کے یہاں سے تمہارے پاس آیا ہوں جو چیتے کی

کھالیں پہن (کر جنگ کیلئے تیار ہو) چکے ہیں بچے اور عورتیں ان کے ساتھ ہیں، ان سب نے قسم کھا رکھی ہے کہ تم ان کے سامنے جو صورت بھی رکھو گے وہ تمہارے سامنے اس سے سخت تر صورتیں رکھیں گے۔

فقال رسول الله ﷺ: انا لمر نأت لقتال، ولكن اردنا ان نقضى عمتنا، وننحر هدينا، فهل لك ان تأتى قومك فأنهم اهلى، وان الحرب قد اخافتهم، وانه لا خير لهم ان تأكل الحرب منهم الا ما قداكلت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا: ہم لوگ جنگ کرنے کیلئے نہیں آئے ہیں بلکہ نمرہ ادا کرنے اور اپنے قربانی کے اونٹوں کی قربانی کرنے آئے ہیں، کیا تم اتنا کر سکتے ہو کہ میری قوم کے پاس جائے یہ اب بھی میرے اہل خاندان ہیں، انہیں جنگ نے ڈرا دیا ہے، ان کی بھلائی اس میں نہیں کہ جنگ ان کو جو نقصان پہنچا چکی ہے اب اس پر کوئی مزید اضافہ کرے۔

فيجعلون بيني وبينهم مدة يزيد بها نسلهم ويؤمن فيها شرهه ويخو ابيني وبيت البيت فنقضى عمتنا وننحر هدينا، ويخلو بيني وبين الناس، فان اصابوني فذلك الذي يريدون وان اظهري الله عليهم اختاروا لانهم: أما قاتلوا معدين، وأما دخلوا في السلم وافرین، فانی والله لا قاتلن على هذا الأمر الأحمر والأسود حتى يمضي امر الله وتر فرد سالفتي.

(اور ان سے یہ کہو کہ وہ میرے اور اپنے درمیان ایک مدت (امن) طے کر لیں جس میں ان کی نسل بڑھے گی، ہمیں ان کے شر سے نجات حاصل رہے گی، اور وہ لوگ مجھے بیت اللہ آنے دیں تاکہ ہم اپنا عمرہ ادا کر لیں اور اپنے جانور قربان کر دیں، اور یہ لوگ میرے اور عام انسانوں کے درمیان حائل نہ ہوں۔ اگر مجھے اوب ختم کر دیتے ہیں تو یہ قریش کی مانگی مراد ہے اور اگر اللہ مجھے عام انسانوں پر غلبہ عطا کرتا ہے تو اس وقت اہل قریش انتخاب کر لیں گے کہ یہ تو پوری تیاری کے ساتھ جنگ کر لیں یا بڑی تعداد میں اسلام میں داخل ہو جائیں، کیونکہ اللہ کی قسم میں تو اس معاملہ میں سرخ و سیاہ تمام اقوام سے جنگ کروں گا، پھر یا تو اللہ کا حکم نافذ ہو جائے گا یا میری گردن الگ ہو جائے گی۔

فلما سمع عروة مقالتة رجح الى قریش فقال: تعلمن انكم احولن وعشیرتی واحب الناس الی، ولقد استنفرت لكم الناس فی المجامع، فلما لم یمنرو کہ اتینکم بأهلی حتی سکت بین اظهركم ارادة ان اواسیکم ت.

عروہ آپ کی یہ بات سن کر واپس قریش کے پاس گیا اور ان سے یہ کہا: تم لوگ، ابھی طرح جانتے ہو کہ تم میرے نانہالی رشتہ دار اور اہل خاندان ہو، سارے انسانوں میں تم مجھے سب سے زیادہ محبوب ہو، میں نے بڑے بڑے مجموعوں میں عرب کے عوام کو تمہاری مدد کیلئے آنے پر ابھارا اور جب وہ لوگ تمہاری مدد کیلئے آنے پر آمادہ نہیں ہوئے تو میں اپنے گھر

والوں سمیت آ کر تمہارے ہی درمیان آباد ہو گیا تاکہ ہر کام میں تمہارے ساتھ شریک رہوں۔

تعلمن ما احب الحياة عدم. وتعلمن اني قد رأيت العظماء وقد قدمت على المملوك.  
فأقسم بالله اني ما رأيت منكا ولا عظيما في اصحابه من محمد ﷺ ان منهم رجل يتكلم حتى  
يستأذنه في الكلام. فان اذن له تكلم وان لم يأذن له سكت. ثم انه ليتوضأ فيبتدرون

وضوءا لا يصبونه على رءوسهم ية خذونه حنانا.

تم خوب جانتے ہو کہ مجھے تمہارے تمہارے بغیر جینا مرغوب نہیں ہے، تم یہ بھی جانتے ہو کہ میں نے بڑے بڑے  
داروں کو دیکھا ہے اور بادشاہوں کے یہاں بھی جا چکا ہوں، میں اللہ کی قسم کھا کر تمہیں کہتا ہوں کہ میں نے آج تک کسی  
دار یا بادشاہ کو اپنے ساتھیوں کے درمیان اتنا بڑا نہیں پایا جتنا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو (ان صحابہ کے درمیان) پایا، ان کے  
ساتھیوں میں سے جسے بولنا ہوتا ہے، پہلے آپ سے اجازت لیتا ہے، آپ اجازت دیتے ہیں تو بولتا ہے، نہیں دیتے تو  
خاموش رہتا ہے، پھر جب آپ وضو کرتے ہیں تو وہ لوگ وضو کا پانی لپک لپک کر اپنے ہاتھوں سے روک لیتے ہیں اور اسے  
اپنے سروں پر ڈالتے اور باعث بکت سیال کرتے ہیں۔

قال: فلما سمعوا مقالة عروة ارسلوا اليه سهيل بن عمرو ومكرز بن حفص. فقالوا: انطلقا

الي محمد فان اعطا كما امانه لعروة فقاضيا على ان يرجع عنا عامه هذا ولا يخلص الي

البيت حتى يسبع من جمع من العرب بسيرة انا قد صدنا. فأتيا فذكر ذلك

(راوی) کہتا ہے کہ عروہ کی یہ بین سننے کے بعد قریش نے سهيل بن عمرو اور مكرز بن حفص کو آپ کے پاس بھیجا اور ان  
دونوں سے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ، جو بات انہوں نے عروہ سے کہی ہے اس پر اگر تم سے معاہدہ کرنے کو تیار ہو  
تو ان سے یہ طے کر لو کہ اس سال وہ اپنی چلے جائیں اور بیت اللہ کی زیارت کا خیال ترک کر دیں تاکہ عربوں میں سے  
کسی نے بھی معلوم ہو یہی معلوم ہو کہ تم نے انہیں بیت اللہ سے روک دیا، ان دونوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر ان سے یہ  
بات کہی۔

فأعطاهما وقال: اكتبوا: بسم الله الرحمن الرحيم. فقالا: لا والله لا نكتب هذا ابدا. فقال

النبي ﷺ: فكيف نكتب فقالا: اكتب باسمك اللهم. فقال رسول الله ﷺ: وهذه حسنة

اكتبوها. فكتبوها. ثم قال: اكتبوا: هذا ما تقاضى عليه رسول الله ﷺ. فقالوا: والله ما

نختلف الا في هذا. وقال: فكيف قال: اكتب اسمك واسم ابيك محمد بن عبد الله. قال ﷺ:

وهذه حسنة اكتبوها. فكتبوها.

اور آپ نے اسے منظور کر لیا اور فرمایا: لکھو! بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ان دونوں نے کہا: نہیں، اللہ کی قسم ہم یہ

بھی نہیں لکھیں گے، نبی ﷺ نے پوچھا پھر کیسے لکھا جائے؟ انہوں نے کہا: لکھئے باسمک اللہم۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بھی اچھا کلمہ ہے، اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا، پھر آپ نے فرمایا: لکھو! یہ وہ بات ہے جس پر رسول اللہ (ﷺ) نے عہد و پیمانہ کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ: واللہ! اسی پر تو ہمارے درمیان اختلاف ہے، آپ نے فرمایا: پھر کیسے لکھا جائے؟ انہوں نے کہا آپ اپنا اور اپنے والد کا نام لکھئے (یعنی) محمد بن عبد اللہ۔ آپ نے فرمایا: یہ بھی ٹھیک ہے اسی کو لکھو، چنانچہ لوگوں نے اسے لکھا۔

فكان في شرطهم ان بيننا العيبة المكفوفة، وانه لا اغلال ولا اسلاخ، وانه من اتاكم منا رددموه علينا، ومن اتانا منكم لم نردده عليكم، فقال رسول الله ﷺ: من دخل معي فله مثل شرطي، وقالت قريش: من دخل معنا فله مثل شرطنا، فقالت بنو كعب: ونحن معك يا رسول الله، وقالت بنو بكر: نحن مع قريش۔

ان کے شرائط میں یہ باتیں شامل تھیں۔ ہمارے دل ایک دوسرے کی طرف صاف ہیں، خفیہ طور پر کوئی خیانت یا چوری چھپے کوئی نقصان پہنچانے کی کوشش نہیں ہوگی، ہم میں سے جو افراد تمہارے یہاں ستمیں انہیں تم ہمیں واپس دے دو گے اور تمہارے یہاں سے ہمارے پاس جو افراد آئیں گے ان کو ہم تمہیں واپس نہ دیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ میرے ساتھ شریک ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو میرے ہے ہیں، قریش نے بھی کہا کہ: جو لوگ ہمارے ساتھ شامل ہو جائیں ان کیلئے وہی شرائط ہوں گی جو ہمارے لئے ہیں۔ پھر بنو کعب نے کہا کہ یا رسول اللہ! ہم آپ کے ساتھ ہیں اور بنو بکر نے کہا کہ ہم قریش کے ساتھ ہیں۔

فبينما هم في الكتاب اذا جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو واحدي بن عامر بن لنوي وهو موق بالحديد مسلما قد انفلت منهم الى رسول الله ﷺ، فلما رآه المسلمون قالوا: اللهم ابو جندل، فقال رسول الله ﷺ: هو لي، وقال ابو سهيل وهو الذي كان يقول رسول الله ﷺ قد لجت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيك هذا فهو لي، فانظر في الكتاب فنظروا فوجدوه لسهيل، فردوه اليه

ابھی یہ لوگ (معاہدہ) تحریر ہی کر رہے تھے کہ قبیلہ بنی عامر بن لوی کا ایک فرد ابو جندل بن سہیل بن عمر (رضی اللہ عنہ) جو زنجیروں میں بندھا ہوا تھا، مسلمان ہو کر آیا، وہ کفار کے قبضہ سے نکل کر رسول اللہ ﷺ کے پاس بھاگ آیا تھا، جب مسلمانوں نے اسے دیکھا تو پکار اٹھے: یا اللہ! ابو جندل: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ میرے ہیں، ان کے والد سہیل نے جو رسول اللہ ﷺ سے یہ گفتگو کر رہا تھا، یہ کہا کہ اس کے آنے سے پہلے میرے او آپ کے درمیان ایک بات طے پا چکی تھی، لہذا یہ میرے قبضہ میں آئے گا، آپ لوگ تحریر پڑھ لیجئے، لوگوں نے تحریر پڑھ کر یہی نتیجہ نکالا کہ انہیں سہیل

کے قبضہ میں آنا چاہیے، چنانچہ انہوں نے ان کو اس کے حوالہ کر دیا۔

فنادی ابو جندل: یا رسول اللہ ﷺ! یا رسول اللہ ﷺ! یا معشر المسلمین! اتر دونی الی المشرکین یفتنون فی دینی فقال رسول اللہ ﷺ یا ابا جندل! قد لجت القضية بیننا و بینہم

ولا یصلح لنا الغدر. وادہ ج عل لك ولسن معك من المستضعین فر جا و مخر جا یہ دیکھ کر ابو جندل (رضی اللہ عنہ) نے دہائی دی۔ یا رسول اللہ! اے مسلمانو! کیا تم مجھے مشرکین کے ہاتھ میں واپس دے رہے ہو تاکہ وہ مجھ پر ظلم و ستم اڈھ کر میرے دین کو آزمائش میں ڈال دیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ابو جندل! ہمارے اور ان کے درمیان ایک بات طے ہو چکی ہے، ہمارے لئے عہد شکنی کسی طرح درست نہ ہوگی، اللہ تمہارے لئے اور تمہارے ساتھ جو کمزور مسلمان تیں ان کیلئے ضرور کوئی واسطہ نکالے گا اور آسانی پیدا کر دے گا۔

فقال عمر: یا ابا جندل هذا لسيف وانما هو رجل وانت رجل فقال سهيل: اعنت على يا عمر. فقال النبي ﷺ لسهيل: هدي لي. قال: لا. قال: فأجره لي. قال: لا. قال مكرز: قد اجرته لك يا محمد ولسن يهيج.

اس پر عمر نے کہا: ابو جندل! یہ تو موجود ہے، وہ (سہیل) بھی آدمی ہے اور تم بھی آدمی ہو (اس سے نبٹ لو) سہیل نے آپ سے کہا: عمر! تم میرے خلاف اس کی مدد کر رہے ہو، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل سے کہا: اس (ابو جندل) کو ہبہ کے طور پر مجھے دے دو۔ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ نے کہا: تو تم ان کو میری خاطر پناہ میں لے لو، لیکن سہیل نے اس سے بھی انکار کر دیا، (یہ دیکھ کر) مکرز نے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں نے تیری خاطر اسے پناہ میں لے لیا، اب یہ پریشان نہ ہوگا۔

قال فقال رسول الله ﷺ: يا ايها الناس انحروا واحلقوا واحلوا. قال: فما قارجل من الناس. ثم اعادها. فما قام احد قال: ودخلهم من ذلك امر عظيم. قال: فدخل رسول الله ﷺ على سلمة فقال: ما رأيت من دخل على الناس فقال: يا رسول الله اذهب فانحر هديك واحلق واحل. فان الناس سيحون. قال: ففعل. فنحر الناس وحلقوا واحلوا ثم انصرف رسول الله ﷺ.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگو! اب اونٹوں کی قربانی کرو، سر منڈاؤ، اور احرام کھول دو، (راوی) کہتا ہے کہ اس کے باوجود مارے آدمیوں میں سے ایک آدمی بھی نا اٹھا، آپ نے پھر یہی بات کہی، پھر بھی کوئی نہ انحر۔ (راوی) کہتا ہے کہ لوگوں کو (س طرح صلح کرنا) بہت شاق گزرا تھا، (راوی) کہتا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلمہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس گئے اور ان سے کہا: تمہارا کیا خیال ہے، ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ: رسول اللہ! آپ جا کر اپنے اونٹ کی قربانی کیجئے، سر منڈائیے اور احرام کھول دیجئے، پھر سارے لوگوں نے قربانی کی، سر منڈائے

اور احرام کھول دیئے، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ واپس ہوئے۔

فلما قدم المدينة اتاه ابو بصير رجل من قريش مسلما. فبعثت قريش في طلبه رجلين فدفعه رسول الله ﷺ اليهما وقال له نحو مما قال لابي جندل.  
جب آپ ﷺ مدینہ پہنچے تو قریش کا ایک فرد ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) مسلمان ہوا اور آپ کے پاس آیا اور قریش نے اس کا مطالبہ کرنے کیلئے دو آدمیوں کو بھیجا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ان دونوں کے حوالہ کر دیا اور اس سے وہی بات کہی جو آپ نے ابو جندل سے فرمائی تھی۔

فخر جا بها حتى انتهبها به الى ذى الحليفة. فقال لاحدهما: اصار به سيغك هذا يا اخا بنى عامر قال: نعم. قال: فأنظر اليه قال: نعم. قال: فاخترطه ثوبه جلاد به حتى قتله. وخرج صاحبه هاربا  
یہ دونوں ان کو لے کر روانہ ہوئے، جب ذی الحلیفہ پہنچے تو ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے ان میں سے ایک سے کہا: بنی عامر کے برادر! کیا تمہاری یہ تلوار تیز ہے؟ اس نے کہا: ہاں، انہوں نے کہا: کیا میں اسے دیکھ سکتا ہوں؟ اس نے کہا: ناں، (راوی) کہتا ہے کہ پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) نے وہ تلوار میان سے باہر نکالی اور اس کو لے کر اس آدمی پر ٹوٹ پڑا اور اسے قتل کر دیا، اس کا دوسرا ساتھی بھاگ کھڑا ہوا۔

واقبل ابو بصير حتى وقف على رسول الله ﷺ ثم قال: قد وفيت ذنبتك وأدى الله عنك. وقد امتنعت بديني ان يفتنوني. قال له رسول الله ﷺ: ويل أمه محش حرب لو كان له رجال فخرج ابو بصير حتى نزل بذي الحليفة. فجعل كل من اسلم من اهل مكة - يأتيه فينضم اليه حتى صار معه سبعون رجلا. وكان يقطع الطريق على تجار قريش وعلى غيرهم. حتى كتبت قريش الى رسول الله ﷺ يسألوه بأرحامهم ان يقبلهم فلا حاجة لهم فيهم. فقبلهم رسول الله ﷺ. ثم هاجرت النساء في هذه الهدنة وحكم الله فيهم. وانزل:

«إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْهُنَّ فَاجْرِيْنَ الْآيَةَ... (المتحنة: ١٠)

فأمر وان يردوا الأصدقة على اذواجهن.

ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس واپس آئے اور آپ سے کہیں: آپ نے اپنا عہد وفا کر دیا اور اللہ نے آپ کی ذمہ داری پوری کر دی، میں نے اس ڈر سے خود کو اپنے دین سمیت بیچا یا نہ کہ یہ لوگ مجھے ظلم و ستم ڈھا کر آزمائش میں مبتلا کر دیں گے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا براہو اسے کچھ آدمی مل جائیں تو یہ جنگ بھڑکا دے گا۔  
پھر ابو بصیر (رضی اللہ عنہ) وہاں سے چل دیئے اور ذی الحلیفہ آ کر ٹھہرے، ہرمکہ میں جو بھی مسلمان ہوتا ان کے

پاس آ کر ان سے مل جاتا، یہاں تک کہ ان کے ساتھ ستر آدمی ہو گئے، ابوبصیر (رضی اللہ عنہ) قریش اور دوسرے قبائل کے تاجروں پر ڈاکے ڈالتے تھے، نو برن یہاں تک پہنچی کہ قریش نے اپنی خوئی قرابت داری کا واسطہ دیتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا کہ ان لوگوں کو اپنے یہاں لے دیں، اور قریش کو اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو (مدینہ آنے کی) اجازت دے دی، پھر اسی وقفہ امن میں بعض عورتوں نے (مکہ سے) ہجرت کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں یہ فیصلہ کرتے ہوئے یہ آیت نازل فرمائی:

” (اے ایمان والو!) جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں۔۔۔ الخ“ (الممتحنہ: ۱۰)

اور مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا کہ ان کے مہران کے (مشرک) شوہروں کو واپس دے دیں۔

### قریش کا نقض عہد:

فلما نزل الهدنة حتى وقع بين بني كعب وبني بكر قتال. فكانت بنو بكر ممن دخل مع قریش في صلحها وموادعتها. فأمدت قریش بنی بكر بسلاح وطعام وظلت عليهم حتى ظهرت بنو بكر على بنی كعب وقت واف. ثم فحافت قریش ان يكونوا قد تنقضوا.

فرقیہین کے درمیان امن قائم رہا، پھر بنی کعب اور بنی بکر کے درمیان جنگ چھڑ گئی، بنی بکر ان لوگوں میں سے تھے جو صلح معاہدہ امن میں قریش کے ساتھ شامل ہو گئے تھے، قریش نے اسلحہ جات اور اشیا، خوراک کے ذریعہ بنی بکر کی مدد کی اور ہر طرح سے ان کی پشت پناہی کرتے رہے یہاں تک کہ بنی بکر نے بنی کعب کو شکست دی اور انہیں خوب قتل کیا، اب قریش کو یہ خوف محسوس ہوا کہ (شاید یہ کتے کے) وہ معاہدہ کی خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہیں۔

فقالوا لابی سفیان: اذنب بنی محمد فأجد الحلف واصلح بين الناس. فانطلق ابو سفیان حتى قدم المدينة. فقال رسول الله ﷺ: قد جاءكم ابو سفیان وسیر جمع راضیا بغير حاجة. فأتی ابا بكر رضی الله عنه فقال: یا ابا بكر أجد الحلف واصلح بين الناس. فقال ابو بكر: ليس الأمر الى الأمر الى الله والى رسول الله. ثم أتى عمر رضی الله عنه. فقال له نحوهما قال لابی بكر:

فقال له عمر: كان منه نديا فقطعه الله

چنانچہ انہوں نے ابوسفیان سے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جا کر معاہدہ کی تجدید عمل میں لآؤ اور لوگوں کے درمیان صلح قائم کرو۔ ابوسفیان مدینہ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے فرمایا: ابوسفیان تمہارے پاس آ رہا ہے، اس کی ضرورت پوری نہیں ہوگی لیکن وہ رضی خوشی واپس جائے گا، ابوسفیان (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے یہ کہا: ابوبکر! معاہدہ کی تجدید کرو اور لوگوں کے درمیان صلح قائم کرو، (سیدنا) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ: فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں بلکہ اللہ اور اس کے رسول ہے۔ پھر وہ (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے وہی بات کہی جو

(سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، عمر (رضی اللہ عنہ) نے اسے جواب دہ: تم سے (سخ کا) بار نہ اٹھایا گیا، اب اللہ اس کے نئے کو پرانا کر چکا، اور جو بند مضبوط تھے انہیں کاٹ چکا۔

قال: فقال ابو سفیان: مارأیت کالیوم، شأهدت عشيرة ليس من قوم ظلموا على قوم وأمدوهم بسلاح وطعام ان يكونوا نقضوا. ثم اتى فاطمة رضي الله عنها فقال: هل لك يا فاطمة في امر تسودين فيه نساء قومك، ثم ذكر له نحوهما ذكره لابي بكر. فقالت: ليس الامر الى الامر الى الله والى رسوله. ثم اتى عليا رضي الله عنه فقال له نحوهما ذكره لابي بكر. فقالت: ليس الامر الى الامر الى الله والى رسوله.

(راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے کہا: آج جو کچھ آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اسے اب تک کبھی نہ دیکھا تھا، ایک قبیلہ جو (جنگ کرنے والی) قوم سے تعلق نہیں رکھتا، صرف اس کی سرپرستی کرتا اور اسلحہ جات اور اشیاء خوراک سے اس کی مدد کرتا ہے، اس کے بارے میں یہ سمجھا جائے کہ اس نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی؟ پھر ابوسفیان نے (سیدہ) فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس جا کر ان سے کہا: فاطمہ کیا تم ایک ایسا کام کرو گی جس کے سبب تم کو اپنی قوم کی ساری عورتوں پر فوقیت حاصل ہو جائے گی؟ اور اس نے آپ سے وہی بات کہی ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا، آپ نے جو ادد یا کہ فیصلہ کا اختیار مجھے نہیں۔ فیصلہ کا اختیار اللہ اور اس کے رسول کو ہے۔

ثم اتى عليا رضي الله عنه فقال له نحوهما قاله لابي بكر. فقال له علي رضي الله عنه: مرأيت كاليوم رجلا أضل. انت سيد الناس فأجد الحلف واصلح بين الناس. قال: فضرب احدى يديه على الأخرى وقال: قد اجرت الناس بعضهم من بعض.

پھر وہ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس آیا اور ان سے بھی وہی بات کہی جو ابو بکر (رضی اللہ عنہ) سے کہہ چکا تھا۔ (سیدنا) علی (رضی اللہ عنہ) نے اس سے کہا: میں نے اتنا برسر غلط آدمی نہیں دیکھا، تو دو تمام لوگوں کا سردار ہے، تو ہی معاہدہ کی تجدید کر لے اور صبح بحال کر دے۔! (راوی) کہتا ہے کہ اس پر ابوسفیان نے اب ایک ہاتھ دوسرے پر مارا اور کہا: میں نے لوگوں کو ایک دوسرے کی طرف پناہ دی۔

ثم مضى قدم على اهل مكة فأخبرهم بما صنع. فقالوا: والله ما رأينا كاليوم وافدا قدم. والله ما أتيتنا بحرب فنحذر. ولا بصلح فنأمن. ارجع. قال: وقده وافد بني كعب على رسول الله ﷺ فأخبره بما صنع فتريش وبعونتها لبني بكر ودعاها الى النصره وأشد:

پھر ابوسفیان مکہ واپس آیا اور لوگوں کو اپنے گئے کی روئیداد سنانی، ان لوگوں نے کہا: اللہ کی قسم! ہم نے کسی بھیجے جانے والے کو اس طرح (کی بات لے کر) واپس آتے نہیں دیکھا، واللہ! تو نہ تو جنگ کی خبر یا کہ ہم ہوشیار ہو جاتے، نہ صلح کی خبر لایا کہ ہم چین سے بیٹھتے، تو دوبارہ جا۔ (راوی) کہتا ہے کہ بنی کعب کا ایک نمائندہ مولیٰ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ کو قریش کے کرتوت اور بنی بکر کو مدد دینے کا حال کہہ سنایا، اس نے آپ سے مدد کی درخواست کی اور یہ



اشعار پڑھے:

لاہم انی ناشد محمدا ..... حلف ابینا و ابیہ الأتلا  
 ووالدا کنا و کنت ولدا ..... ثمة اسلمنا فلم تنزع یدنا  
 ان قریشا أخلفوک الموعد ..... ونقضوا میثاقک المؤمن کذا  
 وزعموا ان لست تدعو حد ..... فهم اذل و اقل عددا  
 ہم بیتونا بالوتیر ہجدا ..... وقتلونا رکعا و سجدا  
 وجعلوا لی فی کداء رصدا ..... فانصر رسول اللہ نصر اعتدا  
 وابعث جنود اللہ تأتی مریدا ..... فی فیلق البحر یأتی مزیدا  
 فیہم رسول اللہ قد تجریدا ..... ان سیم خسفا و جہہ تریدا

☆ بارالہبا! ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو، قدیمین عہد دوستی یاد دلاتے ہیں جو ہمارے اور ان کے آباؤ اجداد کے درمیان زمانہ دراز سے چلا آ رہا ہے۔

☆ ہم بمنزلہ باپ کے تھے اور تم بمنز - بیٹے کے تھے پھر ہم اسلام لے آئے اور اس کے بعد سے ہم نے کبھی (اطاعت سے) ہاتھ نہیں کھینچا۔

☆ قریش نے آپ سے وعدہ کی سلاف و رزی کی، اور اس پختہ عہد کو توڑ دیا جو آپ نے ان سے لیا تھا۔

☆ ان کا دعویٰ ہے کہ آپ کسی کو نہیں پکارتے، وہ تعداد میں بھی کم ہیں اور پست و خوار بھی ہیں۔

☆ ایک رات، آخر شب میں ان لوگوں نے ہم پر وتیر میں حملہ کر دیا اور ہمیں اس حال میں قتل کیا کہ ہم رکوع و سجود میں مشغول تھے۔

☆ وہ کداء میں میرے لئے گھات لگائے بیٹھے ہیں، پس اے اللہ کے رسول مدد کیجئے، نوب تیاری کے ساتھ مدد کیجئے۔

☆ اللہ فوجوں کو ہماری مدد کیلئے بھیجئے، ان کا لشکر جبر اس طرح آئے جس طرح جھاگوں سے بھرا سمندر لہریں لیتا ہوا آتا ہے۔

☆ اسی لشکر میں اللہ کا رسول بھی: رجن سیدان میں ٹھن کر اتر پڑا ہو، جس کے چہرہ کارنگ ذلت و شکست کی دھمکی سے بدل جاتا ہے۔

قال: ومرت سحابة فأرعدت. فقال رسول الله ﷺ: ان هذه لتعرد بنصر بنی کعب. ثم قال

لعائشة: جهزیني ولا تعلمي بذلك احدا.

(راوی) کہتا ہے کہ اسی وقت ایک باد آسمان پر سے گزرا جس سے گرجنے کی آواز آئی، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: یا بادل گرج گرج کر بنی کعب کی مدد کا اعلان کر رہا ہے، پھر آپ نے (سیدہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) سے فرمایا: میرے (لڑائی

پر جانے کے) لیے تیاری کرو لیکن کسی کو اس کی خبر نہ کرنا۔

فدخل عليها ابو بكر فأنكر بعض شأنها، فقال: ما هذا؟ فقالت: امرني رسول الله ﷺ ان

اجهزه. قال: الى اين؟ قالت: الى مكة. قال: والله ما انقضت الهبة بيننا وبينهم بعد.

پھر (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) عائشہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس آئے تو انہیں نے بعض کام معمول سے ہٹے ہوئے نظر آئے، انہوں نے پوچھا: یہ کیا ہے، آپ نے جواب دیا کہ: رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ ان کا سامان تیار کر دوں۔ انہوں نے پوچھا کہ کہاں کیلئے؟ آپ نے جواب دیا کہ: مکہ کیلئے۔ (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: اللہ کی قسم! ابھی تو ہمارے اور ان کے درمیان معاہدہ امن ختم نہیں ہوا ہے۔

قال فجاء ابو بكر الى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فقال له النبي ﷺ: اهدم اول من غدر.

(راوی) کہتا ہے کہ پھر (سیدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ان سے اس بات کا ذکر کیا نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: پہلے ان لوگوں نے عہد شکنی کی ہے۔

## فتح مکہ:

ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطرق فحبست. ثم خرج يريد مكة والمسلمون

معه. ففتحتها الله عليه

پھر رسول اللہ ﷺ کے حکم کے تحت سارے راستوں کی ناکہ بندی کندی کئی بھر آپ ﷺ مسلمانوں کو لے کر مکہ کے مقصد سے روانہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر فتح عطا فرمائی۔

قال: وقد كان العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه. قال: رسول الله لو اذنت لي فأتيت

اهل مكة فدعوتهم وأمنتهم؛ قال: وهذا بعد ان شارف النبي صلى الله عليه وسلم مكة.

ووجه الزبير من قبل اعلاها وخالد من قبل اسفلها. قال: فبينما

(راوی) کہتا ہے کہ عباس بن عبد المطلب (رضی اللہ عنہ) نے رسول اللہ ﷺ سے یہ عرض کیا تھا کہ اگر آپ مجھے اجازت دیتے تو میں جا کر اہل مکہ کو اسلام کی دعوت دیتا اور امن کی پیش کش کرتا، (راوی) کہتا ہے کہ یہ بات اس وقت ہوئی تھی جب نبی ﷺ مکہ کے کنارے پہنچ چکے تھے اور زبیر (رضی اللہ عنہ) کو مکہ کے بائیں حصہ اور خالد (رضی اللہ عنہ) کو اس کے زیریں حصہ کی جانب آ کے روانہ کر چکے تھے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے ارادہ کیا کہ اپنے کرنے کی اجازت دی۔

فركب العباس بغلة النبي ﷺ الشهباء وانطلق. فقال رسول الله ﷺ: ردوا علي ابني. وان عم

الرجل صنوا ابية. اني اخاف ان تفعل به قريش ما فعلت بان سعيود. دعاهم الى الله فقتلوه.

اما والله لئن ركبوا مندا لأضرب منها عليهم ناراً۔ اور (سیدنا) عباس (رضی اللہ عنہ) نبی ﷺ کے نچر شہباء پر سوار ہو کر آگے روانہ ہو گئے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے باپ کو میرے پاس، اپس بلاو، میرے باپ کو میرے پاس واپس بلاو، آدمی کا چچا اس کے باپ ہی کی ایک شاخ ہوتا ہے، مجھے اندیشہ ہے کہ قریش ان کے ساتھ وہ سلوک نہ کریں جو انہوں نے پہلے کیا ہے ابن مسعود کے ساتھ، کہ انہوں نے ان لوگوں کو اللہ کی طرف بلایا، ان لوگوں نے انہیں قتل کر دیا، اللہ کی قسم! اگر انہوں نے ان کے ساتھ بھی یہی حرکت کی تو میں ان کے اس شہر کو آگ لگا دوں گا۔

فانطلق العباس حتى قدم مكة فقال: يا اهل مكة اسلموا اسلموا فند استبطنتم بأشهب بازل هذا الزبير من قبل علي مكة. وهذا خالد من قبل اسفل مكة. من القى سلاحه فهو آمن۔ عباس (رضی اللہ عنہ) روانہ ہو کر مکہ جا پہنچے، آپ نے ان لوگوں سے کہا: اہل مکہ! اسلام لے آؤ، محفوظ رہو گے، تم پر بڑی کٹھن گھڑی آن پڑی ہے، زبیر (رضی اللہ عنہ) مکہ کے بالائی حصہ سے آرہے ہیں، اور خالد (رضی اللہ عنہ) زیریں حصہ سے۔ جو اپنے ہتھیار ڈال دے گا ان پائے گا۔



## اہل قبلہ محاربین کا حکم

### امیر المؤمنین کا سوال:

قال: وأما ما سألت عنه يا امير المؤمنين عن خالف من اهل القبلة اذا حاربوا. كيف يقاتلون. قبل ان يدعوا او بعد ان يدعوا؛ وما الحكم في اموالهم ونساءهم وذرايرهم وما اجلبوا به في عسكرهم؟

امیر المؤمنین! آپ نے سوال کیا ہے کہ اہل قبلہ مخالفت پر آمادہ ہو کر لڑائی کرنے آئیں تو ان سے جنگ کا طریقہ کیا ہوگا؟ پہلے ان کو (اطاعت امام میں واپس آنے کی) دعوت دی جائے گی یا اسکے بغیر جنگ کی جاسکتی ہے؟ ان کے اموال، عورتوں اور بچوں کے سلسلہ میں کیا حکم ہے؟ اور وہ لوگ اپنے لشکر میں جو سامان سنبھالائے ہوں اس کے بارے میں کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟

### سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا طریقہ:

فان الصحيح عندنا من الأخبار. عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه لم يقاتل قوما قط من اهل القبلة ممن خالفه حتى يدعوهم. وانه لم يتعرض بعد قتالهم وظهوره عليهم لشيء من مواريتهم ولا لنساءهم ولا لذرايرهم. ولم يقتل منبذ اسير. ولم يذفف منهم على جريح. ولم يتبع منهم مدبرا.

(سیدنا) علی بن ابی طالب (رضی اللہ عنہ) کے بارے میں ہم کو جو روایتیں صحت کے ساتھ معلوم ہو سکی ہیں وہ بتاتی ہیں کہ آپ نے دعوت دیئے بغیر کبھی کسی سے جنگ نہیں کی نیز جنگ ختم ہونے اور ان پر فتح پانے کے بعد آپ نے ان کی چھوڑی ہوئی میراثوں یا عورتوں اور بچوں سے کسی قسم کا تعرض نہ کیا، ان کے کسی قیدی کو قتل نہیں کیا۔ کسی زخمی کو جان سے نہیں مارا، اور کسی پیٹھ پھیر کر بھاگنے والے کا تعاقب نہیں کیا۔

وأما ما كان من عسكرهم، وما اجلبوا به اليه، فقد اختلف عليه فيه. منهم من قال: قسم ما اجلبوا به عليه في عسكرهم بعد ان خمسة. وقال بعضهم: ردة. عن ابيه ميراثا بينهم. واما

لم يكن معهم في عسكرهم من الأموال والبساكن والضياع فتركها لأهلها ولم يتعرض لها.

البتہ ان کے لشکر کے ساز و سامان اور جو چیزیں یہ لوگ اپنے ساتھ لائے ہوں ان کے بارے میں ہمیں مختلف روایتیں ملی ہیں، بعض راویوں نے کہا ہے کہ وہ آپ کے خلاف اپنے لشکر میں جو کچھ بھی لائے تھے، انہیں آپ نے ختم علیحدہ کرنے کے بعد تقسیم کر دیا، بعض دوسرے راویوں نے کہا ہے کہ ان چیزوں کو آپ نے انہی لوگوں کی میراث قرار دیتے ہوئے واپس کر دیا تھا، رہے وہ ساز و سامان یا مال و دولت اور غیر منقولہ جائیداد جو ان کے ساتھ کیمپ میں نہیں تھی تو ان سے آپ نے کبھی کوئی تعرض نہیں کیا اور ان لوگوں کے مالکوں کے قبضہ میں رہنے دیا۔

وما ترك النشاستج بالوفة لطلحة. واما مال طلحة والزبير بالمدينة وضياع اهل البصرة ومساكنهم واما الهيم.

اس طور پر آپ نے جو جائیدادیں چھریزیں ان میں کوفہ کا نشاستج نامی موضع بھی شامل ہے جو (سیدنا) طلحہ (رضی اللہ عنہ) کا تھا، اسی طرح مدینہ میں (سیدنا) طلحہ و زبیر (رضی اللہ عنہما) کے سارے اموال و املاک اور بصرہ والوں کے گھر بار، مال اور ساز و سامان کو بھی آپ نے چھوڑ دیا تھا۔

وقال بعض اصحابنا ان سسکر اهل البغی اذا كان مقبلاً قتل اسراهم واتبع مدبرهم وذفف علی جریحهم.

اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ اگر باغیوں کے لشکر کا کیمپ منظم طور پر قائم ہو تو ان کے قیدی قتل کئے جائیں گے، بھاگنے والوں کا تعاقب ہوگا اور زخمیوں کو مار ڈالا جائے گا۔

وان لم يكن لهم عسكر ولا فئة يلجأون اليها لم يتبع مدبر ولم يذفف علی جریح ولم يقتل اسير. فان خيف من الاسارى ان يكون لهم جمع يلجأون اليه اذا عفي عنهم استودعهم السجن حتى تعرف تربيتهم.

لیکن اگر ان کا کوئی منظم جتھا یا لشکر نہ ہو جس میں یہ پناہ لیتے ہوں تو بھاگنے والوں کا تعاقب نہ ہوگا، زخمیوں کی جان نہیں لی جائے گی، اور قیدیوں کو قتل نہیں لیا جائے گا، اگر قیدیوں سے اس بات کا اندیشہ ہو کہ اگر انہیں چھوڑ دیا گیا تو ایک جتھا بنا لیں گے تو انہیں قید خانہ میں بند کر دینا چاہیے، اور اس وقت تک قید میں رکھنا چاہیے جب تک اطمینان نہ ہو جائے کہ انہوں نے توبہ کر لی۔

**مقتول باغی کا حکم:**

ولا يصل علی قتل اهل البغی. ویورث قاتلهم من اهل العدل من مواریثهم مثل ما یورث

نظر اؤه من لم يقتل من قبل ان القاتل قتله على حق. ولا يورث البغي اذا قتل من اهل العدل احد امير ائمانه ان كان قتله بيده لانه قتله بباطل.

مقتول باغیوں کی نماز جنازہ ادا نہیں کی جائے گی، برحق گروہ کے افراد نے جن لوگوں کو قتل کیا ہے (وہ اگر شرعاً ان کے وارث ہوں تو) ان کو ان قتل کیسے ہوئے لوگوں سے ورثہ ملے گا، اسی طرح جس طرح کہ اس لوگوں کو ملے گا جنہوں نے (اپنے مورث کا) قتل نہ کیا ہو کیونکہ قاتل نے اس (مورث) کا قتل حق کی بنا پر کیا ہے، کوئی غی اور برسر حق گروہ کے کسی فرد کو خود اپنے ہاتھ سے قتل کر دے تو وہ اس سے ورثہ نہیں نہیں پائے گا کیونکہ اس نے اسے برہنہ باطل قتل کیا ہے۔

ويصلى على قتل اهل العدل. وهم في الصلوة عليهم والدفن لهم بمزلة الشهداء لا يغسلون. ويكفنون في ثيابهم الا ان يكون عليهم حديد او جلد. فينزع عنهم ولا يمنطون. ويفعل به كما يفعل بالشهداء.

اہل عدل میں سے جو لوگ مارے جائیں ان کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی، ان کی نماز جنازہ اور تجہیز و تکفین اسی طرح ہوگی جس طرح شہیدوں کی کی جاتی ہے یعنی انہیں غسل نہ دیا جائے گا اور وہ انہیں کپڑوں میں دفن کئے جائیں گے جن میں مارے گئے، البتہ کسی مقتول کے بدن پر آہنی یا چرمی جامہ ہو تو اس اتار لیا جائے گا، ان کے بدن پر خوشبو نہ ملی جائے گی، غرض یہ کہ وہی طریقے اختیار کئے جائیں گے جو شہداء کی تجہیز و تکفین میں اختیار کئے جاتے ہیں۔

هذا اذا كانوا في المعركة. واما اذا حمل الواحد منهم عى ایدی ال جال وبه رمق فمات على

ایدیہم او الی رجله غسل و کفن و حنط و صنع به ما یصنع بالمیت و صل علیہ. مندرجہ بالا باتیں ان مقتولین سے متعلق ہیں جو دوران جنگ جان بحق تسلیم کریں۔ لڑکھن میں ابھی جان باقی ہو اور لوگ اسے اٹھا کر اس کے خیمہ میں لے جائیں اور وہاں یا راستہ میں اس کا انتقال ہو جائے۔ تو اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا، بدن پر خوشبو ملی جائے گی، اور وہ طریقے اختیار کئے جائیں گے جو عام میت کے ساتھ اختیار کئے جاتے ہیں، اور اس کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی۔

**تابع ہو کر آنے والے باغی کا حکم:**

ومن تاب من اهل البغي وتاب الامام وسمع و اطاع. فلا يؤخذ بدمه ولا جراحة كانت منه في الحرب ولا شيء استهلكه. فان وجد في يده شيء لاهل العدل قاتله بمبینه اخذ منه ورد على صاحبه.

جو باغی تابع ہو کر امام کے تحت آ جائے اور اطاعت کرنے لگے اس نے دوران جنگ جو قتل کئے ہوں یا زخم لگائے ہوں یا

جو چیزیں تباہ کی ہوں ان پر اس سے کون مواخذہ نہ کیا جائے گا۔

و كذلك المحارب الذي ينقطع الطريق ويقتل ويأخذ الاموال اذا جاء قبل ان يقدر عليه طالباً للأمان وسمع وطاع لم يؤخذ بشيء كان منه جراحة ولا شيء استهلكه في حال حربته، فان وجد في يده شيء لانس ن قاهم بعينه اخذ منه ورد عليه، وما استهلكه فلا ضمان عليه فيه.

اسی طرح وہ وہ محارب جو ہزنی رتا ہے اور اس میں قتل کرے، یا مال چھینے، اگر گرفتار ہونے سے پہلے تائب ہو کر امان کی درخواست لے کر امام کے پاس واپس آجائے اور امام کی اطاعت کرنے لگے تو اس نے لڑائی کے دوران جو زخم لگائے ہوں، یا مال لوٹ کر صرف کر ڈالا ہو، ان پر اس سے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، البتہ اگر کسی آدمی کی کوئی چیز علی حالہ اس کے پاس موجود ہو تو اسے اس سے واپس دے دیا جائے گا، لیکن جو چیزیں وہ خرچ کر چکا اس کا وہ دینے دار نہ ہوگا۔

### باغیوں سے ہاتھ آنے والے اموال کا حکم:

وما أصيب في أيدي هل العدل من سلاح او كراع لاهل البني فهو فيء يخمسه الامام

ويقسم الاربعة الاخماس

باغیوں کے جو مویشی یا اسلحے وغیرہ اہل عدل کے ہاتھ لگ جائیں وہ مال غنیمت قرار پائیں گے جن میں سے امام خمس علیحدہ کر کے باقی ۴/۵ کو تقسیم کر دیگا۔

(۵۰۹). وحدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر قال: كان علي رضي الله عنه اذا اتى الأسير يوم

صفين اخذ دابته وسلاحه واخذ عليه ان لا يعود وخلي سبيله.

ابو جعفر کا بیان ہے کہ:

”جنگ صفین کے موقع پر جب (سید) علی (رضی اللہ عنہ) کے پاس کوئی قیدی لایا جاتا تو آپ اس کا سواری کا جانور اور اسلحے چھین لیتے اور اس سے یہ عہد لے لیا کہ وہ دوبارہ ایسی حرکت نہ کرے گا۔“

### باغی قیدیوں کا حکم:

(۵۱۰). وحدثنا اشعث عن حسن قال كان يكره قتل الأسارى.

ہم سے اشعث نے بیان کیا ہے کہ حسن قیدیوں کو قتل کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

(۵۱۱). وحدثنا بعض المشدحة عن جعفر بن محمد عن ابيه ان علياً رضي الله عنه امر مناديه

فنادى يوم البصرة: لا يتبع مدبر ولا يذفف على جريح ولا يقتل أسير، ومن اغلق بابہ  
فهو آمن، ومن القى سلاحه فهو آمن قال: ولم يأخذ من متاعه شيئا۔

جعفر بن محمد کے والد سے روایت ہے کہ:

”سیدنا علی (رضی اللہ عنہ) کے عزم سے ان کے منادی نے جنگ بصرہ کے موقع پر یہ اعلان عام کیا تھا کہ: کسی بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جائے، کسی زخمی کو جان سے نہ مارا جائے اور کسی قیدی کو قتل نہ کیا جائے، جو اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اسے امان ہے، جو اپنے ہتھیار رکھ دے اسے امان ہے۔ (راوی) کہتا ہے کہ آپ نے ان کا کوئی سامان نہیں چھینا تھا۔“

**امان یافتہ محارب کا حکم:**

(۵۱۲)۔ وحدثنا مغيرة عن حماد عن ابراهيم في رجل اصاب > ما. ثم خرج محاربا ثم طلب

الأمان فأمن قال: يقيم عليه الحد الذي كان اصابه۔

اگر کوئی آدمی حد شرعی کا مستحق قرار دیا گیا اور وہ محارب بن کر بھاگ کھڑا ہوا۔ پھر اس نے امان مانگی اور اسے امان دے دی گئی تو ایسے آدمی کے بارے میں ابراہیم نے کہا ہے کہ:

”اس آدمی پر وہ حد جاری کی جائے گی جس کا وہ مستحق قرار دیا جا چکا ہو۔“

(۵۱۳)۔ وحدثنا الحجاج عن الحكم بن عتيبة قال: كان اهل العمى يقولون: اذا أمن المحارب

لم يؤخذ بشيء كان اصابه في حال حربته الا ان يكون شيئا اصابه قب ذلك. فيؤخذ به۔

حکم بن عتیبہ کا بیان ہے کہ:

”اہل علم کہا کرتے تھے کہ جب کسی محارب کو امان دی جائے تو اسے اس حالت میں کئے ہوئے جرائم کی سزا نہیں دی جائے گی الا یہ کہ وہ اس سے پہلے کوئی جرم کر چکا ہو تو اس سے اس کا مواخذہ کیا جائے گا۔“

هذا احسن ما سمعنا في ذلك والله اعلم۔

اس سلسلہ میں ہم نے جو کچھ سنا ہے ان میں بہترین رائے یہی ہے، واللہ اعلم۔

### فسادی کی سزا:

وكان ابو حنيفة يقول فيمن حارب الله ورسوله: اذا أخذ المال قطعت يديه ورجله من

خلاف ولم يقتل ولم يصلب. فان قتل مع اخذ المال فالامه في: بالخيار ان شاء قتله ولم

(۵۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۲۷۷، مصنف عبدالرزاق: ۱۸۵۹۰۔

(۵۱۲) مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۸۶۔



يقطعه. وان شاء صلبه ولم يقطعه. وان شاء قطع يده ورجله ثم صلبه او قتله. واذا قتل ولم يأخذ المال قتل.

جو آدمی اللہ اور اس کے رسول کے خلاف جنگ کرنے لگے اس کے بارے میں (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے یہ کہا ہے کہ: اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو تو سے قتل یا پھانسی کی سزا نہیں دی جائے گی بلکہ اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹا جائے گا، اگر اس نے مال لوٹنے کے ساتھ ہی قتل بھی کیا ہو تو اس کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ اسے قتل کر دے، ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا پھانسی دے دے اور ہاتھ پاؤں نہ کاٹے، یا ہاتھ پاؤں کاٹ کر تب قتل کرے یا سولی چڑھا دے، اگر اس نے مال نہ لوٹا ہو صرف قتل کیا تو اسے قتل کر دیا جائے گا۔

قال: ونفیه من الأرض صلبه. واه ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم۔ انہوں نے کہا ہے کہ زمین سے دینے کا مطلب پھانسی دینا ہے یہ رائے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) نے حماد کے واسطے سے ابراہیم سے روایت کی ہے۔

وقولی اذا قتل واخذ المال صلب. واذا قتل ولم يأخذ المال قتل. وان اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف

میری رائے یہ ہے کہ اگر مجرب نے قتل کیا ہو اور مال بھی لوٹا ہو تو اسے پھانسی دی جائے گی، اگر اس نے قتل کیا ہو مگر مال نہ لوٹا ہو تو اسے قتل کیا جائے گا، اور اگر اس نے صرف مال لوٹا ہو تو قتل نہ کیا ہو تو اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمتوں سے کاٹ دیا جائے گا۔

(۵۱۳). وحدثنا الحجاج بن ارضة عن عطية عن ابن عباس مثل ذلك. ہم سے حجاج بن ارضة نے بروایت عطیہ بروایت ابن عباس اس مضمون کی مثل حدیث بیان کی ہے۔



## متفرقات

### فتوحات:

(۵۱۵). قال: اخبرني شيخ من قریش عن الزهري (رحمه الله) ان مصر والشام افتتحت في زمن عمر رضي الله عنه. وان افریقیة وخراسان وبعض السند افتتحت في زمن عثمان رضي الله عنه. قال: فقام تميم الداري وهم تميم بن اوس رجل من لحم فقال: يا رسول الله ان لي جيرة من الروم بفلسطين لهم قرية يقال لها جبرون واخرى يقال له عينون. فان فتح الله عليك الشام فهبها لي فقال: همالك قال: فاكتب لي ذلك كتابا. قال: وكتب له: ايك قریشی شیخ نے زہری سے روایت کرتے ہوئے مجھ خبر دی ہے کہ:

”مصر اور شام (سیدنا) عمر (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں فتح ہوئے اور افریقہ، خراسان اور سندھ کا کچھ علاقہ عثمان (رضی اللہ عنہ) کے زمانہ میں ہوا۔ (راوی) کہتا ہے کہ ایک بارتیم داری (رضی اللہ عنہ) یعنی نخم کے ایک فرد تمیم بن اوس (رضی اللہ عنہ) نے کھڑے ہو کر یہ کہا: یا رسول اللہ! فلسطین میں میرے کچھ رومی پڑے ہیں جن کے پاس جبرون اور عینون نامی دو گاؤں ہیں، اگر اللہ شام کو آپ کے زیر نگین کر دے تو یہ دونوں گاؤں مجھے دے دیتے گا، آپ نے فرمایا: وہ دونوں گاؤں تجھے مل جائیں گے۔ اس نے کہا: آپ میرے لئے اس سلسلہ میں میں ایک تحریر لکھ دیجئے، (راوی) کہتا ہے کہ چنانچہ آپ نے اس کیلئے یہ لکھ دیا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس الداري ان له قرية جبرون وبيت عينون قريتهما كلهما وسهلها وجبلها وماؤها وحرثها وانباطهما وبقرها. ولعقبه من بعدة. لا يحاقه فيها احد. ولا يلجها عليهم احد بظلم. فمن اظلم واحدا منهم شيئا فان عليه لعنة الله.

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ تمیم بن ادری کیلئے محمد رسول اللہ (ﷺ) کی تحریر ہے کہ جیرون اور بیت عینون نامی دونوں گاؤں اس کیلئے ہیں ان کے اندر جو کچھ ہے: وادیاں، پہاڑ، پانی کے چشمے، کھیت، نہلی، گائیں اس کے بعد یہ چیزیں اس کی نسل میں منتقل ہوتی رہیں گی، کوئی آدمی ان دونوں گاؤں کے سالہ میں اس کے مقابلہ میں حق دار بن کر نہ کھڑا ہوگا، اور کوئی وہاں ان کی مرضی کے خلاف زبردستی داخل نہ ہوگا، جو کوئی ان لوگوں میں سے کسی پر ذرا بھی ظلم کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

قال: فلما ولي ابو بكر رعى به عنه كتب لهم كتابا نسخته:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من ابى بكر امير رسول الله ﷺ الذى استخلف فى الارض بعده. كتب به للداريين ان لا يفسد عليهم سبلهم ولبيدهم من قرية جيرون وعينون، فمن كان يسمع ويطيع الله فلا يفسد منها شيئا وليقدم عمودى الناس عليها وليمنعها من المفسدين (راوى) کہتا ہے کہ جب (یدنا) ابو بکر (رضی اللہ عنہ) خلیفہ بنے تو آپ نے ان لوگوں کیلئے ایک تحریر لکھ دی جس کا متن یہ ہے:

شروع اللہ کے نام سے جو سب پر مہربان ہے، بہت مہربان ہے۔

یہ رسول اللہ (ﷺ) کے مین، ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے، جو آپ کے بعد زمین پر خلیفہ مقرر کیا گیا ہے، ایک تحریر ہے، جو اس نے دارین پیہے لکھی ہے کہ جیرون اور عینون کے گاؤں سے ان کو تھوڑا یا بہت جو فائدہ بھی ہو اس میں کوئی مداخلت نا کی جائے، جو گوگ لہ کی بات سنتے اور اس کی فرماں برداری کرتے ہوں، انہیں چاہیے کہ ان دونوں گاؤں میں کوئی فساد نہ کریں، چاہیے کہ اصحاب و جاہت ان لوگوں کی پشت پناہی کر کے ان کو فساد یوں کی دست برد سے محفوظ رکھیں۔“

### اہل کتاب سے تعزیت:

(۵۱۶). سألت أبا حنيفة: رحمة الله تعالى عن اليهودى والنصرانى يموت له الولد أو القرابة

كيف يعزى؟ قال: يقول: ان الله كتب الموت على خلقه، فنسأل الله ان يجعله خير غائب

ينتظر، وانا لله وانا اليه راجعون، عليك بالصبر فيما نزل بك لا نقص الله لك عددا

میں نے (امام) ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) سے دریافت کیا کہ اگر کسی یہودی یا نصرانی کا لڑکا یا کوئی اور عزیز وفات پا جائے تو اس سے تعزیت کس طرح کرنی چاہیے۔ انہوں نے فرمایا کہ: یہ کہنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات کیلئے موت مقدر کر دی ہے، اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ وہ اس کو پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بنائے جس کا انتظار

ہے، ہم سب اللہ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، تم پر جو مصیبت آئی ہے اس پر صبر کرو، اللہ تمہاری تعداد نہ گھٹائے۔“

(۵۱۶). وبلغنا ان رجلا نصرانيا كان يأتي الحسن ويغشي مجلسه فمات. فسار الحسن الى أخيه

ليعزيه فقال له: أثابك الله على مصيبتك ثواب من أصيب بمشها من اهل دينك. وبارك لنا

في الموت وجعله خيرا غائب ننتظرك. عليك بالصبر فيما نزل بك من المصائب.

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ:

”ایک عیسائی حسن کے پاس آیا کرتا تھا، اور ان کی مجلسوں میں شرکت کرتا تھا، پھر اس کا انتقال ہو گیا، جس اس کی

تعزیت کیلئے اس کے بھائی کے پاس گئے اور اس سے کہا: تم پر جو مصیبت پڑی ہے اس پر اللہ تمہیں وہ اجر دے جو اس نے

تمہارے ہم مذہبوں میں سے اس مصیبت کا شکار ہونے والوں کو دیا ہے، اللہ موت کو ہمارے لئے برکت کا ذریعہ بنائے،

اور اسے کسی پردہ غیب میں چھپی ہوئی اس چیز کی خبر بتائے جس کے ہم سب منتظر ہیں تمہیں چاہیے کہ تم پر جو مصیبتیں پڑی

ہیں ان پر صبر سے کام لو۔“





اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۴۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۴۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۴-۴۸۲-۵۱۰-

وأنظر: بعض اشياخنا وشیخ:

۵-۲۷-۴۲-۴۹-۷۱-۱۴۳-۱۶۵-۱۸۷-۱۹۸-۲۴۳-۲۵۵-۲۶۴-۲۶۷-۲۸۱-۲۸۶-۳۰۹-

۳۱۰-۳۶۸-۵۱۱-

الأعش:

أنظر: سليمان بن محمد

ابان بن ابی عیاش:

۴-۱۱۸-۱۲۶-۱۳۳-۲۸۹-۳۲۸-۴۰۴-۵۰۱-

احوص بن حکیم:

۱۳۸-۱۶۷-

ابو اسحاق شیبانی:

۲۳۰-۳۳۱-۳۵۴-۴۰۷-۵۰۰-

اسرائیل بن یونس:

۱۹-۸۳-۱۲۳-۲۴۸-۳۷۳-

اسماعیل بن ابراهیم بن مہاجر بکلی:

۲۵-۲۶۳-۲۹۴-۳۰۸-

اسماعیل بن ابی خالد:

۳۰-۳۶-۴۰-۷۷-۸۱-۲۳۷-۴۱۶-۴۵۷-

اسماعیل بن مسلم:

۲۴۱

اسماعیل:

۸۵-۳۷۰-۴۱۸-

اشعث بن سوار:

۶۱-۶۹-۱۳۴-۱۳۱-۱۵۲-۲۲۲-۳۲۳-۳۱۷-۳۴۹-۳۶۷-۳۹۳-۴۱۹-۴۲۳-۴۳۶-

۴۴۳-۴۶۲-۴۸۲-۵۱۰-

و انظر: بعض اشیا خناوشیخ:

### حرف الباء

بعض اشیا خنا الكوفیین:

۲۵۷-۲۹۰-۱۵۳-۸۲-۵۳-۳۲۳-

بعض اصحابنا:

۱۳۶-

بعض اهل العلم:

۳۰۵-

ابوبکر بن عبداللہ ہذلی:

۳۲-

### حرف التاء

ثابت ابو حمزہ یرمائی:

۱۰۸-

### حرف الجیم

ابن جریج:

انظر: عبدالملک

ابو جناب:

۴۵۶-

### حرف الحاء

حریر بن عثمان الحمصی:

۲۱۶-

مجاج بن ارطاة:

۹۵-۱۱۱-۱۴۰-۱۵۸-۱۴۰-۱۵۸-۲۱۴-۲۸۲-۳۲۲-۳۳۲-۴۵۰-۴۵۲-۴۷۹-۴۸۳-

۳۸۶-۴۴۵-۴۵۸-۴۷۹-۴۸۶-۵۱۴-

حسن بن عبد الملك بن میسرہ:

۳۱۹-

حسن بن عبد الملك بن میسرہ:

۳۱۹-

حسن بن عمارہ:

۵۱-۱۲۲-۱۶۲-۱۸۳-۱۹۹-۲۰۵-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۳-۲۹۱-

حصین بن عبد الرحمن:

۹۲-

حصین:

۷۸-۸۲-

حصین عن الشعبي:

۳۵۱-۳۸۳

ابو حصین:

۲۴۶-

ابو حنیفہ:

۴۳-۵۳-۶۷-۱۱۷-۱۵۵-۱۵۷-۱۷۴-۱۷۸-۲۰۴-۲۰۸-۲۶۴-۲۹۲-۲۹۵-۳۰۲-۳۲۵-

۳۳۵-۳۴۷-۳۶۴-۳۷۷-۳۸۲-۳۹۳-۳۹۷-۴۱۳-۴۳۵-۴۶۷-۵۱۳-۵۱۶-

## حرف الحاء

ابن خديجة: قديكون ابن جريج، وهو عبد الملك:

۴۶۴-

## حرف الدال

داود بن ابی ہند:



٣٣-١٩٦-٢٥٩-٢٢٢

حرف السمين

سرى بن اسماعيل:

٩١-٢٩٨

سعيد بن ابى عروبه:

٣٤-٨٤-١٩٣-٣٣٥-٣٥٣-٣٨٦-٣١٠-٣٦٢-٣٣٣-٣٢٨-٣٥٢

سفيان بن عيينه:

١٠٩-١٢١-١٥١-١٤٦-٢٤٥-٢٨٣-٣٠٩-٣٣٠-٣٥٠

سليمان بن محمد بن مهران الكاظمى الأعشى:

٦-٢٠-٢٦-١٠٥-١٥٢-١٤٠-١٤٣-٢١٣-٢٣٥-٢٥٣-٣٤٨-٣١٢-٣٦٦-٣٤٨-٣٨٨

٣٢٠-٣٢٤-٢٢٨-٣٢١-٣٤٢-٣٨١-٣٩٨

سليمان: قد يكون الاعمش:

٣٠٤

حرف الشين

شعبة:

٣٢٨

شيبانى:

انظر: ابا اسحاق

شيخ من علماء البصرة:

٢٨٦

شيخ من اهل الشام:

٣٠٨-٢٥٥

شيخ من علماء اهل الكوفة:

٢٩٠

شیخ لنا قدیم:

۱۰۶-

شیخ من قریش:

۵۱۵-

شیخ من المدینة وانظر بعض اشیا هنا:

۱۰۳-۲۸۸-

### حرف الطاء

طارق بن عبد الرحمن:

۲۴۷-

طلحة بن یحیی:

۴۴۰-

### حرف العين

عاصم بن سلیمان:

۲۹۶-۲۳۹-۳۸۴-۴۵۲-۴۹۳

عبد اللہ بن سعید بن ابی سعید منقبری:

۶۸-۹۶-

عبد اللہ بن علی:

۱۷-۳۸-۱۲۹-۲۰۳-۳۴۶

عبد اللہ بن محرز:

۱۳۹-۱۶۸-

عبد اللہ بن واقد:

۱۲-

عبد اللہ بن ولید مدنی مزنی:

۱۰۲-۱۴۶-۲۵۲

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفیان:

۲۰۰-۲۶۰-۲۷۴-۲۹۳-۴۳۸

عاصم بن سلیمان:

۲۹۶-۳۳۹-۳۸۴-۴۵۲-۴۹۳

عبداللہ بن سعید بن ابی سعید تقیرنی:

۶۸-۹۶-

عبداللہ بن علی:

۱۷-۳۸-۱۲۹-۲۰۳-۴۰۶

عبداللہ بن محرر:

۱۳۹-۱۶۸-

عبداللہ بن واقد:

۱۲-

عبداللہ بن ولید مدنی منزنی:

۱۰۲-۱۴۶-۲۵۲

عبدالرحمن بن اسحاق:

۳۱-

عبدالرحمن بن ثابت بن سفیان:

۲۰۰-

عبدالرحمن بن عبداللہ مسعودی:

۲۸۷-۲۹۹-۳۷۵-

عبدالرحمن بن معمر:

۱۲۸-

عبدالملک بن جریج:

۲۹۷-۳۶۰-۳۷۳-۳۸۰-۳۹۲-۴۱۱-۴۳۱-۴۹۱

عبد الملک بن ابی سلیمان:

۲۵۱-۳۷۲-

عبید اللہ بن ابی حمید:

۳۳-۲۵۴-۲۷۵-۲۰۳-۲۵۹

عبید اللہ بن عمر:

۴۳۹-

عبید بن ابی رائظہ:

۱۹۷-

عتبہ بن عبد اللہ ابو عمیس:

۲۲۸-

ابن ابی عروبہ انظر: سعید:

عطاء بن سائب:

۲۱۶-۴۴۶-۴۶۹

عطاء بن عجلان:

۱۹۰-

العلاء بن کثیر:

۲۱۷-

العلاء بن المسیب:

۲۰۱-

علماء المدینة:

۷۲-

علی بن عبد اللہ صوابه: عبد اللہ بن علی:

۲۰۴-

عمر بن نافع:

-۲۷۲

عمرو بن عثمان:

-۱۲۵

عمرو یا عمر بن مهاجر:

-۸۰

عمرو بن میمون بن مهران:

-۳۰۱

عمرو بن یحییٰ بن عماره:

-۱۲۷

ابوعمیس عتبه بن عبداللہ:

-۲۲۸

حرف الغین

غیلان بن قیس ہمدانی:

-۲۴

حرف الفاء

فضل بن مرزوق اوسر وق:

-۱۵

حرف القاف

قطر بن خلیفہ:

-۲۸۵

قیس بن ربیع اسدی:

۵۰۲-۳۰۳-۲۷۹-۲۲۶-۱۴۴-۱۳۲-۵۲

قیس بن مسلم:

-۵۰۲-۶۵

حرف الكاف

كامل بن العلاء:

- ٢٤٦

الكلمى:

انظر: محمد بن السائب

حرف اللام

ليث بن سعد:

- ٤٣

ليث بن ابى سليم:

١٣٠-١٩٠-٢٣٩-٣٩٢-٣١٥-٣٢٣-٣٦٠-٣٦٦-٣٨٤

ابن ابى ليلى:

انظر: محمد بن عبد الرحمن

حرف الميم

مالك بن انس:

- ٢٣١

مالك بن مغول:

- ١٣

مجالد بن سعد:

٤٦-٩٣-١٠٠-١٣٨-٢٣٩-٢٣٢-٢٢٥

محمد بن اسحاق:

١٠-٢٣-٥٦-٥٩-٤٢-٤٥-٨٨-٩٩-١١٣-١٢١-١٨٦-٢١٨-٢٥٦-٣٠٦-٣٢١-٣٤٢

٢٠٨-٣٥١-٣٤٤-٣٩٢-٣٩٤-٥٠٤-٥٠٩

محمد بن ابى حميد:

- ٢٢٠

محمد بن سائب کلبی:

۱۱۲-۲۸۰-۵۰۸

محمد بن سالم:

۱۲۴-

محمد بن طلحه:

۴۴۹-

محمد بن عبداللہ بن عمرو بن شعبہ بن عبداللہ بن عمرو بن العاص:

۲۲۵-۳۰۴-

محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی:

۹۳-۱۱۳-۱۲۰-۱۸۹-۲۰۰-۲۱۵-۲۴۱-۳۲۲-۳۳۴-۳۳۶-۳۹۹

محمد بن عجلان:

۳-۳۳۸-

محمد بن عمرو بن علقمہ:

۱۴-۱۰۱-۳۴۳

محمد----

۴۶۵-

مسعر بن کدام:

۴۱-۷۹-۲۳۳-۲۴۹-۲۵۵

المسعودی:

انظر: عبدالرحمن بن عبداللہ

مسلم خزائی، ابو حرائی:

۱۱۰-

مطرف بن طریف:

۲۲-۲۶۳-

ابومعشر:

- ۹۸

مغیره:

۵۱۲-۵۰۵-۴۸۸-۴۳۴-۴۱۷-۴۰۶-۳۸۱-۳۵۶-۳۴۰-۳۳۳-۳۲۰-۱۳۲-۶۰

منصور:

۴۴۷-۳۲۵-۳۱۷-۲۳۴

منهال:

- ۴۵۵

میسره بن معبد:

- ۳۶۸

حرف النون

ابن ابی نجیح:

۴۴۵-۱۴۹-۹۷

حرف الهاء

ہشام بن سعد:

- ۲۳۲-۲۱۳

ہشام بن عروہ:

۴۹۹-۲۷۴-۲۳۸-۵۰۸-۴۴۳-۱۵۶-۳۱۲-۲۶۶-۱۹۳-۱۸۸-۱۵۰

حرف الواو

ورقاء اسدی:

- ۲۷۱

ولید بن عیسی:

- ۱۳۱

حرف الیاء

یحییٰ بن ابی ائیسه:



- ۱۱۹

یحییٰ بن سعید:

۱- ۱۸- ۵۵- ۱۳۷- ۱۶۶- ۱۹۱- ۱۹۲- ۳۰۰- ۳۲۱- ۳۷۳

یزید بن ابی زیاد:

۲۰۲- ۳۱۸- ۴۷۰

یزید بن سنان:

- ۷

یعلیٰ:

- ۴۵۳



## اشاریه اسماء الرجال

### حرف الالف

ابان بن صالح:

۲۲۴

ابراہیم بن عبد الاعلی:

۱۳۹

ابراہیم بن محمد بن سعد:

۴۱

ابراہیم بن مہاجر:

۱۵۸ - ۱۳۴ - ۱۰۳ - ۷۴ - ۴۷

ابراہیم بن میسرہ:

۹۷

ابراہیم بن یزید نخعی:

۱۹۷ - ۱۹۱ - ۱۸۷ - ۱۸۶ - ۱۷۸ - ۱۷۰ - ۱۶۹ - ۱۶۶ - ۱۵۰ - ۱۳۰ - ۱۰۰ - ۸۹ - ۶۸ - ۶۶ - ۶۴ - ۳۰

اسامہ بن زید -

۱۹۶ - ۱۶۶ - ۵۴

ابو اسامۃ النظر زید بن حارثہ:

اسحاق بن عبد اللہ بن ابی بکر:

۶۶

اسحاق بن عبداللہ:

۱۰۰-۲۸

ابو اسحاق:

۱۹-۳۴-۵۸-۶۵-۶۶-۹۰-۹۷

اسلم مولی عمر:

اسماء بنت عمیس:

اسماعیل بن ابی حکیم:

۲۷-۲۱

اسماعیل بن محمد بن سائب:

۵۷

اسماعیل عن ابن شہاب:

۱۷۰

الاسود عن عائشة:

۲۲۴

الاشعری:

۲۱۶

اعرابی:

۴۵

الاعرج:

۱۹

الاقرع بن حابس الجعظی:

۸۵

اکیدر دومة:

۳۰۶-۲۰۸

امراة من جهينة:

۱۶۶

امراة من قریش:

۲۱۶

انس بن سیرین:

۱

انس بن مالک:

۵۰۱-۴۴۹-۴۰۴-۳۱۰-۲۹۵-۱۳۳-۱۱۸-۱۱۰-۲۴-۹

ایاس بن قبیصہ الطائی:

۳۰۶-

ایوب:

۱۰۹-

ابوایوب الانصاری:

۱۲۹-

ایوب بن موسی:

۳۷۴-

### حرف الباء

بجاله بن عبده عنبری:

۲۸۲-

ابوالبختری:

۴۴۶-۴۱

البراء بن عازب:

۱۲-

ابورزہ:

۳۳۷-

بشر بن عاصم:

۱۸۹-

بشر بن عمرو السکونی:

۱۱۷

ابو بصیر:

۲۳۰

ابن بقیله عبدالمسیح بن حبان

۱۴۳

ابو بکر الصدیق:

۱۷-۲۰-۲۲-۲۴-۲۶-۲۸-۳۰-۳۵-۴۰-۴۳-۴۵-۴۷-۵۰-۵۳-۵۴-۶۱-۶۳-۸۰-۸۵-۸۶-۸۹-۹۳

۱۰۳-۱۴۳-۱۴۴-۱۵۵-۱۵۹

ابو بکر بن عمرو بن عتبہ:

۱۸۰

ابو بکر بن محمد:

۱۱۴

ابو بکرہ:

۱۳۹

بلال بن رباح:

۳۴-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱

بلال بن حارث مزنی:

۷۴

بلال بن یحییٰ عیسیٰ:

۱۱۵

حرف التاء

تیمیم بن اوس داری:

۲۳۴-۲۵۵-۳۰۸

تیمیم بن طرفه:

۲۱۸

حرف الشاء

ثابت بن ثوبان:

۹۹-۱۳۰-۱۳۵-۱۹۹

ثعلبه بن یزید الجمالی:

۴۷

ابو ثور عمرو بن معدیکرب:

۴۲

حرف الجیم

جابر جعفی:

۱۷۸

جابر بن عبداللہ:

۳۰-۵۳-۴۶-۱۰۲

جامع بن شداد:

۱۴۹

جبیر بن مطعم:

۲۰-۳۰

جریر بن عبداللہ بکلی:

۳۹-۴۰-۴۲-۱۵۹-۲۱۲

جزیر بن یزید:

۲۰۳

جزء بن معاویه:

۱۴۲

جعفر بن برقان:

۱۶۳

جعفر بن محمد:

۱۴۳-۲۳۴

ابو جعفر:

۳۰-۵۲-۱۰۲-۲۳۴

ابو جندل بن سهیل بن عمرو الحارثی:

۳۲۹

ابو الجهم:

۲۰

جویریة بنت حارث خزاعیة:

۵۴-۲۱۰

### حرف الحاء

الحارث عن علی:

۹۰-۱۷۹-۱۸۷

الحارث بن حسان:

۲۱۱

الحارث بن زیاد الحمیری:

۱۹

الحارث العکلی:

۱۰۰

عازث بن مضرب:

۵۸-۴۸-۴۷

ابنہ الحارث النجاریہ:

۲۲۰

ابوحازم:

۱۱۶-۱۱۰-۲۸-۱۷

دبان بن زید الشرعی اعمی:

۱۰۹

حجیب بن ابی ثابت:

۱۳۱-۷۳-۳۶-۲۰

حجیب بن نہار:

۳۱۶

حناج بن ملاط البصری:

۳۴۸

حناج بن یوسف ثقفی:

۲۱۳-۷۰-۶۹-۶۳

حمید بن عبدالرحمن:

۲۱۳-۲۱۰-۱۹۷

ابو حمید الساعدی:

۹۶-۹۵

حنش:

۰ ۱۶۲

ذظلہ ابوطی:

۳۹۹



حرف الخاء

خالد بن عرفطه:

۵۰

خالد بن ولید:

۱۹-۵۵-۲۸-۷-۳۰-۵۵-۲

خالد بن وهبان:

۱۶

الدرانج عبداللہ بن فیروز

۲۱۸

داود بن کردوس:

۱۳۰

ابو درداء:

۱۰۵

حرف الذال

ابو ذر غفاری:

۱۱-۳۸

اخوالبی ذر الغفاری:

۴۴

حرف الراء

راشد بن حدیفہ:

۷۶

رافع بن خدیج:

۷۸-۱۰۳-۲۹۹

ابن رافع بن خدیج:

۱۷۹

ایورافع

۱۳۶

ابن ابی ربیعہ قرشی:

۱۷۷

رجاء بن حیوہ:

۱۵۸

ابورجاء:

۵۸

ربیل من ثقیف:

۲۲-۲۵

ربیل من قریش:

۱۹۲

ربیل من المزنیین:

۲۱۰

ربیعان من الشجع:

۹۶

ابورزین:

۱۹۷

امہ رزین:

۱۸۳

رستم:

۱۵۸-۲۰-۳۹

رفیدہ:

۲۹

رقیة بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

۲۱۴

ریاح بن عبیدہ:

۱۳۲

### حرف الزاء

زبید بن حارث یامی:

۵۰

زبیر بن عوام:

۹۹-۸۸

ابوزبیر:

۴۱۱

زر بن حبیش:

۲۳۵

ابوزرعہ بن عمرو بن جریر:

۹۹

زریق بن حیان:

۱۱۲

زکریا النبی علیہ السلام:

۳۶۰

زکریا بن حارث:

۳۵۹

ابوالزناد:

۲۶۵

الزہری انظر: محمد بن مسلم بن شہاب:

۳۹۷

زیاد بن حدیر اسدی:

۱۷۱

زیاد بن عثمان:

۱۷۱

زیاد بن ابی مریم:

۱۱۳

زیاد بن ابیه ابن سمیه:

۸۰

زید بن اسلم:

۱۲۵

زید بن ثابت:

۲۱۷-۹۴

زید بن جبیر:

۲۱۴

زید بن حبان الشرعی صوابه حبان بن زید الشرعی:

۱۰۷

زید بن خالد جمعی:

۳۵۳

زید بن وهب:

۱۵

زید بن ابیه عن عمر بن الخطاب:

۳۵

زینب بنت جحش:

۷۵

زینب بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

۳۷۹

## حرف السین

ابن سابط النظر: عبدالرحمن بن سابط.

سالم فطس:

۱۱۶

سالم بن ابی الجعد:

۷۰-۵۶-۱۶

سالم بن عبداللہ بن عمر:

۶۵

سعد بن ابراہیم:

۳۱

سعد بن عباده:

۸

سعد بن عمرو النضاری:

۲۴۸

سعد بن مالک:

۴۰۳-۲۷

سعد بن معاذ:

۳۵۸

سعد بن ابی وقاص:

۳۷۳-۷۹-۵۶-۱۵

امراة سعد ابن ابی وقاص:

۵۰

سعید ابن ابی بردہ:

۲۵

سعید بن جبیر:

۱۱۸

ابو سعید خدری:

۹۹\_۷\_۱۱

سعید بن زید:

۷۷

سعید بن العاص:

۵۶

سعید بن المسیب:

۳۵۰\_۳۰۰\_۲۱۸\_۲۲۳\_۱۰۱\_۶۲\_۳۱

ابو سعید مقبری:

۳۸\_۲۵

سعید بن ابی هند:

۳۲۷

ابو سفیان بن حرب:

۴۰۷\_۵۷

سفیان بن مالک:

۱۱۹

ابو سفیان عن جابر:

۳۲۶

ابو سلامه:

۱۴۴

سلمان فارسی:

۳۳۹-۱۷۸

ابو سلمه بن عبدالاسد مخزومی:

۲۲

ابو سلمه بن عبدالرحمن بن عوف

۴۰

سلمه بن قیس:

۳۵۱

سلمه بن کهیل:

۲۷۰

ابو سلمه عن ابی هریره:

۲۴۰-۹

سعد بن معاذ:

۳۹۱

سعد بن ابی وقاص:

۱۱۱-۸۰-۳۸-۳۹-۲۶

امراة سعد ابن ابی وقاص:

۵۳

سعید ابن ابی بردہ:

۲۳

سعید بن جبیر:

۶۶

ابو سعید خدری:

۸۳-۱۲-۳

سعید بن زید:

۱۱۸

سعید بن العاص:

۸۵

سعید بن المسیب:

۲۸۱-۲۳۶-۲۲۷-۱۲۲-۷۸-۹۹-۳۰

ابو سعید مقبری:

۶۸-۳۷

سعید بن ابی ہند:

ام سلمہ:

۷۰

سلیمان بن بریدہ:

۳۵۴

سلیمان بن عمرو:

۶

سلیمان بن موسیٰ:

۳۳۰

سلیمان بن یسار:

۲۶۱

سماک بن حرب:

۴۰۲-۳۰۱-۱۴۳-۹۴

سمرہ بن جندب:

۱۱۹

ابو سنان:

۲۵۳

سہیل بن حنیف:

۱۳۶



سہیل بن عمرو:

۴۰۷

ابن سوار اشعث:

۱۲۰-۲۶-۲۹

سوید بن غفله:

۱۷۱

سوید بن مقرن:

۲۷

### حرف الشین

شداد بن اوس:

۲

شہیل بن حسنہ:

۴۴

الشعبی انظر عامر:

شعیب بن عبداللہ بن عمرو بن العس:

۹۶-۷۷

ابن شہاب الزہری انظر محمد بن مسم:

ابن شہاب:

۲۷۳

شیخ بالمدينة:

۲۶

### حرف الصاد

ابوصالح:

۳۷۰-۳۴۲-۱۷۹-۱۳۴-۴۸-۱۸-۵

صفیہ ام المؤمنین:

۵۹

صالتی:

۵۹۹

حرف الضاد

ضحاک بن عبدالرحمن اشعری:

۵۲

ضحاک بن مزاحم:

۹

حرف الطاء

طارق:

۳۰۳

طاووس:

۱۱۶-۱۰۵-۱

طلحہ بن عبید اللہ:

۳۶۱-۷۱-۳۳

طلحہ ابو محمد:

۲۱۱

طلحہ بن معدان عمری:

۱۵۳

حرف الظاء

ابوظبیان:

۱۶۶

## حرف العین

عائذ اللہ بن ادریس:

۳

عائشہ ام المؤمنین:

۵-۸۰-۱۱۹-۲۱۷-۷۵-۳۵۰-۳۹۹

عائشہ بنت مسعود:

۶۹

ابو العاص بن ربیع عیشی:

۱۱۹

عاصم بن ابی رزین:

۳۳۳

عاصم بن ضمرہ:

۱۰۹-۱۱۹-۱۳۶

عاصم بن عدی:

۱۷

عاصم بن عمر:

۷۸

عاصم بن منبہ:

۶۶

عاصم بن ابی النجود:

۱۵۴

عاقب نجرانی:

۵۹

عامر شعبی:

۴

عباد بن تمیم:

۸۶

عباده بن صامت:

۸۸

عباده بن نعمان تغلبی:

۱۳۴

عبادی:

۳۳

عباس بن عبدالمطلب:

۴۳\_۳۵\_۴۰۳

عبداللہ بن ارقم:

۱۵۷

عبداللہ بن انیس:

۱۳۲

عبداللہ بن ابی بکر:

۱۱۶

عبداللہ بن جحش:

۳۷

عبداللہ بن ابی حرہ:

۱۳۷

عبداللہ بن عکیم:

۱۳

عبداللہ بن فیروز داناچ:

۲۵۲

عبداللہ بن ابی رافع:

۶۶

عبداللہ بن رواحہ:

۱۰۹-۱۰۱-۶۸

عبداللہ بن زبیر:

۴

عبداللہ بن سائب:

۲

عبداللہ بن سفیان:

۹۰

عبداللہ بن سلمہ:

۳۰۵

عبداللہ بن شداد:

۲۷۶

عبداللہ بن طاوس:

۱۵۵

عبداللہ بن عباس:

۷-۳۳-۹۵-۱۰۲-۱۴۱-۱۶۵-۱۸۰-۲۰۶-۲۷۴-۳۰۲-۳۳۵

عبداللہ بن عمر بن خطاب:

عبداللہ بن عمرو بن شعیب:

۱۲۳

عبداللہ بن عمرو بن العاص:

۲۲

عبداللہ قرشی:

۲۹

عبداللہ بن محمد بن عقیل:

۱۳۶

عبداللہ بن مسعود:

۱۲۶-۹۷-۳۹

عبداللہ بن مغیرہ:

۴

عبداللہ ابومسیر:

۳۸۸

ابوعبداللہ صحابی:

۴۰۰

عبدالحمید بن عبدالرحمن:

۹۹

عبدالرحمن بن سابط:

۱۱۳

عبدالرحمن بن عوف:

۴۷-۲۷

عبدالرحمن ابوالقاسم:

۲۷۶

عبدالرحمن بن ابی لیلی:

۱۲۱

عبدالرحمن بن محمد بن اشعث:

۲۳۹

عبدالرحمن ابومحمد:

۴۱۶

عبدالسلام عن الزہری:

۲۳

عبدالمکریم الجزری:

۲۸۸

عبدالمسیح بن حیان بن بقیله:

۱۴۴

عبدالملک بن عمر بن عبدالعزیز

۳۸

عبدالملک بن عمیر:

۲۹

عبدالملک بن مروان:

۳۲

عبدالملک بن مسلم:

۲۸

عبدالملک بن نوفل:

۲۹

ابوعبدالواحد:

۳۹

عبید بن عمیر:

۴۰

ابوعبید بن مسعود:

۴۰

ابوعبیده بن جراح:

۳۵

عبید و سلمانی:

۳

عتبه بن غزوان:

۳

عثمان بن حنیف:

۱۹

عثمان بن عبید اللہ:

۱۲

عثمان بن فرقہ:

۱۲۰

ابو عثمان:

۱۶۰

ابن عجلان:

۲۲۰

عدی بن ارطاة:

۵۳۰

عدی بن ثابت:

۲۸۵

عدی بن عدی:

۳۳

عروه بن رویم:

۳۶۰

عروه بن زبیر:

۳۹

عروه بن مسعود ثقفی:

۴۲

عطاء بن ابی رباح:



۴۱

عطاء کلاعی:

۴۹

عطاء بن ابی مروان:

۳۹

عطیہ ثوفی:

۲۹

عطیہ:

۲۹

عقیل بن ابی طالب:

۳۶۳

عکرمہ بن ابی خالد:

۳۹۹

عکرمہ تابعی:

۲۵۵

عائقہ بن مرشد:

۹

علی بن حنظلہ:

۲۵۵

علی بن زید:

۱۵

علی بن ابی طالب:

۱۴۰

علیم ناجی:

۶۶

عمار بن یاسر:

۶۹

عمارہ بن حدید:

۲۵

عمارہ بن خزیمہ بن ثابت:

۳۱

عمارہ بن عمیر:

۳۱

عمران بن حصین:

۳۸

عمر بن خطاب:

۱۶\_۳۰\_۳۹\_۳۶۵\_۲۳۲\_۲۵۵

عمر بن ذر:

۳۶

عمر بن ابی سلمہ:

۳۶

عمر بن عبدالعزیز:

۶

عمر بن عطاء:

۱۴

عمر بن نافع:

۱۷

عمر و بن حزم:

۱۹

عمر و بن دینار:

۲۰

عمرو بن شریبیل:

۲۹

عمرو بن شعیب:

۱۴۴

عمرو بن العاص:

۳۹

عمرو بن مره:

۲۶۳

عمرو بن معدیکرب زبیدی:

۲۶۳

عمرو مولی ابی بکر:

۳۶۵

عمرو بن میمون اودی:

۳۴۴

عمرو بن میمون بن مهران:

۳۴

ابو عمرو عن علی:

۶۰

عمره بنت عبدالرحمن انصاری:

۵۲

ابو عمره:

۲۷۷

ثمره:

۴۳

عمیر بن سعد:

عمیر موی آبی اللحم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۴

عوف بن ابی جمیل:

۱۴۶

عوف بن حارث:

۳۸

عوف بن ابی حیدر البوشلی الحمسی:

۲۵

ابن عوف:

۶۳

عوان:

۳۷

ابوعوان:

۳۶

عیاض بن غنم فہری:

۳۶

عیبہ بن حصن:

۱۴۶

غاندیه:

۲۹

غیاث بن عمرو:

۱۱

عمیر مولیٰ آبی اللحم:

۲۶۶

عمیر بن نمیر:

۸۸

عوف بن ابی جمیلہ:

۱۳۳

عوف بن حارث:

۳۰

عوف بن ابی حیدر ابو شبل اسی:

۳۳

ابن عوف:

۴۹

عون:

۳۶

ابوعون:

۳۲

عیاض بن غنم فہری:

۳۹

عیینہ بن حصن:

۱۴۲

غامدیہ:

## حرف الفاء

فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم:

۴۰۶

فرا فظہ حنفی:

۱۶۶

فروہ بن نوفل اشجعی:

۳۶

ابوفزارہ:

۲۶

فضل:

۱۶۷

فضیل بن عمرو قسیمی:

۹۴

فضیل بن یزید رقاشی:

۱۶۵

قاسم بن عبدالرحمن:

۱۹۸

قاسم بن محمد:

قتادہ:

۹۷

ابوقلابہ:

۸۷

قمیس بن ابی حازم:

۹۰

قمیس بن ربیع:

۱۴۴

قمیس بن مسلم جدلی:

۲۶۶

فیس:

۲۷۷

حرف الکاف

کعب بن مالک:

۱۷۷

کلیب جرمی:

۴۴

حرف اللام

ابن اللتبیہ:

۲۶۶

حرف المیم

ماعز بن مالک:

۳۹

مالک بن عوف:

۳۸

ابومتوکل:

۲۶۵

مجاهد:

۱۴۵

ابومحبل:

۲۶۵

ابومحجن:

۱۶۶

محرر بن ابی ہریرہ:

۲۶۵

محمد بن جبیر بن مطعم:

۹۹

محمد ابو جعفر:

۱۰۹

محمد بن سعد:

۱۲۷

محمد بن سوار:

۱۷۸

محمد بن سیرین:

۱۲۷

محمد بن طلحه:

۳۷۷

محمد بن عبدالقدا ابو عبید اللہ:

۲۵۴

محمد بن عبدالقدا ابو عبید اللہ:

۹۷

محمد بن عبدالقدا بن جحش:

۴۹

محمد بن عبدالرحمن:

۱۰۳

محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان:

۳۶۷

محمد بن علی:

۲۵۴

محمد بن عمر:

۳۹۱



محمد بن کعب قرظی:

۳۵۵

محمد بن مالک:

۱۰۵

محمد بن مسلم بن شهاب ابو بکرزبری:

۲۵۶

محمد بن مسلمه:

۱۶۱

محمد بن یحییٰ بن حبان ابو حیان . جناب:

۲۶۴

محمد بن یزید:

۲۲۱

محمود بن لبید:

۲۲۱

محصه بن مسعود:

۲۷۳

مدرک بن عوف الحمسی:

۱۰۸

ابومروان:

۱۶۶

مستورد بن احنف:

۱۷۷

مستورد عجلی:

۱۶۹

مستورد بن عمرو:

۴۸-۴

مسروق:

۳۳

مسعود بن الاسود:

۳۹۰

ابن مسعود:

ابو مسعود انصاری:

۳۹۶

مسلم بن صبيح ابو الفتح:

۳۶۶

مسيب بن رافع:

۲۴۰

معاذ بن جبل:

۱۷۹

معاوية بن ابی سفيان:

۱۶۵

معاوية بن قرة:

۲۷۵

معدان بن ابی طلحة يعمرى:

۲۴۰

معقل مزني:

۹۹

معقل:

۱۴۰

معن بن يزيد:

۱۸۵

معقیب:

مغیره بن شعبه:

۲۵۳

مقداد بن عمرو بن ثعلبه المروفي بن الاسود الکندي:

۷۸

مقسم:

۳۱۲

مکحول:

۱۶۶

مکرز بن حفص:

۲۱۹

ابن ماجم:

۸۳

ابو اسلمه بن اسامه بن عمير بن هذيل

منذري بن ساوي:

۲۶۵

منذر بن ابی ظميصه همداني:

۱۲۱

منهار بن عمرو:

۲۲۱

منير بن عبداللہ او منير عن اجدالده:

۹۲

مهاجر بن عميره:

۹

مهران فارسي:

ابومهلبي:

۶۶

موسیٰ النبی علیہ السلام:

۳۷۷

ابوموسیٰ اشعری:

۲۲۰

موسیٰ بن طلحه:

۲۱۹

موسیٰ بن عقبه:

۳۸

موسیٰ بن یزید:

۲۲۱

مولیٰ عمره:

۹۷

میمون بن مهران:

۶۷

### حرف النون

نافع:

۶۲

مجده:

۶۳

ابونجیح:

۳۶

نزال بن سبره:

۲۶

نصر بن عاصم لیشی:

۱۳

نضر بن انس:

۲۳

نعمان بن مره:

۲۱۱

نعمان بن مقرن:

۹۱

نعمان بن منذر:

۲۲۱

نهار ابو حسیب:

۲۷۶

حرف الهاء

هاشم بن عتبہ بن ابی وقاص زبیری:

۹۶

ہانی بن جابر طائی:

۳۲۱

ہانی مولی عثمان بن عفان:

۲۵۶

ام ہانی بنت ابی طالب:

۱۵۶

ہرمز:

۱۵

ہرمزان:

۳۶

ابو ہریرہ:

بشام بن حکیم بن حزام:

۱۲

ہمام عن عمرو بن شرحبیل:

۱۰۴

ہوذہ بن عطاء:

۲۲۰

یشم بن بدر:

۳۳۲

### حرف الواو

واکل بن ابی بکر:

ابو وائل:

۱۲

ولید بن عقبہ:

۱۶

ابو ولید عبادہ بن صامت:

۱۱۹-۵۸-۶

وہیل بن عوف مجاشع:

۱۶۰

### حرف الیاء

یحییٰ بن حصین:

۲۲

یحییٰ بن عروہ:

۱۲۷

یحییٰ بن عماره بن ابی احسن مازنی:

۱۲۳

یحییٰ بن ابی کثیر:

۱۳۶

یزید بن اصم:

۱۳۵

یزید بن ابی حبیب:

۱۰۰-۹۹-۴۸-۲۷

یزید بن خصیفه:

۱۴۵-۵۴-۴۹-۲۴

یزید رقاشی:

۳۵

یزید بن ابی سفیان:

۲۳۲

یزید بن یزید بن جار:

۲۷

یعلیٰ بن امیه:

۱۷

یوسف بن مهران:

۹۷-۷۶-۱۲۵

